

श्रीमद्राजचन्द्रजैनशास्त्रमाला

(१)



श्री परमात्मने नमः

श्रीमन्नेमिचन्द्रसैद्धान्तिकचक्रवर्तिरचित

गोम्मटसार

(जीवकाण्ड)

न्या० वा० वादिगजकेसरी स्याद्वादवारिषि प० गोपालदासजी बरैया के
अन्यतम शिष्य श्रीमान् प० खूबचन्द्र जैन द्वारा रचित
संस्कृतछाया तथा बालबोधिनी टीका

प्रकाशक

रावजीभाई छगनभाई देसाई

श्री परमश्रुतप्रभावक मण्डल (श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला)

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास

प्रकाशक :

रावजीभाई छगनभाई देसाई, ऑनरेरी व्यवस्थापक
परमश्रुतप्रभावक मण्डल (श्रीमद् राजचन्द्र जैन गास्त्रमाला)
श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास
पो० बोरिया, वाया : आणंद (गुजरात)

चतुर्थवृत्ति १०००

मुद्रक
वर्द्धमान मुद्रणालय
गौरीगंज, वाराणसी-१

प्रकाशकीय निवेदन

श्रीमन्नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तीकृत प्रस्तुत गोम्मतसार (जीवकाण्ड) ग्रन्थ बहुत दिनोंसे अनुपलब्ध हो गया था, अतः इसका यह चतुर्थ संस्करण तीसरी आवृत्तिके अनुरूप ही प्रकाशित किया जा रहा है ।

इसकी नवीन टोका, सम्पादन तथा सगोधनका कार्य श्रीमान् ब्रह्मचारी पं० खूबचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रोने किया है । आप जैनसमाजके प्रसिद्ध पण्डितोमे अग्रणी रहे हैं । ग्रन्थकी पहली और दूसरी आवृत्ति जिस समय प्रकाशित हुई थी उस समय पटखडागम—धवल, जयधवल, महाधवल सिद्धान्तग्रन्थोका नाम ही मुननेको मिलता था, प्रकाशन नहीं हुआ था । अब ये ग्रन्थ प्रकाशमें आ गये हैं । इन ग्रन्थो तथा बड़ी संस्कृत टोकाके आधारसे श्रीमान् पण्डितजीने टीका लिखी है और उसमें जैनसिद्धान्तका विस्तृत विवेचन किया गया है । अब यह ग्रन्थ पहलेसे काफी बड़ा हो गया है । संदृष्टियां भी इसमें जोड़ दी गई हैं, जिससे विषय समझनेमें सुगमता हो । यह एक पाठ्यग्रन्थ होनेसे इसे सब प्रकारसे उपयोगी बना दिया गया है । इस ग्रन्थको तैयार करके छपानेमें आश्रम तथा श्रीमान् पण्डितजीने काफी श्रम उठाया है, एतदर्थ सभी धन्यवादके पात्र हैं ।

श्रीमद् राजचन्द्रजीने जिस परमपुनीत महान् उद्देश्यसे श्री परमश्रुतप्रभावक मण्डलकी स्थापना की थी, उसे सफल बनानेका भरपूर प्रयत्न हम लोग करेंगे । यह सस्था किसी आर्थिक दृष्टिसे प्रकाशनका कार्य नहीं कर रही है, इसमें मात्र सम्यग्ज्ञानका प्रचार ही मुख्य लक्ष्य है । श्रीमद्भगवत्कुन्दकुन्दाचार्यकृत सत्श्रुतरूप महान् ग्रंथो तथा अन्य आचार्यरचित महत्त्वपूर्ण ग्रंथोको सुसम्पादित कराकर प्रकाशमें लाना ही इस शास्त्रमालाका ध्येय है । सस्थाकी ओरसे प्रकाशित ग्रंथोकी सूची पीछे संलग्न है । विद्वज्जनोंसे निवेदन है कि उत्तम साहित्यका पठन-पाठन द्वारा अधिकाधिक लाभ उठाकर हमारा उत्साह बढ़ावें और निर्ग्रन्थ-प्रवचनकी सेवाका अवसर देते रहे ।

सभी ग्रंथोका प्रकाशन पर्याप्त सावधानीपूर्वक कराया जाता है, फिर भी कही किसी प्रकारकी भूल दृष्टिगत हो तो विद्वान् पाठकगण हमें उसकी सूचना देकर कृतार्थ करें ।

अन्तमें, जिन-जिन महानुभावोका हमें प्रत्यक्ष या परोक्षरूपसे सहयोग मिला है उन सभीका हम हृदयसे आभार मानते हैं ।

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम
अगास, वाया . आणंद
चैत्र सुदी १५, सं० २०२८

निवेदक
रावजीभाई देसाई

आ मुख

आज मुझे इसलिये प्रसन्नता है कि अपनी विद्यार्थी अवस्थाकी समाप्तिके साथ ही इस टीकाके लिखने वाले मुझे स्वयं ही पर्याप्त लम्बे समयके अनन्तर इसमें संशोधन करनेका अवसर प्राप्त हुआ है।

यह टीका करीब ४५ वर्ष पूर्व लिखी गई थी। सन् १९१५ के अन्तमें अथवा सन् १९१६ के प्रारम्भमें लिखी गई और सबसे प्रथम सन् १९१६ के मध्यमें प्रकाशित हुई थी। इसके बाद यद्यपि इसका संस्करण प्रकाशित हुआ परन्तु उसमें कोई खास परिवर्तन करनेका अवसर प्राप्त नहीं हो सका।

टीकाके लिखनेका निमित्त इस तरह बना कि स्व. पं गोपालदासजीके पास अध्ययन समाप्त करके मैं मुरैना छोड़कर बाहर जानेके विचारमें था कि एक दिन उक्त गुरुदेवने बुलाकर मुझसे कहा कि "हमने जो जैन सिद्धान्त दर्पण लिखा है वह अधूरा है, उसमें जीवद्रव्यका वर्णन अच्छी तरह लिखकर तुम उसको पूरा कर दो।" यह सुनकर मैं स्तब्ध रह गया और विचारमें पड़ गया। आज्ञाका भंग करना भी अशक्य था और इस कार्यके योग्य अपनी असमर्थताका भी मुझे अनुभव हो रहा था। दो तीन बार कहनेपर भी जब मैंने अपनी इसके लिए अयोग्यता ही प्रकट की तब उन्होंने कहा कि "अच्छा ऐसा करो कि छात्रोंके उपयोगके लायक जीवकाण्डकी एक छोटी संक्षिप्त टीका लिख दो।" यह मैंने स्वाकार किया और उसके बाद ही लिखना शुरू कर दिया।

इस वर्तमान संशोधनका कारण यह हुआ कि इस ग्रन्थ के द्वितीय संस्करणके भी प्रकाशित हो जानेके बाद एक दिन जब कि मैं श्रीमती दानशीला सेठानीजी सा. कचनबाई जी सा. इन्दौर को और साथमें अपनी बहिन स्व. विदुषी सुशीलाबाईको यह ग्रन्थ सुना रहा था कि मेरी दृष्टि इस बातपर गई कि मेरी टीकामें जीवसमास प्रकरणके अन्तर्गत कुलकोटिका वर्णन करनेवाली एक गाथा नं. ११४ छूट गई है। यह बात मुझे बहुत खटकती और इसका सुधार करने की तरफ मेरा ध्यान खासतौरसे आकृष्ट हो गया। समय पाकर जब मैं बम्बई गया तब वहाँ जिस सस्था—श्री रायचन्द्र शास्त्रमालाकी तरफसे यह प्रकाशित हुआ था उसके मैनेजर भाई कुन्दनलालजीसे मैंने अपना सब अभिप्राय कह दिया। और फलस्वरूप यह ग्रन्थ अब नवीन परिवर्तन, परिवर्धन और संशोधनके साथ प्रकाशित हो रहा है।

उक्त एक गाथाके छूट जानेके सिवाय और भी कोई इसमें अशुद्धि रह गई हो जिसके कि सुधारनेकी आवश्यकता है तो उसको मालूम करनेके सद्भिप्रायसे हमारी सम्मतिके अनुसार भाई कुन्दनलालजीने समाचार पत्रोंमें विद्वानोंके नाम एक विज्ञप्ति भी इसी आशयकी प्रकाशित की थी और उन्होंने तथा हमने प्रत्यक्ष भी कुछ विद्वानोंसे इस विषयमें सम्मति माँगी थी। परन्तु एक सहारनपुरके भाई ब्र श्री रतनचन्दजी सा मुख्तारके सिवाय किसीसे किसी भी तरहकी सूचना या सम्मति हमको नहीं प्राप्त हुई। श्री रतनचन्दजी सा. ने जो संशोधन

भेजे हमने उनको बराबर ध्यानमें लिया है और संशोधन करते समय दृष्टिमें भी रक्खा है। हम मुस्त्तार सा की सहृदयता सहानुभूति तथा श्रुतानुरागके लिये अत्यन्त आभारी हैं और केवल अनेक घन्यवाद देकर ही उनके नि स्वार्थ श्रमका मूल्य करना उचित नहीं समझते।

हमने इस संशोधन परिवर्तन और परिवर्धनमें यद्यपि इस बातकी पूरी सावधानी रक्खी है कि कोई गलती न रहे—ग्रन्थके पाठ अथवा अर्थमें त्रुटि यद्वा विपर्यास न हो सके। मुद्रण सम्बन्धी संशोधनमें भी यथाशक्य पूरा ध्यान रक्खा है, फिर भी हम यह असम्भव नहीं मानते कि इस ग्रन्थमें कहीं कोई किसी भी तरहकी अशुद्धि रही ही न होगी। हम खरीखे सामान्य व्यक्तिके लिये प्रमाद, दृष्टिदोष, मुद्रणकी असावधानी आदिके कारण अशुद्धियोंका रह जाना सामान्य बात है, अतएव हम उनके लिये पाठकोसे क्षमा चाहते हैं और सहृदय विद्वानोंसे अनुरोध करते हैं कि वे यथास्थान सुधार लेनेकी कृपा करें।

इस सन्शोधनमें हमने श्री १०५ ऐ. प. दि. जैन सरस्वतीभवन व्यावरकी हस्तलिखित प्रतिसे भी मिलान किया है। अतएव हम उक्त भवन और उसके मैनेजर सहृदय धर्मात्मा सिद्धान्तशास्त्री नि गल्पव्रती पं पल्लालालजी सोनीके भी आभारी हैं जिनसे कि हमको यह प्रति सहज ही प्राप्त हो सकी है।

श्री भा. दि. जैन महासभा दिल्ली कार्यालय और उसके तत्कालीन महामन्त्री श्रीमान् लाला परसादीलालजी सा पाटनोके भी हम अत्यन्त आभारी हैं जिनकी कृपासे हमको स्व. ब्र. दीलन्त-रामजी सा द्वारा रचित इस ग्रन्थका हिन्दी पद्यानुवाद प्राप्त हो सका। जीवकाण्डकी इस वालवो-धिनी टीका ग्रन्थके छपनेसे पूर्व इस बातका भी विचार किया गया था कि इसके साथमें यह हिन्दी पद्यानुवाद भी यदि रक्खा जा सके तो अच्छा है परन्तु ग्रन्थ विस्तारके भयके साथ ही विद्यार्थियोंको अधिक मूल्य बढ़ जाने पर अखरने और खरीदनेमें असुविधा होनेका विचार करके वह विचार स्थगित कर दिया गया और पद्यानुवाद साथमें नहीं छपाया गया। फिर भी यह पद्यानुवाद भी अध्ययनीय है। और पद्यरूप रचना होनेके कारण कण्ठस्थ करनेमें भी सुमोता हो सकता है।

यह भी एक विचार किया गया था कि परीक्षार्थियोंके सुभीतेके लिये यदि साथमें परीक्षामें आनेवाले—आ सकनेवाले कतिपय प्रश्नोका संग्रह भी श्री भा. दि. जैन महासभा-परीक्षालय तथा तन्म्रई परीक्षालयके गत दश पांच वर्षमें आये हुए प्रश्नपत्रोंके आधार पर प्रकाशित कर दिया जाय तो अच्छा है जैसा कि आधुनिक शिक्षण-परीक्षण पद्धतिके अनुसार प्रचलित है। किन्तु वैसा भी नहीं किया गया है। इस तरह प्रश्नोका आश्रय लेकर किसी न किसी तरह उत्तीर्णता प्राप्त कर लेनेकी अपेक्षा छात्रगण यदि लगनके साथ इस तरह ग्रन्थका ठोस अध्ययन करें कि वे कभी भी उस ग्रन्थके किसी भी अंगमें पूछे गये प्रश्नका उत्तर दे सकें तो कहीं अधिक अच्छा है। साथ ही अनुभवसे मालूम होता है कि जिस तरह दिनपर दिन प्रश्नोंके अध्ययनकी विपुलताके वर्षमान होते हुए भी तत्पर्यन्त ज्ञानके साथ श्रद्धान् चारित्र्य हीयमान होता जा रहा है उसी प्रकार ज्यो-ज्यो छात्रोंके लिये अध्ययनमें स्वार्थी ग्रन्थविक्रेताओंकी होड़ाहोड़ीके परिणामस्वरूप सरलता प्रदान करनेवाले प्रकाशन बढ़ते जा रहे हैं, त्यो-त्यो उनका ज्ञान अधिकतर कच्चे रंगके समान सहज उड़ाक, मन्द एवं अविजद वनता जा रहा है। अतएव हमारा सासकर छात्रोंसे अनुरोध है कि वे

ठोस अध्ययन करनेकी तरफ प्रवृत्ति करें साथ ही अध्यापकवर्गसे भी निवेदन है कि वे इस बातकी तरफ असाधारण लक्ष्य देनेकी कृपा करें कि विद्यार्थीका ग्रन्थसम्बन्धी विशिष्ट व्युत्पत्ति होनेके सिवाय उन्हें श्रद्धा सुशुचि उत्साह भक्ति एव सदाचारके प्रति प्रेम पूर्ण पालन करनेकी पवित्र भावना भी वृद्धिगत हो। अध्यापकोका कार्य केवल शब्दार्थ बताना ही नहीं है। मुख्य कार्य उन्हें शिक्षित बनाना है जिसका अर्थ होता है कि यथायोग्य एवं यथाशक्य उनके मन वचन कायको ज्ञानके श्रद्धा चारित्र्य-रूप फलसे सस्कृत बना दिया जाय। प्रकृत ग्रंथके गाथा न. ३ में जो गुणस्थानका लक्षण किया गया है उससे भी यह बात भले प्रकार विदित हो सकती है कि जीवोमे गुणवृद्धि, ज्ञानकी अपेक्षा श्रद्धा और चारित्र्य पर ही मुख्यतया निर्भर है। अस्तु।

प्रकृत ग्रन्थ जिस श्री रायचन्द्र जैन शास्त्रमाला बम्बईकी तरफसे प्रकाशित हुआ था हमको उसकी तरफसे इसके पुनः सशोधन आदिकी सूचना एव स्वीकृति प्राप्त हुई थी, हमने भी अपना यह कार्य अवसे करीब तीन वर्ष हुए पूरा करके उक्त सस्थाको भेज दिया था। परन्तु इसके प्रकाशनमें विलम्ब पड़ता हुआ देखकर हर्षकी बात है कि इसकी तरफ अगासकी सुप्रसिद्ध संस्था श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम और उसके स्वतन्त्राधिकारियोंका ध्यान आकृष्ट हुआ और उन्होंने इसको अपनाया। पाठकोको यह जानकर प्रसन्नता होगी कि अब यह ग्रन्थ उसी श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला, अगासकी तरफसे प्रकाशित हो रहा है। हम इस सस्था और उसके अधिकारियोंके प्रति इस श्रुतोद्धार कार्यके निमित्त आभारी हैं। और आशा करते हैं कि उनका यह श्रुतानुराग सदा वर्धमान रहेगा।

यदि इस सशोधन कार्यमें हमसे अज्ञान अथवा असावधानीवश किसी भी प्रकारकी त्रुटि, अशुद्धि या विश्रुल्लता रह गई हो तो सहृदय पाठकोसे हम क्षमा चाहते हैं और उसको सुधार लेनेकी नम्रतापूर्वक प्रार्थना करते हैं।



ग्रन्थ तथा टीकाएँ

ग्रन्थका विषय

प्रकृत ग्रन्थका नाम गोम्मटसार है। और यह दो भागों में विभक्त है—१ जीवकाण्ड, २. कर्मकाण्ड। ग्रन्थका यह नाम गोम्मटदेव और गोम्मटराजा (चामुण्डराय) के नाम पर रक्खा गया प्रसिद्ध है। ग्रन्थकर्ता गोम्मटदेवके भक्त थे और गोम्मटराजा उनका भक्त था। उसीके प्रश्नपरसे इन ग्रन्थका निर्माण हुआ है। किन्तु इस ग्रन्थका अर्थ सूचक दूसरा नाम पंचसग्रह भी है। जो इस बातको बताता है कि पाँच विषयोंके प्रतिपादन करनेवाले सिद्धान्तशास्त्रोंके विस्तृत विषयोका सक्षेपसे यहाँपर साररूपमें संग्रह किया गया है। यद्यपि यह ग्रन्थ सामान्यरूपसे अशुद्ध निश्चय नयकी विषयभूत आत्माकी बन्धक अवस्थाका ही मुख्यतया वर्णन करता है फिर भी उसका विस्तारपूर्वक वर्णन करनेवाले महाकर्मप्राप्तसिद्धान्तके जीवदृष्टाण खुदाबन्ध बन्धस्वामी

वेदनाखण्ड और वर्णणाखण्ड इन पाँच महान् सिद्धान्तशास्त्रोंके विषयोंका यहाँपर संक्षेपमें संकलन किया गया है यही कारण है कि विषयके अनुरूप इसका अपरनाम पचसग्रह भी है ।

प्रकृत ग्रन्थमे आत्मा या जीवद्रव्यकी संसारावस्था-नाह्य दस प्राणोसे सम्बन्धित अशुद्ध परिणतिका वर्णन ही मुख्य है फिर भी वह आत्म द्रव्यके शुद्ध एव त्रैकालिक स्वतः सिद्ध स्वरूपपर भी प्रकाश डालता है जैसा कि इस ग्रन्थकी वर्णनीय बीस प्ररूपणाओका जिनमे कथन किया गया है-उनमेसे मुख्य-मुख्य प्राय सभी अधिकारोंके अन्तिम कथन द्वारा जाना जा सकता है, जैसा कि गुणस्थानाधिकारमे गुणस्थानातीत जीवोका (पृ ५० गा नं ६८) गतिमार्गणामे चतुर्गतिरूप ससारसे रहित सिद्धका स्वरूप (पृ ९३ गा १५२) कायमार्गणाके अन्तमे कायरहित आत्माका स्वरूप (पृ १२० गा २०३) एव भव्य मार्गणाकी गाथा नं. ५५९ तथा आलापाधिकारकी गा. ७३१ इत्यादि वर्णनोके द्वारा भले प्रकार दृष्टिमे आ जाता है ।

इस तरह एक ही जीवद्रव्यकी यद्यपि दो अवस्थाओमेसे प्रथम अशुद्ध-संसार अवस्थाका ही यहाँपर प्रधानतया वर्णन किया गया है फिर भी वह अपूर्ण नहीं है क्योंकि यह उसकी शुद्ध अवस्थाका भी बोध कराता है । वर्णनीय प्रत्येक प्रकरणके अन्तिम भागका निर्देश इस बातको स्पष्ट कर देता है कि वस्तुतः आत्मा अपने शुद्ध स्वरूपमे किस तरहका है, परन्तु साथ ही यह कि अनादिकालसे इस जीवात्माकी किन किन कारणोसे कैसी कैसी अवस्थाएँ हो रही हैं, और उनमेसे वह अपने शुद्ध स्वरूपको किस तरहसे प्राप्त कर सकता है । इसप्रकार आत्माकी हेय और उपादेय दो अवस्थाओमेसे प्रथम हेयरूप-पर-परनिमित्तक आकुलता एवं दुःखस्वरूप पराधीन अवस्थाका यह ग्रन्थ प्रधानतया वर्णन करके संक्षेपमे उसके विपरीत इन अवस्थाओसे रहित रहनेके कारण शुद्ध मुक्त स्वरूप स्वनिमित्तक, निराकुल सुखस्वरूप अपनी अनन्त स्वाधीन उपादेय अवस्था भी प्रत्यय कराता है । जब कि अध्यात्म शास्त्रकी इसी विषयका वर्णन करनेकी पद्धति ठीक इससे विपरीत है । वह उपादेय अशका ही मुख्यतया वर्णन करता है और अशुद्ध निश्चयनयके विषयभूत यहाँके वर्णनको सर्वथा हेय कहकर उसपरसे मिथ्या एव प्रमत्त बुद्धिको हटाकर अपने समीचीन शुद्ध स्वरूपमे उपयुक्त होने और उसीमे सावधानतया स्थिर रहनेका उपदेश देता है ।

इसपरसे पाठकगण समझ सकते हैं कि दोनो ही सत्य एव प्रमाणभूत शास्त्रोंके—आगम और अध्यात्मशास्त्रोंके आत्माकी दोनो ही अवस्थाओके वर्णन करनेकी पद्धतिमे गौणमुख्यताके सिवाय लक्ष्यमे कोई अन्तर नहीं है । संसारावस्था और उसके कारणोकी हेयता तथा संसारातीत मुक्त अवस्थाकी उपादेयताके विषयमे दोनो ही एकमत हैं । हाँ, यह ठीक है कि अध्यात्म शास्त्र जिसको अशुद्ध निश्चयनय एवं व्यवहारका विषय कहकर हेय प्रतिपादन करते हुए भी सत्य तथा यथार्थ स्वीकार करता है उसीका यह मुख्यतया वर्णन करता है । और साथ ही उसकी हेयता और यहाँके वर्णनीय बीस विषयोसे रहित अवस्थाकी उपादेयताको भी यह स्वीकार करता है । ऐसी अवस्थामे दोनोमे कोई मतभेद नहीं है, विषयके स्वरूप और आदर्शरूप साध्य अवस्थाकी उपादेयताके विषयमे दोनोहीका एकमत है ।

ग्रन्थकर्त्ता और टीकाएँ

आचार्य श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती जो कि इस ग्रन्थ एवं सग्रहके कर्त्ता है । वे अपने

विषयके कितने असाधारण विद्वान् थे इस बातको समझनेके लिए उनका यह वाक्य हमारे सामने पर्याप्त प्रकाश डालता है कि—

“जह चक्केण य चक्की छक्खंडं साहियं अविग्घेण ।

तह मइचक्केण मया छक्खंडं साहियं सम्मं ॥ ३९७ ॥

—गो. क. सत्त्वस्थान भंग

सुदर्शनचक्रके द्वारा षट्खण्ड भरतक्षेत्रको भले प्रकार सिद्ध करनेवाले चक्रवर्तीकी तरह अपने ज्ञानचक्रके द्वारा षट्खण्डागमरूप महान् सिद्धान्तको सिद्ध करनेवाले इन नेमिचन्द्र सि. च. के समयके विषयमें ऐतिहासिक विद्वानोंका मत है कि वे ग्यारहवीं शताब्दीके विद्वान थे, किन्तु हमको यह मत अभी तक उचित प्रतीत नहीं होता। क्योंकि इसी ग्रन्थके प्रथम सस्करणकी आदिमें ता. ७-७-१९१६ को लिखी गई हमारी प्रस्तावनामें जो बाहुबली चरितका नं. ५५ का पद्य उद्धृत किया गया है, जिसमें कि चामुण्डरायके द्वारा गोम्मटेशकी वेल्लुल नगरमें की गई प्रतिष्ठाका समय कल्क्यब्ध (शक सं. ६००) का उल्लेख पाया जाता है उसकी यथार्थ सगति नेमिचन्द्रको ११ वीं शताब्दीका मानने पर किस तरह बैठ सकती है।

इसके साथ ही वीरनन्दिका स्मरण करनेवाले वादिराजसूरीके पार्श्वनाथ चरितकी अन्तिम प्रशस्तिके “नगवार्धिरन्ध्रगणने” वाक्यका अर्थ ९४७ के बदले ७४९ क्यों न किया जाय ?

यह कहनेकी आवश्यकता तो नहीं है कि प्रकृत ग्रन्थमें पाई जानेवाली अनेकों गाथाएँ इससे प्राचीन ग्रन्थोंमें भी पाई जाती हैं। अतएव स्पष्ट है कि वे प्राचीन आगमग्रन्थोंकी परम्परागत है जिनका कि ध्वलामें पाये जानेवाले उद्धरणकी तरह यहाँ भी संग्रह किया गया है। फिर भी यह ध्यान देने योग्य एवं विचारणीय विषय है कि टीकाकारोंने जैसाकि प्रथम गाथाकी मन्दप्रबोधिनी टीकाके इस वाक्यसे कि “परिमाणं अर्थतो अनन्तरूपं, शब्दतो गाथासूत्राणां पंचविंशत्युतरा सप्तशती” मालूम होता है कि इस ग्रन्थके गाथाओंकी संख्या ७२५ ही मानी है जबकि वर्तमानमें इस ग्रन्थकी गाथाओंकी संख्या ७३४ पाई जाती है।

टीकाओंका इतिवृत्त

अबतक इस ग्रन्थपर जो टीकाएँ लिखी गई हैं उनके सम्बन्धका इतिवृत्त भी ज्ञातव्य विषय है। श्रीमान् सि. शा. पं. पन्नालालजी सोनीने इस विषयमें हमारे पास जो परिचय लिखकर भेजा है वह ज्योंका त्यों यहाँ हम पाठकोंको जानकारीके लिये उद्धृत कर देना उचित समझते हैं। हम आशा करते हैं कि इस परिचयके द्वारा इस सम्बन्धमें विशिष्ट परिचय मिल सकेगा और अब तक जो भ्रम रहा है—हुआ है या है वह निर्मूल हो सकेगा।

सोनीजी अपने पत्रमें लिखते हैं कि—

“गोम्मटसारपर चार टीकाएँ हैं। उनका क्रमशः विवरण यह है। पहली टीका चामुण्डराय महाराजकृत है, जो पंजिकास्वरूप है और कन्नड़ भाषामें है। इसका उल्लेख “जा कया देसी” इत्यादिके द्वारा स्वयं आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तीने किया है। यह मैंने देखी नहीं है। इसका अस्तित्व अब भी कन्नड़ प्रान्तमें सम्भव है।

दूसरी टीका अभयचन्द्र सैद्धान्तीकृत है। यह संस्कृतमें है, जो अपूर्ण रह गई है, उससे आगे ज्ञानभूषणके शिष्य नेमिचन्द्र आचार्यने केशववर्णिकृत कन्नड़ टीकापरसे पूर्ण की है। इसकी दो तरहकी प्रतियाँ मिलती हैं। कुछ ऐसी जो अपूर्ण रह गई हैं, कुछ ऐसी जिनके साथ नेमिचन्द्र कृत जुड़ी हुई है। इसीपरसे लोग कह देते हैं कि हमारे यहाँ अभयचन्द्र सैद्धान्तिकृत टीका परिपूर्ण है। ज्ञानमार्गणाकी ३७४ वीं गायामें यह उल्लेख है कि—

“श्रीमदभयचन्द्र सैद्धान्तचक्रवर्तिविहितव्याख्यानं विश्रान्तं इति कर्णाटवृत्यनु रूपमयमनुवदति ।”

यहाँपर “कर्णाटवृत्ति” पदसे केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्ति और अयं पदसे ज्ञानभूषणशिष्य नेमिचन्द्राचार्यका ग्रहण है। यह कुछ टिप्पणपरसे कुछ पुष्पिकाओपरसे कुछ कर्मकाण्डकी अन्तस्थ प्रशस्तिपरसे जाना जाता है। यह प्रशस्ति भा जैन ग्रन्थ प्रकाशिनी सस्थासे प्रकाशित वृहद्-गोम्मटसार कर्मकाण्डमें छप भी चुकी है।

तीसरी टीका केशववर्णीकृत है जो कन्नड़ भाषामें है। इस प्रतिके १०९ पत्र नागरी लिपिमें भवन्तमे भी सुरक्षित हैं, जो गायानं ३७४ से लेकर सम्यक्त्व मार्गणाके कुछ अंशपर्यन्तके हैं। केशववर्णी अभयचन्द्र सैद्धान्तीके शिष्योंमेंसे एक थे। उनसे यह टीका शक सं. १२८१ (वि. सं. १४१६) में पूर्ण की थी। टीकाका नाम जीवतत्त्वप्रदीपिका है।

चौथी टीका ज्ञानभूषणशिष्य नेमिचन्द्राचार्यकृत है। यह परिपूर्ण है और केशववर्णिकृत जीवतत्त्वप्रदीपिकापरसे बनाई गई है, अतएव इसका नाम भी टीकाकतानि जीवतत्त्वप्रदीपिका ही रखा है। भाषा इसकी संस्कृत है इसका निर्माण वि. सं. १४१६ के बाद और वि. सं. १६०८ के पूर्व किसी समय हुआ है। १४१६ के बाद तो यो कि केशववर्ण टीका १४१६में पूर्ण हुई है। और १६०८ के पूर्व यो कि वि सं १६०८ और १६२०के विद्वान् इसका उल्लेख और उद्धरण देते हैं! केशववर्णीकी कन्नड़ टीका परसे यह टीका लिखी गई है। इस विषयमें प्रमाण एक तो इस टीकाका प्रारम्भिक मंगलाचरण है। उसमें “कुर्वे कर्णाटवृत्तितः” पद है। यह कर्णाटवृत्ति केशववर्णिकृत है। इस सम्बन्धमें जीवकाण्डके अन्तस्थ ये दो पाठान्तर हैं—

श्रित्वा कर्णाटिकी वृत्तिं वर्णिश्रीकेशवैः कृतां ।
कृतेयमन्यथा किञ्चित्तद्विशोध्यं बहुश्रुतैः ॥
श्रीमत्केशवचन्द्रस्य कृतकर्णाटवृत्तितः ।
कृतेयमन्यथा किञ्चित्तद्विशोध्यं बहुश्रुतैः ॥

इन दोनों पद्यों परसे स्पष्ट है कि आचार्य नेमिचन्द्रने यह संस्कृत टीका केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्ति परसे रची है। दूसरा प्रमाण कर्मकाण्डकी प्रशस्ति भी है कि यह टीका कर्णाटवृत्ति परसे रची गई है।

ऐसा प्रतीत होता है कि आ० नेमिचन्द्रने या तो पहले कर्णाटवृत्ति परसे अभयचन्द्री टीकाको पूर्ण किया है, पश्चात् रहा हुआ अवशिष्ट अंश जोड़कर दूसरी टीका जीवतत्त्वप्रदीपिका टीकाके नाममें तैयार की है। या पहले जीवतत्त्वप्रदीपिका टीका तैयार की है पश्चात् जहाँसे अभयचन्द्रीय टीका विद्यान्त हुई है वहाँसे आगे इसी जीवतत्त्वप्रदीपिकाको जोड़ दिया गया है। किन्तु दोनोंकी अन्तिम प्रशस्ति जुदी-जुदी हैं, और कर्मकाण्डमें कहीं-कहीं अन्य विवेचन भी भिन्नरूपताको लिए हुए

है। अस्तु, कुछ भी हो गोम्मटसारपर दो कन्नड़ टीकाएँ और दो ही संस्कृत टीकाएँ इसप्रकार चार टीकाएँ हैं।

पं० टोडरमलजीने भी इस टीकाको अर्थात् नेमिचन्द्रकृत टीकाको केशववर्णिकृत समझ लिया है इसलिये वे उसे केशववर्णिकृत मानते हैं। मालूम पड़ता है इसीपरसे यह नेमिचन्द्रकृत टीका केशववर्णिके नामसे प्रसिद्ध हो गई है। वस्तुवत्त्वा यह केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्तिका अनुवाद है, केशववर्णिकृत नहीं है।"

गोनोजीने ऊपर जिन चार टीकाओंका परिचय दिया है वह यथार्थ है साथही उन्होंने जो पं० टोडरमलजी सा के नेमिचन्द्रकृत टीकाको केशववर्णिकृत समझ लेनेके भ्रमकी बात लिखी है सो वह भी सत्य ही है। पं० परमानन्दजीने पं० टोडरमलजी सा. के मोक्षमार्गप्रकाशककी आदिमें जो प्रस्तावना लिखी है उसमें भी यह बात स्वीकार की गई है।

ऊपर जिन चार टीकाओंका उल्लेख किया गया है वे प्रमाणित हैं इनके सिवाय अन्य टीकाओंका पता नहीं लगता। यद्यपि हमने सुना है कि आचार्यकल्प महाविद्वान् पं० आशाधरजी सा. ने भी उन गोम्मटसारपर कोई संस्कृत टीका लिखी है परन्तु जबतक वह उपलब्ध न हो अथवा अन्य किसी प्राचीन उल्लेख आदिके द्वारा समर्थित न हो तबतक उसके विषयमें कुछ भी निश्चित नहीं कहा जा सकता। स्व० पं० गजाधरलालजीके उल्लेखसे भी मालूम होता है कि इनके सिवाय भी संभवतः और भी कोई टीका है। उन्होंने बृहद् गोम्मटसारकी प्रस्तावनामें लिखा है कि "हमारे पानमें जो ऐकिन कालेजकी प्रति थी उसमें २०० पृष्ठ किसी अन्य ही संस्कृत टीकाके थे जो उक्त दोनों संस्कृत टीकाओंसे विलक्षण टीका थी।" अस्तु।

ऊपर जिन टीकाओंका उल्लेख किया गया है उन कन्नड़ संस्कृत टीकाओंके अनन्तर पं० टोडरमलजी सा. की इस उपलब्ध एवं प्रकाशित भाषा टीकाका ही नम्बर है जो कि जीवतत्त्व प्रदीपिकाका अनुवाद रूप है।

इसी भाषा टीकाके आधार परसे स्व० ब्र० दीलतरामजीने भाषा पद्यबन्ध रचना की है जिसका कि हमने ऊपर उल्लेख किया है। यह अभी अप्रकाशित है।

स्व० ब्र० सीतलप्रसादजीकी प्रेरणा और सहायतासे स्व० वैरिष्ठर जुगमन्दिरदासजीने अंग्रेजीमें भी एक टीका लिखी है जो कि मुद्रित हो चुकी है।

उस्मानाबादके स्व० नेमिचन्द्रजी वकीलने कर्मकाण्डके भाग पर मराठीमें एक सुन्दर रचना की है। यह भी छप चुकी है।

हमने जो यह छात्रोंके उपयोगके लिए छोटीसी टीका लिखी है उसके निमित्तका उल्लेख ऊपर किया जा चुका है।

अन्तिम निवेदन और आभार

हमसे इस संशोधनमें जो त्रुटि रही हो उसको ठीक कर लेनेकी विद्वानोंसे अन्तमें हमारी पुनः पुनः प्रार्थना है। क्योंकि अध्येताओंको आगम परम्परागत सत्य एवं यथार्थ तत्त्वकाही बोध

हो ग्रहो सर्वथा अभीष्ट है। जिन-जिनने हमको इस कार्यमें सहायता दी है उनके हम अत्यन्त आभारी हैं।

जिस सस्थाके द्वारा यह ग्रन्थ अब प्रकाशित हो रहा है उसके विषयमें कुछ विशिष्ट परिचय भी अन्तमें दे देना उचित प्रतीत होता है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि श्रीमद् राजचन्द्रजी सा एक सस्कारी प्रबलधारणाशक्तियुक्त, तत्त्व-विचारक एव आधुनिक युगके महान् प्रभावशाली आत्मसाधक व्यक्ति थे। उनका विशेष परिचय अन्यत्र साथमें दिया जा रहा है। श्रीमद्जीकी ही योजना और भावनाको सफल बनानेवाली यह सस्था है कि जिसके द्वारा अब यह ग्रन्थ प्रकाशित हो रहा है।

श्रीमद्जी स. १९५६ के भाद्रपदमें जिस समय वढवाण केम्पमें थे, उस समय वीतराग ज्ञानके प्रचारार्थ जो उनकी सर्वोत्तम भावना प्रकट हुई थी वह उनके निम्न उदगारोंसे स्पष्ट ज्ञात होती है।

“परम श्रुतके प्रचाररूप एक योजना की है। उसके प्रचारसे परमार्थ-मार्ग प्रकाशित होगा।”

इस योजनाके ही अनुसार उनके ही हाथसे श्री परमश्रुतप्रभावक मडलकी स्थापना हुई थी। बादमें उसने श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमालाके नामसे अनेक उत्तम ग्रन्थ-रत्न प्रकट किये थे। परन्तु कितने ही वर्षोंसे मालाकी प्रकाशन-प्रवृत्ति मन्द पड़ गई थी और मडलका तो कोई अस्तित्व ही नहीं रहा था।

इससे सस्थाके सचालक स्वर्गीय सेठ मणिलाल रेवाशकरजीके अनुरोधसे गत वर्ष इस आश्रम (श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास) ने ग्रन्थ-प्रकाशनका कार्य अपने हाथमें ले लिया है। परमश्रुतप्रभावक मण्डल-श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमालाके नामसे वीतरागश्रुतके प्रचारकी प्रवृत्ति रहे, इसलिए आश्रमने इस उदार महान् कार्यको अपने लपर लिया है। एतदर्थ आश्रम घन्यवादका पात्र है। और यह ग्रन्थ उसीके द्वारा प्रकाशित हो रहा है इसलिए हम उनके आभारी हैं।

इन्द्र भवन-तुकोगंज, इन्दौर
ता० २९-९-१९५९

खुवचन्द जैन

प्रस्तावना

इस ग्रन्थके रचयिता श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती हैं। आपके पवित्र जन्मसे यह भारत भूमि किस समय अलकृत हुई यह ठीक ठीक नहीं कहा जा सकता, तथापि इतिहासान्वेषी विक्रमकी ग्यारहवीं शताब्दीके प्रारम्भमें या उसके कुछ पूर्व ही बहुधा आपने अपने भवभजक उपदेशसे भव्यो-को कृतार्थ किया था यह सिद्ध करते हैं। इस सिद्धिमें जो प्रमाण दिये जाते हैं उनमेंसे कुछका यहाँ-पर संक्षेपमें उल्लेख करते हैं।

बृहद्द्रव्यसंग्रहकी भूमिकामें पं. जवाहरलालजी शास्त्रीने आपका शक संवत् ६०० (वि. स. ७३५) निश्चित किया है। क्योंकि श्रीनेमिचन्द्रस्वामी तथा श्रीचामुण्डराय दोनोंही समकालीन थे। और श्रीचामुण्डरायके विषयमें 'बाहुबलिचरित' में लिखा है कि :—

‘कल्पवन्दे पटशतारख्ये विनुतविभवसंवत्सरे मासि चैत्रे
पंचम्यां शुक्लपक्षे दिनमणिवसे कुम्भलग्ने सुयोगे ।
सौभाग्ये हस्तनाम्नि प्रकटितभगणे सुप्रशस्तां चकार
श्रीमचामुण्डराजो वेल्गुलनगरे गोमटेशप्रतिष्ठाम् ॥ ५५ ॥

अर्थात् शक सं. ६०० में चैत्र शुक्ला ५ रविवारके दिन श्रीचामुण्डरायने श्रीगोमटस्वामीकी प्रतिष्ठा की। परन्तु यदि दूसरे प्रमाणोंसे इस कथनकी तुलना की जाय तो इसमें बाधा आकर उपस्थित होती है। क्योंकि बाहुबलिचरितमें ही यह बात लिखी हुई है कि देशीयगणके प्रधानभूत श्री अजितसेन मुनिको नमस्कार करके श्री चामुण्डराय ने श्री बाहुबलीकी प्रतिमाके विषयमें वृत्तान्त कहा, यथा :—

“पश्चात्सोजितसेनपण्डितमुनिं देशीगणाग्रेसरं
स्वस्याधिप्यसुखाब्धिवर्धनशशिश्रीनन्दिसंघाधिपम् ।
श्रीमद्भामुरसिंहनंदिमुनिपांघ्र्याम्भोजरोलम्बकं
चानम्य प्रवदत्सुपौदनपुरीश्रीदोर्बलेर्वृत्तकम् ॥”

श्रीमन्नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तीने भी श्री अजितसेनका स्मरण किया है। और उनको श्रीचामुण्डरायका गुरु बतलाया है। यथा :—

“जिम्हि गुणा विस्संता गणहरदेवादिइड्ढिपत्ताणं ।
सो अजियसेणणाहो जस्स गुरु जयउ सो राओ ॥”

१. यहाँपर कल्की शब्दसे जो शकका ग्रहण पं. जवाहरलालजी शास्त्रीने किया है वह किस तरह किया यह हमारी समझमें नहीं आया।

और भी—“अञ्जज्जसेणगुणगणसमूहसंधारि अजितसेणगुरु ।
श्रवणगुरु जस्स गुरु सो रोओ गोम्मटो जयउ ॥”

अर्थात् वह श्री चामुण्डराय जयवन्ता रहो कि जिसके गुरु अजितसेन नाथमे ऋद्धिप्राप्त गणधर देवादिकोके गुण पाये जाते हैं ॥ आचार्य श्री आर्यसेनके अनेक गुणोके समूहको धारण करनेवाले तथा तीन लोकके गुरु अजितसेन गुरु जिसके गुरु हैं वह गोम्मट राजा जयवता रहो ॥

इससे यह बात मालूम होती है कि जिन अजितसेन स्वामीका उल्लेख बाहुबलि चरितमे और गोम्मटसारमे किया गया है वे एक ही हैं । परन्तु ये अजितसेन कब हुए इस बातका कुछ पता श्रवणबेलगोलाके एक शिलालेखसे मिलता है ।

उसमे अजितसेनके विषयमे लिखा है कि —

गुणाः कुन्दस्पन्दोद्भ्रमरसमरा वागमृतवाः,
प्लवप्रायः प्रेयःप्रसरसरसा कीर्तिरिव सा ।
न खेन्दुज्योत्स्नाङ्घ्रिर्नृपचयचकोरप्रणयिनी,
न कासां श्लाघानां पदमजितसेनो व्रतिपतिः ॥

यह शिलालेख करीब ग्यारहवीं शदीका खुदा हुआ है । इससे मालूम होता है कि श्री अजितसेन स्वामी ग्यारहवीं शदीके पूर्व हुए हैं, और उसी समय श्री चामुण्डराय भी हुए हैं । परन्तु प नाथूरामजी प्रेमी द्वारा लिखित ‘चन्द्रप्रभचरितको भूमिका’मे श्री चामुण्डरायके परिचयमे लिखा है कि कन्नड़ी भाषाके प्रसिद्ध कवि रत्नने शक सम्बत् ९१५ मे ‘पुराणतिलक’ नामक ग्रन्थकी रचना की है और उसने अपनेको रत्नकस गगराजका आश्रित बतलाया है । चामुण्डरायकी भी अपनेपर विशेष कृपा रहनेका वह जिकर करता है । इससे मालूम होता है कि शक स. ९१५ या विक्रम सं. १०५० के लगभग ही श्री चामुण्डराय और श्री अजितसेन स्वामी हुए हैं ।

गोमटुसारकी श्री चामुण्डरायकृत एक कर्नाटक वृत्ति श्रीनेमिचन्द्र सि चक्रवर्तीके समक्ष ही बन चुकी थी । उसीके अनुसार श्री केशवर्णिकृत सस्कृत टीका भी है । उसकी आदिमे लिखा हुआ है कि —

‘श्रीमदप्रतिहतप्रभावस्याद्वादशासनगुहाभ्यंतरनिवासिप्रवादिंसिधुरसिंहायमान-सिंह-
नदिनन्दितगंगवंशललाम-राजसर्वज्ञानेकगुणनामधेय-श्रीमद्राजमल्लदेवमहीवल्लभमहा-
मात्यपदविराजमान-रणरंगमल्लासहायपराक्रम-गुणरत्नभूषण-सम्यक्त्वरत्ननिलया-
दिविविधगुणनामसमासादितकीर्तिकांत-श्रीमन्चामुण्डरायप्रश्नावतीणैकचत्वारिंशत्पदना-
मसत्त्वप्ररूपणद्वारेणाशेषविनेयजननिकुरंवसंबोधनार्थ श्रीमन्नेमिचंद्रसैद्धान्तिक-चक्रवर्ती
समस्तसैद्धान्तिकजनप्रख्यातविशदयशाः विशालमतिरसौ भगवान्... ..
गोमटुसारपंचसंग्रहप्रपंचमारचयस्तदादौ निविंघ्नतः शास्त्रपरिसमाप्तिनिमित्तं
देवताविशेषं नमस्करोति ।

राजमल्ल और रक्कस गगराज ये दोनो ही भाई थे । उपर्युक्त गोम्मटसारकी पक्तियोसे स्पष्ट है कि राजमल्ल चामुण्डराय तथा श्री नेमिचन्द्रसिद्धांतचक्रवर्ती तीनोही समकालीन है । राजमल्लका समय विक्रमकी ग्यारहवीं सदी निश्चित की जाती है । अतएव स्वयं सिद्ध है कि यही समय चामुण्डराय तथा श्री नेमिचन्द्रसिद्धांतचक्रवर्तीका भी होना चाहिये ।

नेमिचन्द्रसिद्धांतचक्रवर्तीने कई जगह वीरनदि आचार्यका स्मरण किया है । यथा.—

“जस्स य पायपसाएणणंतसंसारजलहिमुत्तिण्णो ।
वीरिंदणंदिवच्छो णमामि तं अभयणंदिगुरुं ॥”
“णमिल्लण अभयणंदिं सुदसागरपारगिदणंदिगुरुं
वरवीरणंदिणाहं पयडीणं पच्चयं वोच्छं ॥”
“णमह गुणरयणभूसणसिद्धंतामियमहब्धिभवभावं ।
वरवीरणंदिचंदं णिम्मलगुणमिदणंदिगुरुं ॥”

इन्ही वीरनदिका स्मरण वादिराज सूरीने भी किया है । यथा.—

चन्द्रप्रभाभिसंबद्धा रसपुष्टा मनःप्रियम् ।
कुमुद्वतीव नो धत्ते भारती वीरनंदिनः ॥ (पार्वनाथकाव्य श्लो. ३०)

वादिराज सूरीने पार्वनाथ काव्यकी पूर्ति शक सं० ९४७ मे की है यह उसीकी अन्तिम प्रशस्तिके इस पद्यसे मालूम होता है ।

“शाकाब्दे नगवाधिरन्ध्रगणने संवत्सरे क्रोधने,
मासे कार्तिकनाम्नि बुद्धिमहिते शुद्धे तृतीयादिने ।
सिंहे पाति जयादिके वसुमतीं जैनी कथेयं मया,
निष्पत्तिं गमिता सती भवतु वः कल्याणनिष्पत्तये ॥”

अर्थात् ‘शक सम्वत् ९४७ (क्रोधन सम्वत्सर) की कार्तिक शुक्ला तृतीयाको पार्वनाथ काव्य पूर्ण किया ।’ इस कथनसे यद्यपि यह मालूम होता है कि वीरनदि आचार्य शक संवत् ९४७ के पहले ही हो चुके हैं, तथापि जब कि वीरनदी आचार्य स्वयं अभयनदीको गुरु स्वीकार करते हैं और नेमिचन्द्रसिद्धांतचक्रवर्ती भी उनको गुरुरूपसे स्मरण करते हैं तब यह अवश्य कहा जा सकता है कि वीरनदि और नेमिचन्द्र दोनो ही समकालीन हैं ।

गोमटसारकी गाथाओका उल्लेख प्रमेयकमलमार्तण्डमे भी मिलता है । यथा —

“विग्गहदिमावण्णा केवल्लिणो समुहदो अजोगी य ।
सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारिणो जीवा ॥” (६६५)

श्रीप्रभाचन्द्र आचार्यने प्रमेयकमलमार्तण्डकी रचना भोजराजके समयमे की है, क्योंकि उसके अन्तमे यह उल्लेख है कि —

“श्री भोजदेवराज्ये श्रीमद्भारानिवासिना परापरपरमेष्ठिप्रणामार्जितामलपुण्यनि-
राकृतनिखिलमलकलकैः श्रीमत्प्रभाचन्द्रपण्डितेन निखिलप्रमाणप्रमेयस्वरूपोद्योतपरीक्षा-
मुख्यपदमिदं विवृतमिति ।”

धारानगरीके अधिपति भोजराजका समय विक्रमकी ११ वीं शदी निश्चित है। इससे यह मालूम होता है कि नेमिचन्द्रस्वामी या तो प्रभाचन्द्राचार्यके समकालीन हैं या कुछ पहले हो चुके हैं। यद्यपि इस प्रमाणसे यह भी मालूम हो सकता है कि श्री नेमिचन्द्रसिद्धांतचक्रवर्ती प्रभाचन्द्रा-
चार्य से कई शदी पूर्व हुए हैं; परन्तु जबकि कवि रत्नने अपने पर श्रीमान् चामुण्डरायकी कृपा
रहनेका जिक्र किया है तथा पुराणतिलककी रचना शक सं० ९१५ मे उसने की है यह निश्चित है,
तब इस शंकाको स्थान नहीं रहता। अतएव इतिहास प्रेमी यह निश्चित करते हैं कि श्रीमान्
नेमिचन्द्रसिद्धांतचक्रवर्तीका समय भी लगभग शक सं० ९१५ के ही है। परन्तु यह निश्चय एक
प्रकारसे पुराणतिलकके आधारसे ही है। अतएव अभी इतना सदेह हो है कि यदि पुराणतिलकके
कथनको प्रमाण माना जाय तो बाहुबली चरितके कथनको प्रमाण क्यों न माना जाय ? यदि माना
जाय तो किस तरह घटित किया जाय ? नेमिचन्द्र सि चक्रवर्तीका समय एक तरहसे अभी तक
हमकोसदिग्ध ही है। इसीलिये समय निर्णयको हम यही विराम देते हैं। दूसरी बात यह भी है
कि समयकी प्राचीनता या अर्वाचीनतासे प्रमाणता या अप्रमाणताका निर्णय नहीं होता। प्रामाण्य
या अप्रामाण्यके निर्णयका हेतु ग्रंथकर्त्ताका ग्रंथ होता है।

इस ग्रंथके रचयिता साधारण विद्वान् न थे। उनके रचित गोमट्टसार त्रिलोकसार लब्धिसार
आदि उपलब्ध ग्रंथ उनको असाधारण विद्वत्ता और 'सिद्धांतचक्रवर्ती' इस पदवीको सार्थक सिद्ध
कर रहे हैं। यद्यपि उपलब्ध ग्रंथोंमे गणितकी प्रचुरता देखकर लोग यह विस्वास कर सकते हैं कि
श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्ती गणितके ही अप्रतिम पण्डित थे, परन्तु इसमें कोई सन्देह नहीं कि वे
सर्वविषयमे पूर्ण निष्णात थे।

ऊपर जो गोमट्टसार संस्कृत टीकाकी उत्थानिकाका उल्लेख दिया है उसमें यह बात दिखाई
गई है कि इस ग्रंथकी रचना श्रीमच्चामुण्डरायके प्रश्नके अनुसार हुई है। इस विषयमे ऐसा सुनने
मे आता है कि एक बार श्री नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्ती धवलदादि महासिद्धांत ग्रंथोंमेसे किसी सिद्धांत
ग्रंथका स्वाध्याय कर रहे थे। उसी समय गुरुका दर्शन करनेके लिए श्री चामुण्डराय भी आये।
शिष्यको आता देखकर श्री नेमिचन्द्र सि चक्रवर्तीने स्वाध्याय करना बन्द कर दिया। जब चामुण्ड-
राय गुरुको नमस्कार करके बैठ गये तब उनने पूछा कि गुरो ! आपने ऐसा क्यों किया ? तब गुरुने
कहा कि थावकको इन सिद्धान्त ग्रंथोंके सुननेका अधिकार नहीं है। इसपर चामुण्डरायने कहा कि
हमको इन ग्रंथोंका अवबोध किस तरह हो सकता है ? कृपया कोई ऐसा उपाय निकालिये कि जिससे
हम भी इनका महत्त्वानुभव कर सकें। सुनते हैं कि इसी पर श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीने सिद्धान्त
ग्रंथोंका सार लेकर इस गोमट्टसार ग्रंथकी रचना की है।

उन ग्रन्थका दूसरा नाम पंचमगह भी है। क्योंकि इसमें महाकर्मप्राभृतके सिद्धान्तसम्बन्धी जीवन्मान क्षुद्रक्षुद्र स्मृत्यज्ञानी पेंनाखण्ड वर्णनाखण्ड इन पांच विषयोका वर्णन है। मूलग्रन्थ प्राचुर में लिखा गया है। यद्यपि मूल लेखक श्रीयुत नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्ती ही हैं; तथापि कही-कहीं पर 'बोर्ड-बोर्ड' गाथा माधवचन्द्र त्रैविद्यदेवने भी लिखी है, यह टीकामें दी हुई गाथाओकी उत्पत्तिनाले ईश्वरमें मालूम होता है। माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीके प्रधान गिणोंमेंसे एक थे। मारुत होता है कि तानविद्याओंके अधिपति होनेके कारण ही आपको त्रैविद्य-देवका पद मिला होगा। इससे पाठकोको यह भी अन्दाज कर लेना चाहिये कि श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीको विद्वत्ता पितनी अनाधान्य थी।

उन ग्रन्थनालेके ऊपर अभी तक चार टीका लिखी गई हैं। जिनमें सबसे पहले एक कर्नाटक वृत्ति बनी है। उसके रचयिता ग्रन्थकारके अन्यतम शिष्य श्रीचामुण्डराय हैं। इसी टीकाके आधार-पर एक संस्कृत टीका बनी है, जिनके निर्माता केशववर्णी हैं, और यह टीका भी इसी नामसे प्रसिद्ध है। दूसरी संस्कृत टीका श्रीमदभयचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तीकी बनाई हुई है जो कि 'मदप्रबोधिनी' नामसे प्रसिद्ध है। उपर्युक्त दोनों टीकाओंके आधारसे श्रीमद्विद्वर टोडरमल्लजीने 'सम्यग्ज्ञानचद्रिका' नामकी हिन्दी टीका बनाई है। उक्त कर्नाटक वृत्तिके सिवाय तीनों टीकाओंके आधारपर यह सक्षिस यालबोधिनी टीका लिखी है। 'मदप्रबोधिनी' हमको पूर्ण नहीं मिल सकी इसलिए जहाँतक मिल सकी वहाँतक तीनों टीकाओंके आधारसे और आगे 'केशववर्णी' तथा 'सम्यग्ज्ञानचद्रिकाके आधारसे ही हमने इसको लिखा है।

इस ग्रन्थके दो भाग हैं—एक जीवकाण्ड दूसरा कर्मकाण्ड। जीवकाण्डमें जीवकी अनेक अशुद्ध अवस्थाओका या भावोंका वर्णन है। कर्मकाण्डमें कर्मोंकी अनेक अवस्थाओका वर्णन है। कर्मकाण्डकी संक्षिप्त हिन्दी टीका श्रीयुत पं मनोहरलालजी शास्त्री द्वारा सम्पादित इसी ग्रन्थमालाके द्वारा पहले प्रकाशित हो चुकी है। जीवकाण्ड सक्षिस हिन्दी टीका अभीतक नहीं हुई थी। अतएव आज विद्वानोंके समक्ष उसीके उपस्थित करनेका मैंने साहस किया है।

जिस समय श्रीयुत प्रात स्मरणोय न्यायवाचस्पति स्याद्वादवारिधि वादिगजकेसरी गुरुवर्य पं. गोपालदासजीके चरणोंमें मैं विद्याध्ययन करता था उसी समय गुरुको आज्ञानुसार इसके लिखनेका मैंने प्रारम्भ किया था। यद्यपि इसके लिखनेमें प्रमाद या अज्ञानवश मुझे कितनी ही अशुद्धियाँ रह गई होंगी, तथापि सज्जन पाठकोके गुणग्राही स्वभावपर दृष्टि देनेसे इस विषयमें मुझे अपने उपहासका विलकुल भय नहीं होता। ग्रन्थके पूर्ण करनेमें मैं सर्वथा असमर्थ था, तथापि किसी भी तरह जो मैं इसको पूर्ण कर सका हूँ उसका कारण केवल गुरुप्रसाद है। अतएव इस कृतज्ञताके निदर्शनार्थ गुरुके चरणोंका चिरंतन चितवन करना ही श्रेय है।

प्राचीन टीकाएँ समुद्रसमान गम्भीर हैं—सहसा उनका कोई अवगाहन नहीं कर सकता। जो अवगाहन नहीं कर सकते उनके लिए कुल्याके समान इस क्षुद्र टीकाका निर्माण किया है। आशा है कि इसके अभ्याससे प्राचीन सिद्धान्त तितोषुओंको अवश्य कुछ सरलता होगी। पाठकोसे यह निवेदन है कि यदि इस कृतिमें कुछ सार भाग मालूम हो तो उसे मेरे गुरुका समझ

हृदयंगत करें, और यदि कुछ निःसारता या विपरीतता मालूम पड़े तो उसे मेरी कृति समझें, और मेरी अज्ञानतापर क्षमा प्रदान करें ।

यह टीका स्व श्रीमान् रायचन्द्रजी द्वारा स्थापित 'परमश्रुतप्रभावकमण्डल'की तरफसे प्रकाशित की गई है । अतएव उक्त मण्डल तथा उसके ऑनरेरी व्यवस्थापक शा. रेवाशंकर जगजीवनदासजीका साधुवादन करता हूँ ।

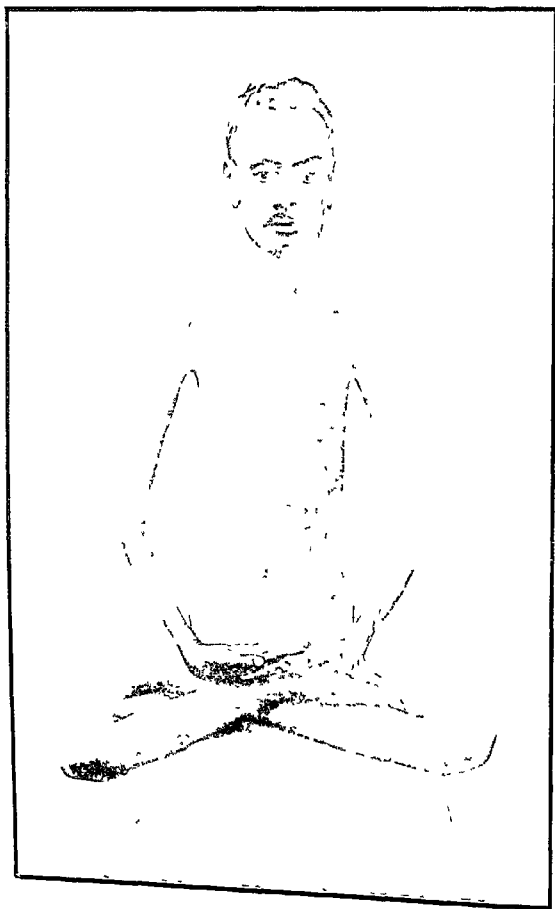
इस तुच्छ कृतिको पढ़नेके पूर्व "गच्छतः स्खलन ववापि भवत्येव प्रमादत । हसति दुर्जनास्तत्र समादधति सज्जना " इस श्लोकके अर्थको दृष्टिपथ करनेके लिए विद्वानोंसे प्रार्थना करनेवाला—

७-७-१९१६ ई

२ रा पीजरापोल-बम्बई नं ४

खुचन्द्र जैन

वेरनी (एटा) निवासी



श्रीमद् राजचंद्र

जन्म बवाणिया

स १९२४, कार्तिक सुदी १५

देहोत्सर्ग राजकोट

स १९५७, चैत्र वदी ५

श्रीमद्राजचन्द्र

‘खद्योतवत्सुदेष्टारो हा द्योतन्ते क्वचित्क्वचित्’

हा ! सम्यक्तत्त्वोपदेष्टा जुगनुकी भाँति कही-कही चमकते है, दृष्टिगोचर होते हैं ।

—आशाघर ।

महान् तत्त्वज्ञानियोकी परम्परारूप इस भारतभूमिके गुजरात प्रदेशान्तर्गत ववाणिया ग्राम (सौराष्ट्र) मे श्रीमद्राजचन्द्रका जन्म विक्रम स० १९२४ (सन् १८६७) को कार्तिकी पूर्णिमाके शुभदिन रविवारको रात्रिके २ बजे हुआ था । यह ववाणिया ग्राम सौराष्ट्रमे मोरबीके निकट है ।

इनके पिताका नाम श्रीरवजीभाई पचाणभाई महेता और माताका नाम श्री देवबाई था । आप लोग बहुत भक्तिशील और सेवा-भावो थे । साधु-सन्तोके प्रति अनुराग; गरीबोको अनाज कपडा देना, वृद्ध और रोगियोकी सेवा करना इनका सहज-स्वभाव था ।

श्रीमदजीका प्रेम-नाम ‘लक्ष्मीनदन’ था । बादमे यह नाम बदलकर ‘रायचन्द्र’ रखा गया और भविष्यमे आप ‘श्रीमद्राजचन्द्र’ के नामसे प्रसिद्ध हुए ।

श्रीमद्राजचन्द्रका उज्ज्वल जीवन सचमुच किसी भी समझदार व्यक्ति के लिए यथार्थ मुक्तिमार्गकी दिशामे प्रबल प्रेरणाका स्रोत हा सकता है । वे तीव्र क्षयोपशमवान और आत्मज्ञानी सन्तपुरुष थे, ऐसा निस्संदेहरूपसे मानना ही पड़ता है । उनकी अत्यन्त उदासीन सहज वैराग्यमय परिणति तीव्र एव निर्मल आत्मज्ञान-दशाकी सूचक है ।

श्रीमदजीके पितामह श्रीऋष्णके भक्त थे, जब कि उनकी माताके जैनसंस्कार थे । श्रीमदजीको जैन लोगोके ‘प्रतिक्रमणसूत्र’ आदि पुस्तकें पढनेको मिली । इन धर्म-पुस्तकोमे अत्यन्त विनय-पूर्वक जगतके सर्व जीवोसे मित्रताकी भावना व्यक्त की गई है । इस परसे श्रीमदजीकी प्रीति जैन-धर्मके प्रति बढने लगी । यह वृत्तान्त उनकी तेरह वर्षकी वयका है । तत्पश्चात् वे अपने पिताकी दुकानपर बैठने लगे । अपने अक्षरोकी छटाके कारण जब-जब उन्हे कच्छ दरबारके महलमे लिखनेके लिए बुलाया जाता था, तब-तब वे वहाँ जाते थे । दुकानपर रहते हुए उन्होंने अनेक पुस्तकें पढी, राम आदिके चरित्रोपर कविताएँ रची, सासारिक तृष्णा की, फिर भी उन्होने किसीको कम-अधिक भाव नही कहा अथवा किसीको कम-ज्यादा तौलकर नही दिया ।

जातिस्मरण और तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति

श्रीमदजी जिस समय सात वर्षके थे उस समय एक महत्त्वपूर्ण प्रसंग उनके जीवनमे दना । उन दिनों ववाणियामे अमीचन्द नामके एक गृहस्थ रहते थे जिनका श्रीमदजीके प्रति बहुत ही प्रेम था । एक दिन अमीचन्दको साँपने काट लिया और तत्काल उनकी मृत्यु हो गई । उनके मरण-समाचार सुनते ही राजचन्द्रजी अपने घर दादाजीके पास दौड़े आये और उनसे पूछा ‘दादाजी, क्या अमीचन्द मर गये ?’ बालक राजचन्द्रका ऐसा सीधा प्रश्न सुनकर दादाजीने विचार किया कि

इस बातका बालकको पता चलेगा तो डर जायगा अतः उनका ध्यान दूसरी ओर आकर्षित करनेके लिए दादाजीने उन्हें भोजन कर लेनेको कहा और इधर-उधरकी दूसरी बातें करने लगे। परन्तु, बालक राजचन्द्रने मर जानेके बारेमें प्रथमबार ही सुना था इसलिए विशेष जिज्ञासापूर्वक वे पूछ बैठे 'मर जानेका क्या अर्थ है?' दादाजीने कहा—'उससे जीव निकल गया है। अब वह चलना-फिरना, खाना-पीना कुछ नहीं कर सकता, इसलिए उसे तालाबके पास धमशान भूमिमें जला देवेगे।' इतना सुनकर राजचन्द्रजी थोड़ी देर तो घरमें इधर-उधर घूमते रहे, बादमें चुपचाप तालाबके पास गये और वहाँ ववूलके एक वृक्षपर चढकर देखा तो सचमुच कुटुम्बके लोग उसके गरीरको जला रहे हैं। इस प्रकार एक परिचित और सज्जन व्यक्तिको जलाता देखकर उन्हें बड़ा आश्चर्य हुआ और वे विचारने लगे कि यह सब क्या है। उनके अन्तरमें विचारोकी तीव्र खलबली-सी मच गई और वे गहन विचारमें डूब गये। इसी समय अचानक चित्तपरसे भारी आवरण हट गया और उन्हें पूर्व भवोकी स्मृति हो आई। बादमें एक बार वे जूनागढका किला देखने गये तब पूर्व-स्मृतिज्ञानकी विशेष वृद्धि हुई। इस पूर्व-स्मृतिरूप-ज्ञानने उनके जीवनमें प्रेरणाका अपूर्व नवीन—अध्याय जोड़ा। श्रीमद्जीकी पढाई विशेष नहीं हो पाई थी फिर भी, वे सस्कृत, प्राकृत आदि भाषाओके ज्ञाता थे एव जैन आगमोके असाधारण वेत्ता और मर्मज्ञ थे। उनकी क्षयोपशम-शक्ति इतनी विशाल थी कि जिस काव्य या सूत्रका मर्म बड़े-बड़े विद्वान् लोग नहीं बता सकते थे उसका यथार्थ विश्लेषण उन्होंने नहजरूपमें किया है। किसी भी विषयका सागोपाग विवेचन करना उनके अधिकारकी बात थी। उन्हें अल्प-वयमें ही तत्त्वज्ञानको प्राप्ति हो गई थी, जैसा कि उन्होंने स्वयं एक काव्यमें लिखा है—

लघुवयथी अद्भुत थयो, तत्त्वज्ञाननो बोध ।
 ए ज सूचवे एम के, गति आगति का शोध ?
 जे सस्कार थवो घटे, अति अभ्यासे काय,
 बिना परिश्रम ते थयो, भवशका शो त्याय ?

—:अर्थात् छोटी अवस्थामें मुझे अद्भुत तत्त्वज्ञानका बोध हुआ है, यही सूचित करता है कि जब पुनर्जन्मके शोधकी क्या आवश्यकता है? और जो सस्कार अत्यन्त अभ्यासके द्वारा उत्पन्न होते हैं वे मुझे बिना किसी परिश्रमके ही प्राप्त हो गये हैं, फिर वहाँ भवशंकाका क्या काम? (पूर्वभवके ज्ञानमें आत्माकी श्रद्धा निश्चल हो गई है।)

अवधान-प्रयोग. स्पर्शनशक्ति

श्रीमद्जीकी स्मरणशक्ति अत्यन्त तीव्र थी। वे जो कुछ भी एक बार पढ लेते, उन्हें ज्यों का त्यों याद रह जाता था। इस स्मरणशक्तिके कारण वे छोटी अवस्थामें ही अवधान-प्रयोग करने लगे थे। धीरे-धीरे वे सौ अवधान तक पहुँच गये थे। वि० सं० १९४३ में १९ वर्षकी अवस्थामें उन्होंने

* जग प्रसंगकी चर्चा कच्छके एक बणिक् बन्धु पदमजीभाई ठाकरगीके पूछनेपर दम्बईमें भूलेश्वरके दि० जैन मन्दिरमें स० १९४२ में श्रीमद्जीने की।

† देगिए पं० बनारसीदासजीके 'ममता रमता उरवता०' पत्रका विवेचन 'श्रीमद्राजचन्द्र' (गुजराती) पत्रिका ४/८।

‡ अमरपत्र चौधरीजीके कुछ पत्रोंका विवेचन उपरोक्त ग्रन्थमें पत्रिका ७५१।

बम्बईकी एक सार्वजनिक सभामे डॉ० पिटर्सनके सभापतित्वमे सौ अवधानोका प्रयोग बनाकर बड़े-बड़े लोगोको आश्चर्यमे डाल दिया था। उस समय उपस्थित जनताने उन्हे 'सुवर्णचन्द्रक' प्रदान किया, साथही 'साक्षात् सरस्वती' के पदसे भी विभूषित किया था। ई० सन् १८८६-८७ मे 'मुवई समाचार', 'जामे जमशेद', 'गुजराती', 'पायोनियर', 'इण्डियन स्पेक्टेटर', 'टाइम्स ऑफ इण्डिया', आदि गुजराती एव अंग्रेजी पत्रोमे श्रीमदजीकी अद्भुत शक्तियोंके बारेमे भारी प्रशंसात्मक लेख छपे थे। शतावधानमे शतरंज खेलते जाना, मालाके दाने गिनते जाना, जोड़, बाकी, गुणा करते जाना, आठ भिन्न-भिन्न समस्याओकी पूर्ति करते जाना, सोलह भाषाओके भिन्न-भिन्न क्रमसे उलटे-सीधे नम्बों के साथ शब्दोको याद रखकर वाक्य बनाते जाना, दो कोठोमें लिखे हुए उल्टे-सोधे अक्षरोसे कविता करते जाना, कितने ही अलकारोका विचार करते जाना, इत्यादि सौ कामोको एक ही साथ कर सकते थे।

श्रीमदजीकी स्पर्शनशक्ति भी अत्यन्त विलक्षण थी। उपरोक्त सभामे ही उन्हे भिन्न-भिन्न प्रकारके बारह ग्रन्थ दिये गये और उनके नाम भी उन्हे पढकर सुना दिये गये। बादमे उनकी आँखोपर पट्टी बाँधकर जो-जो ग्रन्थ उनके हाथपर रखे गये उन सब ग्रन्थोके नाम हाथोसे टटोलकर उन्होने बता दिये।

श्रीमदजीकी इस अद्भुतशक्तिसे प्रभावित होकर उस समयके बम्बई हाइकोर्टके मुख्य न्यायाधीश सर चार्ल्स सारजटने उन्हे विलायत चलकर अवधान-प्रयोग दिखानेकी इच्छा प्रकट की थी, परन्तु श्रीमदजीने इसे स्वीकार नही किया। उन्हे कीर्तिकी इच्छा नही थी, वल्कि ऐसी प्रवृत्तियोको आत्मकल्याणके मार्गमे बाधक जानकर फिर उन्होने अवधान-प्रयोग नही किये।

महात्मा गांधीने कहा था—

महात्मा गांधीने उनकी स्मरणशक्ति और आत्मज्ञानसे जो अपूर्व प्रेरणा प्राप्त की वह सक्षेपमें उन्हीके शब्दोमे—

“रायचन्द्रभाईके साथ मेरी भेट जुलाई सन् १८९१ मे उस दिन हुई जब मैं विलायतसे बम्बई वापिस लौटा। इन दिनों समुद्रमे तूफान आया करता है इस कारण जहाज रातको देरीसे पहुँचा। मैं डॉक्टर बैरिस्टर, और अब रगुनके प्रख्यात जौहरी प्राणजीवनदास महेताके घर उतरा था। रायचन्द्रभाई उनके बड़े भाईके जमाई होते थे। डॉक्टर सा० (प्राणजीवनदास) ने ही परिचय कराया। उनके दूसरे बड़े भाई झवेरी रेवाशंकर जगजीवनदासकी पहचान भी उसी दिन हुई। डॉक्टर सा० ने रायचन्द्रभाईका 'कवि' कहकर परिचय कराया और कहा 'कवि' होते हुए भी आप हमारे साथ व्यापारमे हैं, आप ज्ञानी और शतावधानी हैं। किसीने सूचना की कि मैं उन्हे कुछ शब्द सुनाऊँ, और वे शब्द चाहे किसी भी भाषाके हो जिस क्रमसे मैं बोलूँगा उसी क्रमसे वे दुहरा जावेगे, मुझे यह सुनकर आश्चर्य हुआ। मैं तो उस समय जवान और विलायतसे लौटा था, मुझे भाषा-ज्ञानका भी अभिमान था। मुझे विलायतको हवा भी कम नही लगी थी। उन दिनों विलायतसे आया मानो आकाशसे उतरा था। मैंने अपना समस्त ज्ञान उलट दिया और अलग-अलग भाषाओके शब्द पहले तो मैंने लिख लिये, क्योंकि मुझे वह क्रम कहाँ याद न्हनेवाला था? और बादमे उन शब्दोको मैं बाँच गया। उसी क्रमसे रायचन्द्रभाईने धीरेसे एकके बाद एक सब शब्द कह मुनाये। मैं राजी हुआ, चकित हुआ और कविकी स्मरणशक्तिके विषयमे मेरा उच्च विचार हुआ। विला-

यतकी हवाका अक्षर कम पढ़नेके लिए यह सुन्दर अनुभव हुआ कहा जा सकता है । '.....' कविके साथ यह परिचय बहुत आगे बढ़ा । '.....' कवि सस्कारी ज्ञानी थे ।

मुझपर तीन पुरुषोंने गहरा प्रभाव डाला है—टाल्सटॉय, रस्किन और रायचंदभाई ! टाल्सटॉयने अपनी पुस्तकी द्वारा और उनके साथ थोड़े पत्र-व्यवहारसे, रस्किनने अपनी एक ही पुस्तक 'अन्टु दिस लास्ट' से—जिसका गुजराती नाम मैंने 'सर्वोदय' रखा है, और रायचन्द्रभाईने अपने गाढ परिचयसे । जब मुझे हिन्दूधर्ममें शका पैदा हुई उस समय उसके निवारण करनेमें मदद करने वाले रायचन्द्रभाई थे । सन् १८९३ में दक्षिण अफ्रीकामें मैं कुछ क्रिश्चियन सज्जनोंके विरोध सम्पर्क में आया । उनका जीवन स्वच्छ था । वे च्युस्त धर्मात्मा थे । अन्य-धर्मियोंको क्रिश्चियन होनेके लिए समझाना उनका मुख्य व्यवसाय था । यद्यपि मेरा और उनका सम्बन्ध व्यावहारिक कार्यको लेकर ही हुआ था, तो भी उन्होंने मेरे आत्माके कल्याणके लिये चिन्ता करना शुरु कर दिया । उस समय मैं अपना एक ही कर्तव्य समझ सका कि जब तक मैं हिन्दूधर्मके रहस्यको पूरी तौरसे न जान लूँ और उससे मेरे आत्माको असतोप न हो जाय, तबतक मुझे अपना कुलधर्म कभी नहीं छोड़ना चाहिये । इसलिये मैंने हिन्दूधर्म और अन्य धर्मोंकी पुस्तके पढ़ना शुरु कर दी । क्रिश्चियन और इस्लामधर्मकी पुस्तके पढ़ी । विलायतसे अग्रेज मित्रोंके साथ पत्रव्यवहार किया । उनके समक्ष अपनी शकायें रखी तथा हिन्दुस्तानमें जिनके ऊपर मुझे कुछ भी श्रद्धा थी उनसे पत्रव्यवहार किया । उनमें रायचन्द्रभाई मुख्य थे । उनके साथ तो मेरा अच्छा सम्बन्ध हो चुका था, उनके प्रति मान भी था, इसलिए उनसे जो भी मिल सके उसे लेनेका मैंने विचार किया । उसका फल यह हुआ कि मुझे शान्ति मिली । हिन्दूधर्ममें मुझे जो चाहिये वह मिल सकता है, ऐसा मनको विश्वास हुआ । मेरी इस स्थितिके जिम्मेदार रायचन्द्रभाई हुए, इससे मेरा उनके प्रति कितना अधिक मान हाना चाहिये इसका पाठक लोग अनुमान कर सकते हैं ।'

इस प्रकार उनके प्रबल आत्मज्ञानके प्रभावके कारण ही महात्मा गांधीको सन्तोप हुआ और उन्होंने धर्मपरिवर्तन नहीं किया ।'

और भी वर्णन करते हुये गांधीजीने उनके बारेमें लिखा है .

"श्रीमद्राजचन्द्र असाधारण व्यक्ति थे । उनके लेख उनके अनुभवके बिन्दु समान हैं । उन्हें पढ़नेवाले, विचारनेवाले और उसके अनुसार आचरण करनेवालोको मोक्ष सुलभ होवे । उसकी कपायें मन्द पड़े, उसे संसारमें उदासीनता आवे, वह देहका मोह छोड़कर आत्मार्थी बने ।

इस परसे वांचक देखेंगे कि श्रीमद्के लेख अधिकारीके लिए उपयोगी है । सभी वांचक उसमें रस नहीं ले सकते । टीकाकारको उसकी टीकाका कारण मिलेगा परन्तु श्रद्धावान तो उसमेंसे रस ही लूटेंगे । उनके लेखोंमें सत् निथर रहा है, ऐसा मुझे हमेशा भास हुआ है । उन्होंने अपना ज्ञान दिखानेके लिए एक भी अक्षर नहीं लिखा । लिखनेका अभिप्राय वांचकको अपने आत्मानन्दमें भागीदार बनानेका था । जिसे आत्मवलेख टालना है, जो अपना कर्तव्य जाननेको उत्सुक है उसे श्रीमद्के लेखोंमेंसे बहुत मिल जायगा ऐसा मुझे विश्वास है, फिर भले वह हिन्दू हो या अन्य धर्मी ।

जो वैराग्य (अपूर्व अवसर एवो क्यारे आवजे ?) इस काव्यकी कड़ियोंमें झलक रहा

१ श्रीमद्गी द्वारा म० गांधीको उनके प्रबलके उत्तरमें लिखे गये कुछ पत्र, क्र० ५३०, ५७०, ७१७
'श्रीमद्राजचन्द्र'—ग्रंथ (गुजराती)

है वह मैंने उनके दो वर्षके गाढ परिचयमे प्रतिक्षण उनमे देखा था। उनके लेखोकी एक असाधारणता यह है कि स्वयं जो अनुभव किया वही लिखा है। उसमें कही भी कृत्रिमता नहीं है। दूसरे पर प्रभाव डालनेके लिये एक पक्ति भी लिखी हो ऐसा मैंने नहीं देखा ।”

खाते, बैठते, सोते, प्रत्येक क्रिया करते उनमे वैराग्य तो होता ही। किसी समय इस जगत्के किसी भी वैभवमे उन्हें मोह हुआ हो ऐसा मैंने नहीं देखा।

उनकी चाल धीमी थी, और देखनेवाला भी समझ सकता कि चलते हुये भी ये अपने विचारमें ग्रस्त हैं। आंखोमे चमत्कार था अत्यन्त तेजस्वी, विह्वलता जरा भी नहीं थी। दृष्टिमे एकाग्रता थी। चेहरा गोलाकार, होठ पतले, नाक नोकदार भी नहीं चपटी भी नहीं, शरीर इकहरा, कद मध्यम, वर्ण श्याम, देखाव शांत मूर्तिका-सा था। उनके कण्ठमे इतना अधिक माधुर्य था कि उन्हें चुनते हुए मनुष्य थके नहीं। चेहरा हंसमुख और प्रफुल्लित था, जिसपर अन्तरानन्दकी छाया थी। भाषा इतनी परिपूर्ण थी कि उन्हें अपने विचार प्रगट करनेके लिये कभी शब्द ढूँढना पडा है, ऐसा मुझे याद नहीं। पत्र लिखने बैठे उस समय कदाचित् ही मैंने उन्हें शब्द बदलते देखा होगा, फिर भी पढ़नेवालेको ऐसा नहीं लगेगा कि कही भी विचार अपूर्ण है या वाक्य-रचना खडित है, अथवा शब्दोके चुनावमे कमी है।

यह वर्णन सयमीमे सभबित है। बाह्याडम्बरसे मनुष्य वीतरागी नहीं हो सकता। वीतरागता आत्माकी प्रसादी है। अनेक जन्मके प्रयत्नसे वह प्राप्त होती है और प्रत्येक मनुष्य उसका अनुभव कर सकता है। रागभावको दूर करनेका पुरुषार्थ करनेवाला जानता है कि रागरहित होना कितना कठिन है। यह रागरहित दशा कवि (श्रीमद्) को स्वाभाविक थी, ऐसी मेरे ऊपर छाप पड़ी थी।

मोक्ष की प्रथम पैड़ी वीतरागता है। जबतक मन जगत्को किसी भी वस्तुमे फँसा हुआ है तबतक उसे मोक्षकी बात कैसे रचे ? और यदि रचे तो वह केवल कानको ही—अर्थात् जैसे हम लोगोको अर्थ जाने या समझे बिना किसी संगीतका स्वर रच जाय वैसे। मात्र ऐसी कर्णप्रिय क्रोड़ा-मेसे मोक्षका अनुसरण करनेवाले आचरण तक आनेमे तो बहुत समय निकल जाय ! अंतरंग वैराग्यके बिना मोक्षकी लगन नहीं होती। वैराग्यका तीव्र भाव कविमे था।

“ व्यवहारकुशलता और धर्मपरायणताका जितना उत्तम मेल मैंने कविमे देखा उतना किसी अन्यमे नहीं देखा ।”

गृहस्थाश्रम

सं० १९४४ माघ सुदी १२ को १९ वर्षकी आयुमे उनका पाणिग्रहणसंस्कार, गांधीजीके परम-मित्र स्व० रेवाशकर जगजीवनदास महेताके बड़े भाई पोपटलालकी पुत्री झन्नकबाईके साथ हुआ था। इसमें दूसरोकी ‘इच्छा’ और ‘अत्यन्त-आग्रह’ ही कारणरूप प्रतीत होते हैं। पूर्वोपाजित कर्मोका भोग समझकर ही उन्होंने गृहस्थाश्रममे प्रवेश किया, परन्तु इससे भी दिन-पर-दिन उनकी उदासीनता और वैराग्यका बल बढ़ता ही गया। आत्मकल्याणके इच्छुक तत्त्वज्ञानी पुरुषके लिए विषम परिस्थितियाँ भी अनुकूल बन जाती हैं, अर्थात् विषमतामे उनका पुरुषार्थ और भी अधिक निखर उठता है। ऐसे ही महात्मा पुरुष दूसरोके लिये भी मार्ग प्रकाशक—दीपकका कार्य करते हैं।

श्रीमद्जी गृहस्थाश्रममे रहते हुए भी अत्यन्त उदासीन थे। उनकी दशा, छहडालाकार प० दीलतरामजीके शब्दोमे 'गेही पै, गृहमे न रचै ज्यौ जलतै भिन्न कमल है'—जैसी निर्लेप थी। उनकी इस अवस्थामे भी यही मान्यता रही कि "कृदुम्बरूपी काजलकी कोठडीमे निवास करनेसे ससार वढता है। उसका कितना भी सुधार करो तो भी एकान्तवाससे जितना ससारका क्षय हो सकता है उसका शतांश भी उस काजलकी कोठडीमे रहनेसे नहीं हो सकता, क्योंकि वह कषायका निमित्त है और अनादिकालसे मोहके रहनेका पर्वत है।" फिर भी इस प्रतिकूलतामे वे अपने परिणामोर्क पूरी सँभाल रखकर चले। यहाँ उनके अन्तरके भाव एक मुमुक्षुको लिखे गये पत्रमे इस प्रकार व्यक्त हुए हैं—'ससार स्पष्ट प्रीतिसे करनेकी इच्छा होती हो तो उस पुरुषने ज्ञानोके वचन सुने नहीं अथवा ज्ञानोके दर्शन भी उसने किये नहीं ऐसा तीर्थकर कहते है।' 'ज्ञानी पुरुषके वचन सुननेके बाद स्त्रीका सजीवन शरीर अजीवनरूप भास्यमान हुए बिना रहे नहीं'। इससे स्पष्ट प्रगत होता है कि वे अत्यन्त वैगमी महापुरुष थे।

सफल व्यापारी

व्यापारिक झड़त और धर्मसाधनाका मेल प्रायः कम बैठता है, परन्तु आपका धर्म—आत्मचिन्तन तो साथमे ही चलता था। वे कहते थे कि धर्मका पालन कुछ एकादशोके दिन ही, पर्यूपणमे ही अथवा मन्दिरों में ही हो और दुकान या दरबारमे न हो ऐसा कोई नियम नहीं, बल्कि ऐसा कहना धर्मतत्त्वको न पहचाननेके तुल्य है। श्रीमद्जीके पास दुकान पर कोई न कोई धार्मिक पुस्तक और दैनन्दिनी (डायरी) अवश्य होती थी। व्यापारकी बात पूरी होते ही फौरन धार्मिक पुस्तक खुलती या फिर उनको वह डायरी कि जिसमे कुछ न कुछ मनके विचार वे लिखते ही रहते थे। उनके लेखोका जो सग्रह प्रकाशित हुआ है उसका अधिकांश भाग उनको नोघपोथोमेसे लिया गया है।

श्रीमद्जी सर्वाधिक विन्वासपात्र व्यापारीके रूपमे प्रसिद्ध थे। वे अपने प्रत्येक व्यवहारमें सम्पूर्ण प्रामाणिक थे। इतना बड़ा व्यापारिक काम करते हुए भी उसमे उनकी आसक्ति नहीं थी। वे बहुत ही मन्तोपी थे। रहन-सहन पहरवेश सादा रखते थे। धनको तो वे 'उच्च प्रकारके ककर'^३ मात्र समझते थे।

एक अरब व्यापारी अपने छोटे भाईके साथ बम्बईमें मोतियोकी आढतका काम करता था। एक दिन छोटे भाईने सोचा कि मैं भी अपने बड़े भाईकी तरह मोतीका व्यापार करूँ। वह परदेशसे आया हुआ माल लेकर बाजारमे गया। वहाँ जाने पर एक दलाल उसे श्रीमद्जीकी दुकानपर लेकर पहुँचा। श्रीमद्जीने माल अच्छी तरह परखकर देखा और उसके कहे अनुसार रकम चुकाकर ज्योंका त्यों माल एक ओर उठाकर रख दिया। उधर घर पहुँचकर बड़े भाईके आनेपर छोटे भाईने व्यापारकी बात कह सुनाई। अब जिस व्यापारीका वह माल था उसका पत्र इस अरब व्यापारीके पास उनी दिन आया था कि अमुक भावसे नीचे माल मत बेचना। जो भाव उसने लिखा था वह चालू बाजार-भावमे बहुत ही ऊँचा था। अब वह व्यापारी तो घबरा गया क्योंकि इसे इस सौदेमे

१ 'श्रीमद्गणेश' (गुजराती) पृ १०३

२. 'श्रीमद्गणेश' (गुजराती) पृ १०४

३ 'उनी ज्ञाना रामरा'

बहुत अधिक नुकसान था। वह क्रोधमे आकर बोल उठा—‘अरे ! तूने यह क्या किया ? मुझे तो दिवाला ही निकालना पड़ेगा !’

अरब-व्यापारी हाँफता हुआ श्रीमद्जीके पास दौड़ा हुआ आया और उस व्यापारीका पत्र पढ़वाकर कहा—‘साहब, मुझ पर दया करो, वरना मैं गरीब आदमी बरबाद हो जाऊँगा।’ श्रीमद्जीने एक ओर ज्यों का त्यों बँधा हुआ माल दिखाकर कहा—‘भाई, तुम्हारा माल यह रक्खा है। तुम खुशीसे ले जाओ।’ यों कहकर उस व्यापारीका माल उसे दे दिया और अपने पैसे ले लिये। मानो कोई सौदा किया हो नहीं था, ऐसा सोचकर हजारोके लाभकी भी कोई परवाह नहीं की। अरब-व्यापारी उनका उपकार मानता हुआ अपने घर चला गया। यह अरब व्यापारी श्रीमद्को ज़ुदाके पैगम्बरके समान मानने लगा।

व्यापारिक नियमानुसार सौदा निश्चित हो चुकने पर वह व्यापारी माल वापिस लेनेका अधिकारी नहीं था, परन्तु श्रीमद्जीका हृदय यह नहीं चाहता था कि किसीको उनके द्वारा हानि हो। सचमुच महात्माओका जीवन उनकी कृतिमे व्यक्त होता ही है।

इसी प्रकारका एक दूसरा प्रसंग उनके करुणामय और निस्पृही जीवनका ज्वलन्त उदाहरण है।

एक वार एक व्यापारीके साथ श्रीमद्जीने हीरोका सौदा किया। इसमे ऐसा तय हुआ कि अमुक समयमे निश्चित किये हुए भावसे वह व्यापारी श्रीमद्को अमुक हीरे दे। इस विषयकी चिट्ठी भी व्यापारीने लिख दी थी। परन्तु हुआ ऐसा कि मुद्दतके समय उन हीरोकी कीमत बहुत अधिक बढ़ गई। यदि व्यापारी चिट्ठीके अनुसार श्रीमद्को हीरे दे, तो उस बेचारेको बड़ा भारी नुकसान सहन करना पड़े, अपनी सभी सम्पत्ति बेच देनी पड़े ! अब क्या हो ?

इधर जिस समय श्रीमद्जीको हीरोका बाजार-भाव मालूम हुआ, उस समय वे शीघ्र ही उस व्यापारीकी दुकानपर जा पहुँचे। श्रीमद्जीको अपनी दुकानपर आये देखकर व्यापारी घबराहटमे पड़ गया। वह गिड़गिड़ाते हुए बोला—‘रायचंदभाई, हम लोगोके बीच हुए सौदेके सम्बन्धमे मैं खूब ही चिन्तामे पड़ गया हूँ। मेरा जो कुछ होना हो वह भले हो, परन्तु आप बिश्वास रखना कि मैं आपको आजके बाजार-भावसे सौदा चुका दूँगा। आप जरा भी चिन्ता न करें।’

यह सुनकर राजचन्द्रजी करुणाभरी आवाजमे बोले : ‘वाह ! भाई, वाह ! मैं चिन्ता क्यों न करूँ ? तुमको सौदेको चिन्ता होती हो तो मुझे चिन्ता क्यों न होनी चाहिये ? परन्तु हम दोनोकी चिन्ताका मूल कारण यह चिट्ठी ही है न ? यदि इसको ही फाड़कर फेंक दें तो हम दोनोकी चिन्ता मिट जायगी।’

यों कहकर श्रीमद् राजचन्द्रने सहजभावसे वह दस्तावेज फाड़ डाला। तत्पश्चात् श्रीमद्जी बोले “भाई इस चिट्ठीके कारण तुम्हारे हाथपाँव बँधे हुए थे। बाजारभाव बढ़ जानेसे तुमसे मेरे साठ सत्तर हजार रुपये लेना निकलते हैं, परन्तु मैं तुम्हारी स्थिति समझ सकता हूँ। इतने अधिक रुपये मे तुमसे लूँ तो तुम्हारी क्या दशा हो ? परन्तु राजचन्द्र दूध पी सकता है, खून नहीं।”

वह व्यापारी कृतज्ञ-भावसे श्रीमद्की ओर स्तब्ध होकर देखता ही रहा।

भविष्यवक्ता, निमित्तज्ञानी

श्रीमद्जीका ज्योतिष-सम्बन्धी ज्ञान भी प्रखर था। वे जन्मकुडली, वर्षफल एव अन्य चिह्न देखकर भविष्यकी सूचना कर देते थे। श्रीजूठाभाई (एम मुमुक्षु) के मरणके बारेमे उन्होने २।

मास पूर्व स्पष्ट बता दिया था^१। एक बार सं० १९५५ की चैत्र वदी ८ को मोरवीमे दोपहरके ४ बजे पूर्वदिशाके आकाशमे काले बादल देखे और उन्हे दुष्काल पडनेका निमित्त जानकर उन्होने कहा कि 'ऋतुको सन्निपात हुआ है।' इस वर्ष १९५५ का चौमासा कोरा रहा—वर्षा नहीं हुई और १९५६ मे भयकर दुष्काल पड़ा। वे दूसरेके मनकी बातको भी सरलतासे जान लेते थे। यह सब उनकी निर्मल आत्मशक्तिका प्रभाव था।

कवि-लेखक

श्रीमद्जीमे, अपने विचारोकी अभिव्यक्ति पद्यरूपमे करनेकी सहज क्षमता थी। उन्होने सामाजिक रचनाओंमे—'स्त्रीनीतिबोधक', 'सद्बोधशतक', 'आर्य प्रजानी पडती', 'हुन्नरकला वधारवा विषे', 'सद्गुण, सुनीति, सत्यविषे' आदि अनेक रचनाएँ केवल ८ वर्षकी वयमे लिखी थी, जिनका एक संग्रह प्रकाशित हुआ है। ९ वर्षकी आयुमे उन्होने रामायण और महाभारतकी भी पद्य-रचना की थी जो प्राप्त नहीं हो सकी। इसके अतिरिक्त जो उनका मूल विषय आत्मज्ञान था उसमे उनकी अनेक रचनाएँ है। प्रमुखरूपसे 'आत्मसिद्धि' (१४२ दोहे) 'अमूल्य तत्त्वविचार', 'भक्तिना बीस दोहरा', 'ज्ञानमीमासा', 'परमपदप्राप्तिनी भावना' (अपूर्व अवसर) 'मूलमार्ग रहस्य', 'जिनवाणीनी स्तुति', 'बारह भावना' और 'तृष्णानी विचित्रता' है। अन्य भी बहुत-सी रचनाएँ हैं, जो भिन्न-भिन्न वर्षोंमे लिखी है।

'आत्मसिद्धि'—शास्त्रकी रचना तो आपने मात्र डेढ घंटेमे, श्री सौभागभाई, डूगरभाई आदि मुमुक्षुओके हितार्थ नडियादमे आश्विन वदी १ (गुजराती) गुरुवार, सं० १९५२ को २९ वें वर्षमे लिखी थी। यह एक, निस्सदेह धर्ममार्गकी प्राप्तिमे प्रकाशरूप अद्भुत रचना है। अग्नेजीमे भी इसके गद्य-पद्यात्मक अनुवाद प्रकट हो चुके हैं^२।

गद्य-लेखनमे श्रीमद्जीने 'पुष्पमाला', 'भावनावोध' और 'मोक्षमाला' की रचना की। यह सभी सामग्री पठनीय-विचारणीय है। 'मोक्षमाला' उनकी अत्यन्त प्रसिद्ध रचना है, जिसे उन्होने केवल १६ वर्ष ५ मासकी आयुमे मात्र ३ दिनमे लिखी थी। इसमे १०८ पाठ हैं। कथनका प्रकार विशाल और तत्त्वपूर्ण है।

उनकी अर्थ करनेकी शक्ति भी बड़ी गहन थी। भगवत्कुन्द-कुन्दाचार्यके 'पचास्तिकाय'-ग्रन्थको मूल गाथाओका उन्होने अविचल गुजराती अनुवाद किया है^३।

सहिष्णुता

विरोधमे भी सहनशील होना महापुरुषोका स्वाभाविक गुण है। यह बात यहाँ घटित होती है। जैन समाजके कुछ लोगोने उनका प्रबल विरोध किया, निन्दा की, फिर भी वे अटल शांत और मौन रहे। उन्होने एक बार कहा था - 'दुनिया तो सदा ऐसी ही है। ज्ञानियोको, जीवित हो तब

१. देखिये—दैनिक नोधसे लिया गया कथन, पत्र क्र० ११६, ११७ ('श्रीमद्राजचन्द्र' गुजराती)।

२. 'आत्मसिद्धि' के अग्नेजी अनुवादमें Atmasiddhi, Self Realization, और Self Fulfilment प्रकट हुए हैं। संस्कृत-छाया भी छपी है।

३. देखिये—'श्रीमद्राजचन्द्र' गुज० पत्राक ७६६। उनको राभी प्रमुख—सामग्रीका सकलन 'श्रीमद्राजचन्द्र'-ग्रन्थमे किया गया है।

कोई परमानन्द नहीं, पर यहाँ तक कि जानीके मिर पर लाठियोंको मार पड़े वह भी कम, और जानीके मरनेके बाद उनके नामके पत्थरको भी पूजे ।'

एशान्चर्या

मोहनजी (१८२२) नगरोमें व्यापारिक काम करते हुए भी श्रीमद्जी ज्ञानाराधना तो करते ही रहते थे । पर उनका पगुल और अनिवाय कार्य था । उद्योग-रत जीवनमें शांत और स्वस्थ निरामे नृपत्ता आत्म-साधना करना उनके लिये महत्त हो चला था, फिर भी बीच-बीचमें विशेष व्यवसाय लेकर ऐशान्चर्यामान, जगल या पर्वतोंमें पहुँच जाते थे । वे किसी भी स्थानपर बहुत गुप्त-रूपमें जाते थे । वे नहीं चाहते थे कि किसीके परिचयमें आया जाय, फिर भी उनको सुगन्धी छिप नहीं पाती थी । अनेक जिज्ञासु-भ्रमर उनका उपदेश, धर्मवचन सुननेको इच्छासे पीछे-पीछे कही भी पहुँच हो जाते थे और नरममागमता लाभ प्राप्त कर लेते थे । गुजरातके चरोतर, ईडर आदि प्रदेशमें तथा मीगण्ट्र क्षेत्रके अनेक दान्तस्थानोंमें उनका गमन हुआ । आपके समागमका विशेष लाभ जिन्हें मिला उनमें मुनिश्री लल्लुजी (श्रीमद्गुरु राजस्वामी), मुनिश्री देवकरणजी तथा नायलाके श्री श्रीभागभाई, अम्बालालभाई (खभात), जूठाभाई (अहमदावाद) एवं डूंगरभाई सुग्य थे ।

एक दिन श्रीमद्जी स० १९५५ में जब कुछ दिन ईडरमें रहे तब उन्होंने डॉ० प्राणजीवन-दान गहना (जो उस समय ईडर स्टेटके चीफ मेडिकल ऑफीसर थे और सम्बन्धकी दृष्टिसे उनके प्यन्तुके भाई होते थे) में कह दिया था कि उनके आनेको किमीको खबर न हो । उस समय वे नगरमें केवल भोजन लेने जितने समयके लिए ही रहते, शेष समय ईडरके पहाड और जगलोंमें बिताने ।

मुनिश्री लल्लुजी, श्रीमोहनलालजी तथा श्री नरसीरखको उनके वहाँ पहुँचनेके समाचार मिल गये । वे शीघ्रतामें ईडर पहुँचे । श्रीमद्जीको उनके आगमनका समाचार मिला । उन्होंने कहलवा दिया कि मुनिश्री बाहर से बाहर जगलमें पहुँचें—यहाँ न आवें । साधुगण जगलमें चले गये । बादमें श्रीमद्जी भी वहाँ पहुँचे । उन्होंने मुनिश्री लल्लुजीसे एकातमें अचानक ईडर आनेका कारण पूछा । मुनिश्रीने उत्तर में कहा कि 'हम लोग अहमदावाद या खभात जानेवाले थे, यहाँ निवृत्ति क्षेत्रसे आपके समागममें विशेष लाभकी इच्छासे इस ओर चले आये । मुनि देवकरणजी भी पीछे आते हैं ।' उस पर श्रीमद्जीने कहा—'आप लोग कल यहाँसे विहार कर जावे, देवकरणजीको भी हम समाचार भिजवा देंते हैं वे भी अन्यत्र विहार कर जावेंगे । हम यहाँ गुप्तरूपसे रहते हैं—किसीके परिचयमें आनेको इच्छा नहीं है ।'

श्री लल्लुजी मुनिने नम्र-निवेदन किया—'आपकी आज्ञानुसार हम चले जावेगे परन्तु मोहन-लालजी और नरसीरख मुनियोंको आपके दर्शन नहीं हुये है, आप आज्ञा करे तो एक दिन रुककर चले जावे ।' श्रीमद्जीने इसकी स्वीकृति दी । दूसरे दिन मुनियोंने देखा कि जगलमें आश्रवृक्षके नीचे श्रीमद्जी प्राकृतभाषाकी आश्राओका तन्मय होकर उच्चारण कर रहे हैं । उनके पहुँचनेपर भी

* १ मा मुञ्जह मा रज्जह मा दुस्सह इदुण्णिदुअत्थेसु ।

धिरमिच्छह जइ चित्त विचित्तज्ञाणप्पसिद्धीए ॥४८॥

आवा घण्टे तक वे गाथाये बोलते ही रहे और ध्यानस्थ हो गए। यह वातावरण देखकर मुनिगण आत्मविभोर हो उठे। थोड़ी देर बाद श्रीमद्जी ध्यानसे उठे और 'विचारना' इतना कहकर चलते बने। मुनिगणोंने विचार कि लघुशक्तिके निवृत्तिके लिए जाते होंगे परन्तु वे तो निस्पृहरूपसे चले ही गये। थोड़ी देर इधर-उधर हँडकर मुनिगण उपाश्रयमे आ गये।

उसी दिन शामको मुनि देवकरणजी भी वहाँ पहुँच गये। सभीको श्रीमद्जीने पहाड़के ऊपर स्थित दिगम्बर, श्वेताम्बर मन्दिरके दर्शन करनेको आज्ञा दी। वीतराग-जिनप्रतिमाके दर्शनोंसे मुनिगणोंको परम उल्लास जाग्रत हुआ। इसके पश्चात् तीन दिन और भी श्रीमद्जीके सत्समागमका लाभ उन्होंने उठाया, जिसमे श्रीमद्जीने उन्हें 'द्रव्यसंग्रह' और 'आत्मानुशासन'—ग्रन्थ पूरे पढ़कर स्वाध्यायके रूपमे सुनाये एव अन्य भी कल्याणकारी बोध दिया।

अत्यन्त जाग्रत आत्मा ही परमात्मा बनता है, परम वीतरागदशाको प्राप्त होता है। इन्हीं अन्तरभावोंके साथ आत्मस्वरूपकी ओर लक्ष्य कराते हुए एक बार श्रीमद्जीने अहमदावादमे मुनिश्री लल्लुजी [पू० लघुराजस्वामी] तथा श्रीदेवकरणजीको कहा था कि 'हममे और वीतरागमे भेद गिनना नहीं, हममे और श्री महावीर भगवानमे कुछ भी अन्तर नहीं, केवल इस कुर्तेका फेर है।' मत-मतान्तरके आग्रहसे दूर

उनका कहना था कि मत-मतान्तरके आग्रहसे दूर रहने पर ही जीवनमे रागद्वेषसे रहित हुआ जा सकता है। मतोके आग्रहसे निज स्वभावरूप आत्मधर्मकी प्राप्ति नहीं हो सकती। किसी भी जाति या वेषके साथ भी धर्मका सम्बन्ध नहीं।

“जाति वेषनो भेद नहि, कह्यो मार्ग जो होय।

साधे ते मुक्ति लहे, एमाँ भेद न कोय ॥” (आत्मसिद्धि १०७)

—जो मोक्षका मार्ग कहा गया है वह हो तो किसी भी जाति या वेषसे मोक्ष होवे, इसमे कुछ भेद नहीं है। जो साधना करे वह मुक्तिपद पावे।

आपने लिखा है—“मूलतत्त्वमे कही भी भेद नहीं है। मात्र दृष्टिका भेद है ऐसा मानकर आशय समझकर पवित्र धर्ममे प्रवृत्ति करना।” (पुष्पमाला १४, पृ० ४)

“तू चाहे जिस धर्मको मानता हो इसका मुझे पक्षपात नहीं, मात्र कहनेका तात्पर्य यही कि जिस मार्गसे ससारमलका नाश हो उस भक्ति, उस धर्म और उस सदाचारका तू सेवन कर।” (पु० मा० १५, पृ० ४)

“दुनिया मतभेदके वधनसे तत्त्व नहीं पा सकी !” (पत्र क्र० २७)

२ जं किंचि वि चिततो णिरीह्वित्ती हवे जदा साहू।

लद्धणय एयत्त तदाहु तं णिच्चय ज्ञाण ॥ ५५ ॥

३. मा चिट्ठह मा जपह मा चित्तह कि वि जेण होइ थिरो।

अप्पा अप्पम्मि रओ इणमेव परं हवे ज्ञाणं ॥ ५६ ॥ (द्रव्यसंग्रह)

—श्रीमद्जीने यह 'बृहद्द्रव्यसंग्रह'-ग्रन्थ ईडरके दि० जैन शास्त्र भण्डारमेसे स्वयं निकलवाया था।

१. देखिए इतीप्रकारके विचार—पक्षपातो न भे वीरे न द्वेष. कपिलादियु।

युक्तिमद्बचन यस्य तस्य कार्य परिग्रह ॥ (हरिभद्रमूर्ति)

उन्होंने प्रीतम, अखा, छोटम, कबीर, सुन्दरदास, सहजानन्द, मुकानन्द, नरसिंह महेता आदि सन्तोको वाणीकी जहाँ-तहाँ आदर दिया है और उन्हें मार्गानुसारी जीव (तत्त्वप्राप्तिके योग्य आत्मा) कहा है। इसलिए एक जगह उन्होंने अत्यन्त मध्यस्थतापूर्वक आध्यात्मिक-दृष्टि प्रकट की है कि 'मैं किसी गच्छमे नहीं, परन्तु आत्मामे हूँ।'

एक पत्रमे आपने दर्शाया है—“जब हम जैनशास्त्रोको पढनेके लिए कहे तब जैनी होनेके लिए नहीं कहते; जब वेदान्तशास्त्र पढनेके लिए कहे तो वेदान्ती होनेके लिए नहीं कहते। इसी-प्रकार अन्य शास्त्रोको बाँचनेके लिए कहे तब अन्य हानेके लिए नहीं कहते। जो कहते हैं वह केवल तुम सब लोगोको उपदेश-ग्रहणके लिए ही कहते हैं। जैन और वेदान्ती आदिके भेदका त्याग करो। आत्मा वैसा नहीं है।”

फिर भी अनुभवपूर्वक उन्होंने निर्ग्रन्थशासनको उत्कृष्टताको स्वीकार किया है। अहो। सर्वोत्कृष्ट शांतरसमय सन्मार्ग, अहो। उस सर्वोत्कृष्ट शातरसप्रधान मार्गके मूल सर्वज्ञदेव, अहो। उस सर्वोत्कृष्ट शातरसकी सुप्रतीति करानेवाले परमकृपालु सद्गुरुदेव—इस विश्वमे सर्वकाल तुम जयवंत वरतों, जयवत वरतों।

दिनोदिन और क्षण-क्षण उनकी वैराग्यवृत्ति वर्धमान हो चली। चैतन्यपुज निखर उठा। वीतराग-मार्गकी अविरल उपासना उनका ध्येय बन गई। वे बढते गये और सहजभावसे कहते गये—“जहाँ-तहाँसे रागद्वेषसे रहित होना ही मेरा धर्म है।”

निर्मल सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिमे उनके उद्गार इस प्रकार निकले हैं—

भोगणीससे ने सुढतालीसे,
समकित शुद्ध प्रकाश्यं रे,
श्रुत अनुभव वधती दशा,
निज स्वरूप अवभास्यु रे।
धन्य रे दिवस आ अहो।

(हा० नो० १।६३ क्र० ३२)

सोल्लास उपकार-प्रकटना

“हे सर्वोत्कृष्ट सुखके हेतुभूत सम्यग्दर्शन ! तुझे अत्यन्त भक्तिपूर्वक नमस्कार हो। इस अनादि अनन्त ससारमें अनन्त अनन्त जीव तेरे आश्रय विना अनन्त अनन्त दु ख अनुभवते हैं। तेरे परमानुग्रहसे स्वस्वरूपमे रुचि हुई। परमवीतराग स्वभावके प्रति परम निश्चय आया। कृतकृत्य होनेका मार्ग ग्रहण हुआ।

हे जिन वीतराग ! तुम्हे अत्यन्त भक्तिसे नमस्कार करता हूँ। तुमने इस पामरपर अनन्त अनन्त उपकार किया है।

१. 'श्रीमद्राजचन्द्र' (गुज०) पत्र क्र० ३५८ ।

२. 'श्रीमद्राजचन्द्र' शिक्षापाठ १५ (तत्त्वावबोध १४) तथा पत्र क्र० ५९६ ।

३. हाथनोष ३।५२ क्रम २३ 'श्रीमद्राजचन्द्र' (गुज०) ।

४. पत्र क्र० ३७ 'श्रीमद्राजचन्द्र' ।

हे कुन्दकुन्दादि आचार्यो ! तुम्हारे वचन भी स्वरूपानुसंधानमे इस पामरको परम उपकारभूत हुए हैं । इसके लिए मैं तुम्हे अतिशय भक्तिपूर्वक नमस्कार करता हूँ ।

हे श्री सोभाग ! तेरे सत्समागमके अनुग्रहसे आत्मदगाका स्मरण हुआ । अतः तुझे नमस्कार करता हूँ ।" (हा नो. २।४५ क्र० २०)

परमनिवृत्तिरूप कामना । चिंतना—

उनका अन्तरङ्ग, गृहस्थावास-व्यापारादि कार्यसे छूटकर सर्वसगपरित्याग कर निर्ग्रन्थदशाके लिए छटपटाने लगा । उनका यह अन्तरआशय उनकी 'हाथनोध' परसे स्पष्ट प्रकट होता है—

"हे जीव ! असारभूत लगनवाले ऐसे इस व्यवसायसे अब निवृत्त हो, निवृत्त ! उस व्यवसायके करनेमे चाहे जितना बलवान प्रारब्धोदय दीखता हो तो भी उससे निवृत्त हो, निवृत्त ! जो कि श्रीसर्वज्ञने कहा है कि चौदहवे गुणस्थानवर्ती जीव भी प्रारब्ध भोगे विना मुक्त नहीं हो सकता, फिर भी तू उस उदयके आश्रयरूप होनेसे अपना दोष जानकर उसका अत्यन्त तीव्ररूपमे विचारकर उससे निवृत्त हो, निवृत्त । (हा० नो० १।१०१ क्र० ४४)

"हे जीव ! अब तू संग-निवृत्तिरूप कालकी प्रतिज्ञा कर, प्रतिज्ञा कर ! केवलसंगनिवृत्तिरूप प्रतिज्ञाका विशेष अवकाश दिखाई न दे तो अशसगनिवृत्तिरूप इस व्यवसायका त्याग कर ! जिस ज्ञानदशामें त्यागात्याग कुछ सम्भावित नहीं उस ज्ञानदशाकी सिद्धि है जिसमे ऐसा तू, सर्वसंगत्याग दशा अल्पकाल भी भोगेगा तो सम्पूर्ण जगत प्रसंगमे वर्तते हुए भी तुझे वाधा नहीं होगी, ऐसा होते हुए भी सर्वज्ञने निवृत्तिको ही प्रशस्त कहा है, कारण कि ऋषभादि सर्व परमपुरुषोंने अन्तमे ऐसा ही किया है ।" (हा नो १।१०२ क्र० ४५)

"राग, द्वेष और अज्ञानका आत्यंतिक अभाव करके जो सहज शुद्ध आत्मस्वरूपमें स्थित हुए वही स्वरूप हमारे स्मरण, ध्यान और प्राप्त करने योग्य स्थान है ।" (हा. नो. २।३ क्र० १)

"सर्व परभाव और विभावसे व्यावृत्त, निज स्वभावके भान सहित, अवधूतवत्-विदेहीवत् जिनकल्पीवत् विचरते पुरुष भगवानके स्वरूपका ध्यान करते हैं ।" (हा नो ३।३७ क्र० १४)

"मैं एक हूँ, असग हूँ, सर्व परभावसे मुक्त हूँ, असख्यप्रदेशात्मक निजअवगाहनाप्रमाण हूँ । अजन्म, अजर, अमर, शाश्वत हूँ । स्वपर्यायपरिणामी समयात्मक हूँ । शुद्ध चैतन्यमात्र निर्विकल्प दृष्टा हूँ । (हा नो ३।२९ क्र० ११)

"मैं परमशुद्ध, अखंड चिद्धानु हूँ, अचिद्घातुके संयोगरसका यह अभास तो देखो ! आश्चर्य-वत्, आश्चर्य रूप, घटना है । कुछ भी अन्य विकल्पका अवकाश नहीं, स्थिति भी ऐसी ही है ।" (हा नो. २।३७ क्र० १७)

इसप्रकार अपनी आत्मदगाको सँभालकर वे बढ़ते रहे । आपने स० १९५६ मे व्यवहार सम्बन्धी सर्व उपाधिसे निवृत्ति लेकर सर्वसमपरित्यागरूप दीक्षा धारण करनेकी अपनी माताजीसे आज्ञा भी ले ली थी । परन्तु उनका शारीरिक स्वास्थ्य दिन-पर-दिन बिगड़ता गया । उदय बलवान है । शरीरको रोगने आ घेरा । अनेक उपचार करनेपर भी स्वास्थ्य ठीक नहीं हुआ । इसी विवशतामे उनके हृदयकी गंभीरता बोल उठी . "अत्यन्त त्वरासे प्रवास पूरा करना था, वहाँ वीचमे सेहराका मरुस्थल आ गया । सिरपर बहुत बोझ था उसे आत्मवीर्यसे जिसप्रकार अल्पकालमे सहन कर लिया

जाय उस प्रकार प्रयत्न करते हुए, पैरोने निकाचित उदयरूप थकान ग्रहण की। जो स्वरूप है वह अन्यथा नहीं होता यही अद्भुत आश्चर्य है। अव्याबाध स्थिरता है।^१”

अन्त समय

स्थिति और भी गिरती गई। शरीरका वजन १३२ पौंडसे घटकर मात्र ४३ पौंड रह गया। शायद उनका अधिक जीवन कालको पसन्द नहीं था। देहत्यागके पहले दिन शामको आपने छोटे भाई मनसुखराम आदिसे कहा—“तुम निश्चित रहना, यह आत्मा शाश्वत है। अवश्य विशेष उत्तम गतिको प्राप्त होगा, तुम शान्ति और समाधिरूपसे प्रवर्तना। जो रत्नमय ज्ञानवाणी इस देहके द्वारा कही जा सकती थी, वह कहनेका समय नहीं। तुम पुरुषार्थ करना।” रात्रिको २॥ बजे वे फिर बोले—“निश्चित रहना, भाईका समाधिमरण है। और अवसानके दिन प्रातः पौने नौ बजे कहा : ‘मनसुख, दुखी न होना, मैं अपने आत्मस्वरूपमे लीन होता हूँ।’ और अन्तमे उस दिन स० १९५७ चैत्र वदी ५ (गुज०) मंगलवारको दोपहरके दो बजे राजकोटमे उनका आत्मा इस नश्वर देहको छोड़कर चला गया। भारतभूमि एक अनुपम तत्त्वज्ञानी सन्तको खो बैठे।

उनके देहावसानके समाचार सुनकर मुमुक्षुओके चित्त उदास हो गये। वसत मुरझा गया। निस्सदेह श्रीमद्जी विरवकी एक महान् विभूति थे। उनका वीतरागमार्ग-प्रकाशक अनुपम वचन-मृत आज भी जीवनको अमरत्व प्रदान करनेके लिए विद्यमान है। धर्मजिज्ञासु बन्धु उनके वचनोका लाभ उठावे।

श्री लघुराजस्वामी (प्रभुश्री) ने उनके प्रति अपना हृदयोद्गार इन शब्दोमे प्रगट किया है : “अपरमार्थमे परमार्थके दृढ आग्रहरूप अनेक सूक्ष्म भूलभुलैयके प्रसंग दिखाकर इस दासके दोष दूर करनेमे इन आप्त पुरुषका परम सत्सग तथा उत्तम बोध प्रबल उपकारक बने हैं।” “सजीवनी औषध समान मृतको जीवित करे ऐसे उनके प्रबल पुरुषार्थ जागृत करनेवाले वचनोका माहात्म्य विशेष विगेष भास्यमान होनेके साथ ठेठ मोक्षमे ले जाय ऐसी सम्यक् समझ (दर्शन) उस पुरुष और उसके बोधकी प्रतीतिसे प्राप्त होती है, वे इस दुषम कलिकालमे आश्चर्यकारी अवलंबन हैं।” “परम माहात्म्यवत सद्गुरु श्रीमद्राजचन्द्र देवके वचनोमे तल्लीनता, श्रद्धा जिसे प्राप्त हुई है, या होगी उसका महद् भाग्य है। वह भव्य जीव अल्पकालमे मोक्ष पाने योग्य है।”

उनकी स्मृतिमे शास्त्रमालाकी स्थापना

स० १९५६ मे सत्श्रुतके प्रचार हेतु बम्बईमे श्रीमद्जीने परमश्रुतप्रभावकमण्डलीकी स्थापना की थी। उसीके तत्त्वावधानमे उनकी स्मृतिस्वरूप श्रीराजचन्द्र जैन शास्त्रमालाकी स्थापना हुई। जिसकी ओरसे अब तक समयसार, प्रवचनसार, गोमटसार, स्वामिकार्तिकेयानुप्रेक्षा, परमात्म-प्रकाश और योगसार, पुरुषार्थसिद्धयुपाय, इष्टोपदेश, प्रथमरतिप्रकरण, न्यायावतार,

१ ‘श्रीमद् राजचन्द्र’ (गुज०) पत्र क्र० ९५१।

२. ‘श्रीसद्गुरुप्रसाद’ पृ० २, ३।

३ श्रीमद्जीद्वारा निर्देशित सत्श्रुतरूप ग्रन्थोकी सूचीके लिये देखिए, ‘श्रीमद्राजचन्द्र’—ग्रन्थ (गुज०) उपदेशनोष क्र० १५।

स्याद्वादमञ्जरी, अष्टप्राभृत, सभाश्रतत्त्वार्थाधिगमसूत्र, ज्ञानार्णव, बृहद्द्रव्यसंग्रह, पचास्तिकाय, लब्धिसार—क्षपणासार, द्रव्यानुयोगतर्कणा, सप्तभगीतरंगिणी, उपदेशछाया और आत्मसिद्धि, भावना-बोध, श्रीमद्राजचन्द्र आदि ग्रन्थ प्रकाशित हो चुके हैं। वर्तमानमे संस्थाके प्रकाशनका सब काम अगाससे ही होता है। विक्रयकेन्द्र बम्बईमे भी पूर्वस्थानपर ही है। श्रीमद्राजचन्द्र आश्रम, अगाससे गुजराती भाषामे अन्य भी उपयोगी ग्रन्थ छपे है।

वर्तमानमे निम्नलिखित स्थानोपर श्रीमद्राजचन्द्र आश्रम व मन्दिर आदि सस्थाएँ स्थापित है, जहाँ पर मुमुक्षु-बन्धु मिलकर आत्मकल्याणार्थ वीतराग-तत्त्वज्ञानका लाभ उठाते हैं। वे स्थान हैं—अगास, बवाणिया, राजकोट, वड़वा, खंभात, काविठा, सोमरडा, भादरण, नार, सुणाव, नरोडा, सडोदरा, धामण, अहमदाबाद, ईडर, सुरेन्द्रनगर, वसो, वटामण, उत्तरसडा, बोरसद, आहोर (राज०) हम्पो (दक्षिण भारत), इन्दौर (म० प्र०); बम्बई—घाटकोपर, देवलाली तथा मोम्बासा (अफ्रिका) ।

अन्तमे, वीतराग-विज्ञानके निधान तीर्थकरादि महापुरुषो द्वारा उपदिष्ट सर्वोपरि-आत्म-धर्मका अविरल प्रवाह जन-जनके अन्तरमे प्रवाहित हो, यही भावना है।

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम
स्टे० अगास, पो० बोरिया
वाया आणंद (गुजरात)

—बाबूलाल सिद्धसेन जैन

विषय-सूची

विषय	पृ पं	विषय	पृ पं
मंगलता प्रयोजन	१। ८	विरताविरतकी उपपत्ति	२३।२७
मंगल और प्रतिज्ञा	१।१२	छठे गुणस्थानका लक्षण	२४।१६
दोस अधिकारोके नाम	२।१९	प्रमादके १५ भेद	२५।१६
गुणस्थान और मार्गणाकी उत्पत्तिका निमित्त और उनके पर्याय वाचक शब्द	४।१२	प्रमादके विषयमे ५ प्रकार संख्या	२६।१७ २७। १
गुणस्थान सजाकी मोह्योगभवा क्यों कहा ? इसका उत्तर	४।२०	प्रस्तारका पहला क्रम	२७।१४
दो प्रहणना और दोस प्रहणनाकी भिन्न भिन्न अपेक्षा	५। ६	प्रस्तारका दूसरा क्रम	२७।२८
मार्गणाप्रहणनामे दूसरी प्रहणनाओका अंतर्भाव	५।१३	प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षपरिवर्तन	२८।११
संज्ञाओका अंतर्भाव	६। ३	दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षसंचार नष्टकी विधि	२९। ४ २९।१४
उपयोगका अंतर्भाव	६।१३	उद्दिष्टका स्वरूप	३०। १
गुणस्थान-अधिकार १		प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा नष्ट उद्दिष्टका गूढयंत्र	३०।१९
गुणस्थानका लक्षण	७। ३	दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा गूढयंत्र	३१। १
चौदह गुणस्थानोके नाम	८। १	सातवे गुणस्थानका स्वरूप	३२। १
चार गुणस्थानोमे होनेवाले पाच भाव	१०। १	सातवे गुणस्थानके दो भेदोका स्वरूप	३२।१८
४ गुणस्थानोके पाच भावोकी अपेक्षा	१०।१८	अध करणका लक्षण	३३।१५
पाचवें आदि गुणस्थानोमे होनेवाले भाव और उनको अपेक्षा	१२। ५	अध करणका अनुकृष्टि यत्र	३६। १
मिथ्यात्वका लक्षण और भेद	१३। ८	अपूर्वकरण गुणस्थान	३८। ५
मिथ्यात्वके पांच भेदोके दृष्टात	१४। ७	अपूर्वकरण परिणामोका कार्य	३९।२७
प्रकारातरसे मिथ्यात्वका लक्षण	१४।१६	नववे गुणस्थानका स्वरूप	४०।२३
मिथ्यादृष्टिके बाह्य चिन्ह	१५। ५	दशवे गुणस्थानका स्वरूप	४१।२१
सासादन गुणस्थानका लक्षण	१६। ८	सूक्ष्म लोभका फल	४४।२२
सासादनका दृष्टात	१६।१९	ग्यारहवे गुणस्थानका स्वरूप	४४।३२
तीसरे मिश्र गुणस्थानका लक्षण	१७।२४	बारहवाँ गुणस्थान	४५।१७
तीसरे गुणस्थानका दृष्टात	१८।१३	तेरहवाँ गुणस्थान	४६। ७
तीसरे गुणस्थानको कुछ विशेषता	१८।२२	चौदहवाँ गुणस्थान	४७।१४
वेदक सम्यक्त्वका लक्षण	१९।१२	शोलके १८ हजार भेद और उनका यन्त्र	४८। ९
औपशमिक और क्षायिक सम्यक्त्वका लक्षण	२०।२४	गुणस्थानोमे होनेवाली गुणश्रेणिनिर्जरा	४९। १
चतुर्थ गुणस्थानको कुछ विशेषता	२१।२१	सिद्धोका स्वरूप	५०।१६
पांचवें गुणस्थानका लक्षण	२२।२८	सिद्धोको दिये हुए विशेषणोका फल	५१। ६
		जीवसमास-अधिकार २	
		जीवसमासका लक्षण	५१।२८
		उत्पत्तिके कारणकी अपेक्षा लक्षण	५२।२२

गोम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय.	पृ. सं.
जीवसमासके चौदह भेद	५३।१९
जीवसमासके ५७ भेद	५४। ९
जीवसमासके विषयमे स्थानादि ४ अधिकार	५४।२३
स्थानाधिकार	५५। ९
योनिअधिकार	५५। १
तीन प्रकारका जन्म	५९।११
जन्मका योनिके साथ सम्बन्ध	६१। १
गुणयोनिकी सख्या	६१।२१
गतिकी अपेक्षा जन्म	६२।१२
लब्ध्यपर्याप्तिकोके संभवायंभव स्यात्	६२।२६
गतिकी अपेक्षा वेदोका नियम	६३। ६
अवगाहनाधिकार	६३।७
अवगाहनाओके स्वामी और उनको न्यूनाधिकताका गुणाकार	६५।११
चौसठ अवगाहनाओका यन्त्र	६७। १
चतुःस्थानपतित वृद्धि अवगाहनाके मध्यके भेद	६८।२६
वायुकायकी अवगाहना	७०।२५
तेजस्कायादिकी अवगाहनाओके गुणाका- रकी उत्पत्तिका क्रम	७१।३०
अवगाहनाके विषयमे मत्स्यरचना	७२।११
कुलअधिकार	७२।२५
पर्याप्ति-अधिकार ३	
दृष्टातद्वारा पर्याप्त और अपर्याप्तका स्वरूप	७४।१४
पर्याप्तिके छह भेद और उनके स्वामी	७५। १
पर्याप्तिका काल	७६। ३
लब्ध्यपर्याप्तिका स्वरूप	७६।२९
लब्ध्यपर्याप्तिके उत्कृष्ट भव	७७।१३
केवलियोंकी अय्याप्तताको शक्ताका परि- हार	७८।२४
गुणस्थानोको अपेक्षा पर्याप्त अपर्याप्त अवस्था	७९।१७
सामादन और मय्यक्त्रके अभावका नियम	८०। १

विषय.	पृ. सं.
प्राण-अधिकार ४	
प्राणका लक्षण	८०।१४
प्राणके भेद	८०।२७
प्राणोकी उत्पत्तिकी सामग्री	८१। ७
प्राणोके स्वामी	८१।२२
एकेन्द्रियादि जीवोके प्राणोका नियम	८२। १
संज्ञा-अधिकार ५	
संज्ञाका स्वरूप और भेद	८२।२०
क्रमसे आहारादि संज्ञाका स्वरूप	८३। १
संज्ञाओके स्वामी	८४।१५
मार्गणामहाधिकार	
मंगलाचरण और मार्गणाधिकारके वर्णन- को प्रतिज्ञा	८५। २
मार्गणाका निरुक्तिपूर्वक लक्षण	८५।३०
चौदह मार्गणाओके नाम	८६।२१
अन्तरमार्गणाओके भेद और उनके नाम	८७। ५
सान्तर मार्गणाओके कालका नियम	८८। ८
अन्तरमार्गणा विशेष	८८।२४
गतिमार्गणा-अधिकार ६	
(१)	
गति शब्दकी निरुक्ति और उसके भेद	८९। ९
नारकादि ४ गतियोंका भिन्न २ स्वरूप	८९।२६
तिर्यच तथा मनुष्यगतिके भेद	९१।३०
सिद्धगतिका स्वरूप	९३। ७
गतिमार्गणामें जीवसंख्या	९४। ४
इन्द्रियमार्गणा अधिकार-७	
(२)	
इन्द्रियका निरुक्तिसिद्ध अर्थ	९८।२१
इन्द्रियके द्रव्य भावरूप दो भेद और उनका स्वरूप	९९। ८
इन्द्रिय की अपेक्षा जीवोके भेद	१००। १

विषय	पृ. पं
इन्द्रिय वृद्धिका क्रम	१००।१६
इन्द्रियोका विषयक्षेत्र	१०१। १
इन्द्रियोका विषयक्षेत्र दर्शक यन्त्र	१०२। १
इन्द्रियोका आकार	१०३।२६
इन्द्रियगत आत्मप्रदेशोका अवगाहना- प्रमाण	१०४।१७
अतोन्द्रियज्ञानियोका स्वरूप	१०५। ९
एकेन्द्रियादि जीवोको संख्या	१०६।२३

कायमार्गणा अधिकार-८

(३)

कायका लक्षण और भेद	१०९। २
पृथ्वी आदि ४ स्थावरोंकी उत्पत्तिका कारण	११०।१७
शरीरके भेद और लक्षण	१११। ३
शरीरका प्रमाण	१११।१९
वनस्पतिका स्वरूप और भेद	११२। ७
वनस्पतिके अवान्तर भेद	११२।२४
सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितके चिह्न	११३।१५
साधारण वनस्पति	११४।२७
त्रसोका स्वरूप भेद क्षेत्र आदि	११७।२६
वनस्पतिके समान दूसरे जीवोंमें प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित भेद	११८।३२
स्थावर और त्रस जीवोका आकार	११९। ९
दृष्टान्तद्वारा कायका कार्य	११९।२२
कायरहित-सिद्धोका स्वरूप	१२०। ५
पृथ्वीकायिकादि जीवोकी संख्या	१२०।१९

योगमार्गणा अधिकार-९

(४)

योगका सामान्य लक्षण	१२५।२७
योगका विशेष लक्षण	१२६।१६
योग विशेषोका लक्षण	१२७। १
दश प्रकारका सत्य	१२८। ८
अनुभय वचनके भेद	१२९।२०

विषय	पृ पं
चार प्रकारके मनोयोग और वचनयोगके मूल कारण	१३०।१०
सयोगकेवलीके मनोयोगकी सभ्रता	१३०।२५
काययोगके प्रत्येक भेदका स्वरूप	१३१।२१
आहारक काययोगके निमित्त	१३४।२२
आहारक काययोगका जघन्य उत्कृष्टकाल	१३५।१०
योगप्रवृत्तिका प्रकार	१३७। ३
अयोगी जिन	१३७।१६
शरीरमे कर्म नोकर्मका विभाग	१३७।२७
औदारिकादिके समयप्रबद्धकी संख्या	१३८। ९
औदारिकादिके समयप्रबद्ध और वर्गणाका अवगाहन प्रमाण	१३९। ३
विस्मृतोपचयका स्वरूप	१३९।२२
कर्म नोकर्मका उत्कृष्ट सचय और स्थान	१४०। ५
उत्कृष्ट सचयको सामग्रीविशेष	१४०।१९
शरीरोंकी उत्कृष्ट स्थिति	१४०।२६
उत्कृष्ट स्थितिका गुणहानि आयाम	१४१। ७
शरीरोंके समयप्रबद्धका बध उदय सत्त्व अदस्यामे द्रव्यप्रमाण	१४१।२४
औदारिक और वैक्रियिक शरीरकी विशेषता	१४२।११
औदारिक शरीरके उत्कृष्टसंचयका स्वामी	१४२।२९
वैक्रियिकशरीरके उत्कृष्टसचयका स्थान	१४३। ३
तैजस कामर्णके उत्कृष्ट सचयका स्थान	१४३।१७
योगमार्गणामे जीवोकी संख्या	१४३।३३

वेदमार्गणा अधिकार-१०

(५)

तीन वेदोंके दो भेदोका कारण और उनकी समविषमता	१४८।११
भाववेद और उसके तीन भेदोका स्वरूप	१४८।२४
वेदरहित जीव	१५०। ४
वेदकी अपेक्षा जीवसंख्या	१५०।१५

कषायमार्गणा अधिकार-११

(६)

कषायके निरुक्तिसिद्ध लक्षण	१५२। ८
----------------------------	--------

विषय	पृ. पं.	विषय	पृ. पं.
शक्तिके अपेक्षा क्रोधादिके ४ भेद	१५३।१०	दो प्रकारकी अवधिका स्वामी और स्वरूप	१८७।२८
गतियोंके प्रथम समयमे क्रोधादिका नियम	१५५। १	गुणप्रत्यय और सामान्य अवधिके भेद	१८८।१२
कषायरहित जीव	१५५।१५	अवधिका द्रव्यादिचतुष्टयकी अपेक्षा वर्णन	१८९।२५
कषायोका स्थान	१५५।२५	अवधिका सबसे जघन्य द्रव्य	१९०। ४
कषायस्थानोका यन्त्र	१५८। १	अवधिका जघन्य क्षेत्र	१९०।१५
कषायकी अपेक्षा जीवसख्या	१५८।२९	जघन्य क्षेत्रका विशेष कथन	१९०।२५
ज्ञानमार्गणा अधिकार-१२		अवधिका समयप्रबद्ध	१९२।१९
(७)		ध्रुवहारका प्रमाण	१९२।२९
ज्ञानका निश्चितसिद्ध सामान्य लक्षण	१६०।१२	मनोद्रव्य-वर्गणाका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण	१९३। ७
पाँच ज्ञानोका क्षायोपशमिक क्षायिक-रूपसे विभाग	१६०।२९	प्रकारान्तरसे ध्रुवहारका प्रमाण	१९३।१६
मिथ्याज्ञानका कारण और स्वामी	१६१।१०	देशावधिके द्रव्यकी अपेक्षा भेद	१९३।२८
मिश्रज्ञानका कारण और मन पर्ययज्ञानका स्वामी	१६१।२१	क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण	१९४। ६
दृष्टान्त द्वारा तीन मिथ्याज्ञानका स्वरूप	१६२। ३	वर्गणाका प्रमाण	१९४।१६
मतिज्ञानका स्वरूप उत्पत्ति आदि	१६३।१३	परमावधिके भेद	१९४।२४
श्रुतज्ञानका सामान्य लक्षण	१६७। ५	देशावधिके विकल्प और उनके विषयभूत क्षेत्रादिके प्रमाण निकालनेके क्रम	१९५। १
श्रुतज्ञानके भेद	१६७।२६	उत्तमोस काण्डकमें दोनो क्रमोका स्वरूप	१९६।२४
पर्यायज्ञान	१६८।२२	ध्रुववृद्धिका क्रम प्रमाण	१९७।१४
पर्यायसमास	१६९।२८	अध्रुववृद्धिका क्रम और प्रमाण	१९९।१२
छह वृद्धिओकी छह सजा	१७०।१७	उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत द्रव्यादिका प्रमाण	१९९।२५
छह वृद्धिओकी कुछ विशेषता	१७०।२६	परमावधिके जघन्य द्रव्यका प्रमाण	२००।१६
अर्थाक्षर श्रुतज्ञान	१७३। ७	उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण	२००।२४
श्रुतनिबद्ध विषयका प्रमाण	१७३।१८	सर्वावधिका विषयभूत द्रव्य	२००।३२
अक्षरसमास और पदज्ञान	१७३।२९	परमावधिके क्षेत्र कालकी अपेक्षा भेद	२०१।१२
पदके अक्षरोका प्रमाण	१७४। ६	विषयके असंख्यातगुणितक्रमका प्रकार	२०१।२०
पदसमास और संघात श्रुतज्ञान	१७४।२१	प्रकारातरसे गुणाकारका प्रकार	२०२। ७
सघातसमास आदि १३ प्रकारके श्रुत-ज्ञानका विस्तृत स्वरूप	१७५। ३	परमावधिके विषयभूत उत्कृष्ट क्षेत्र और कालका प्रमाण निकालनेके लिये दो करणसूत्र	२०३। १
अगवाह्य श्रुतके भेद	१७९। ३	जघन्य देशावधिसे सर्वावधिपर्यन्त भावका प्रमाण	२०३।१७
अक्षरोका प्रमाण	१७९।२९	नरकगतिमे अवधिका क्षेत्र	२०४। ९
अगो व पूर्वोके पदोकी संख्या	१८०।२६		
श्रुतज्ञानका माहात्म्य	१८७। १		
अवधिज्ञानका स्वरूप और दो भेद	१८७।१४		

विषय	पृ. पं.
तिर्यंच और मनुष्यगतिमे अवधि	२०४।२१
देवगतिमे अवधि का क्षेत्रादि	२०४।३०
मन पर्ययज्ञानका स्वरूप	२०८।२२
मन पर्ययके भेद	२०९। ४
मन पर्ययके दो भेदोका विशेष स्वरूप	२०९। ५
मन पर्ययका स्वामी आदि	२२१। १
ऋजुमत्तिका जघन्य और उत्कृष्ट द्रव्य	२१२।१७
विपुलमत्तिका द्रव्य	२१२।२४
दोनों भेदोके क्षेत्रादिका प्रमाण	२१३।१३
केवल ज्ञानका स्वरूप	२१४।१८
ज्ञानमार्गणामे जीवसंख्या	२१५। ३

संयममार्गणा अधिकार-१३

(८)

सयमका स्वरूप और उसके पाँच भेद	२१६। ७
सयमकी उत्पत्तिका कारण	२१६।१७
देशसयम और असंयमका कारण	२१७।२२
सामायिक संयम	२१७।३१
छेदोपस्थापना सयम	२१८। ७
परिहारविशुद्धि संयम	२१८।१५
सूक्ष्मसापराय संयम	२१९। ९
यथाख्यात सयम	२१९।१८
देशविरत	२२०। ३
असयत	२२०।२१
इन्द्रियोके अट्टाईस विषय	२२१। ४
संयमकी अपेक्षा जीवसंख्या	२२१।१३

दर्शनमार्गणा अधिकार-१४

(९)

दर्शनका लक्षण	२२२। १
चक्षुदर्शन आदि ४ भेदोका क्रमसे स्वरूप	२२२।२२
दर्शनकी अपेक्षा जीवसंख्या	२२३।२१

लेख्यामार्गणा अधिकार-१५

(१०)

लेख्याका लक्षण	२२४।१९
----------------	--------

विषय	पृ. पं.
लेख्याओके निर्देश आदि १६ अधिकार	२२५।१६
१ निर्देश	२२५।२९
२ वर्ण	२२६। ७
गतियोमे लेख्याओका नियम	२२६।२४
३ परिणाम	२२७।१५
४ सक्रम	२२८।२७
५ कर्म	२३०।१६
६ लक्षण	२३१। ३
७ गति	२३३। ६
८ स्वामी	२३७।२०
९ साधन	२३९।३१
१० संख्या	२४०।१३
११ क्षेत्र	२४२।३१
१२ स्पर्श	२४४।२२
१३ काल	२४६।३२
१४ अन्तर	२४७।२८
१५-१६ भाव और अल्पबहुत्व	२४९। ७
लेख्यारहित जीव	२४९।२१

भव्यमार्गणा अधिकार-१६

(११)

भव्यअभव्यका स्वरूप	२५०। १
भव्यत्व अभव्यत्वसे रहित जीव	२५०।२९
भव्यमार्गणामे जीवसंख्या	२५१।११
पाँच परिवर्तन	२५१।१९

सम्यक्त्वमार्गणा अधिकार-१७

(१२)

सम्यक्त्वका स्वरूप	२५६। ६
सात अधिकारोके द्वारा छह द्रव्योके निरूपणका निर्देश	२५६।२०
१ नाम	२५६।२८
२ उपलक्षण	२५७।१६
३ स्थिति	२६३।२०
४ क्षेत्र	२६४।१०

गौम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय	पृ षं
५ संख्या	२६६। ४
६ स्थानस्वरूप	२६७। ३
७ फल	२७१। १
परमाणुके स्कन्धरूप परिणमनका कारण	२७२। २१
पंचास्तिकाय	२७६। २३
नव पदार्थ	२७७। १२
गुणस्थानक्रमसे जीवसख्या	२७८। ६
केवल त्रैराशिक यन्त्र	२८०। १७
क्षपकादिकी युगपत् सम्भव विशेष सख्या	२८१। ११
सर्वसयमियोको सख्या	२८२। ३
अजीवादि-तत्त्वोका सक्षित स्वरूप	२८६। ७
क्षायिक सम्यक्त्व	२८७। ७
वेदक सम्यक्त्व	२८८। २६
उपशम सम्यक्त्व	२८९। ९
पाँच लब्धि	२८९। ३०
सम्यक्त्व ग्रहणके योग्य जीव	२९०। ९
सम्यक्त्वमार्गणाके दूसरे भेद	२९०। ३१
सम्यक्त्वमार्गणामे जीवसख्या	२९२। ६

संज्ञीमार्गणा अधिकार-१८

(१३)

संज्ञी असंज्ञीका स्वरूप	२९३। १
संज्ञी असंज्ञीकी परीक्षाके चिह्न	२९३। १८
संज्ञी मार्गणामे जीवसख्या	२९४। ३

आहारमार्गणा अधिकार-१९

(१४)

आहारका स्वरूप	२९४। १५
आहारक अनाहारकका विभेद	२९४। ३१
समुद्घातके भेद	२९५। ८

विषय	पृ षं
समुद्घातका स्वरूप	२९५। १६
आहारक और अनाहारकका कालप्रमाण	२९५। २९
आहारमार्गणामे जीवसंख्या	२९६। ७

उपयोगाधिकार-२०

उपयोगका स्वरूप और दो भेद	२९६। १७
दोनो उपयोगोके उत्तर भेद	२९६। २४
साकार उपयोगकी विशेषता	२९७। ३
अनाकार उपयोगकी विशेषता	२९७। १५
उपयोगाधिकारमे जीवसंख्या	२९७। २९

अन्तर्भावाधिकार-१

गुणस्थान और मार्गणामे शेषप्ररूपणा- ओका अन्तर्भाव	२९८। ६
मार्गणाओमे गुणस्थानादि	२९८। १५
गुणस्थानोमे जीवसमासादि	३०६। १
मार्गणाओमे जीवसमास	३०६। १०

आलापाधिकार-२

नमस्कार और आलापाधिकारके कहने- की प्रतिज्ञा	३१०। ९
गुणस्थान और मार्गणाओके आलापोकी सख्या	३१०। २४
गुणस्थानोमे आलाप	३११। २
मार्गणाओमे आलाप	३१२। १
जीवसमासकी विशेषता	३१६। ३०
वीस भेदोकी योजना	३१७। ९
आवश्यक नियम	३१७। २६
गुणस्थानातीत सिद्धोका स्वरूप	३१८। २९
वीस भेदोके जाननेका उपाय	३१९। १६
अन्तिम आशीर्वाद	३२०। ११

शुद्धि-पत्र

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
५	८	परूपणा	परूवणा		८	वृद्धिक्रम	वृद्धिक्रम
१०	२२	एते	एदे	७७	३०	छत्तीसा	छत्तीसा
१२	२३	उपशामकेषु	उपशामकेषु	७८	८	सहास्राणि	सहस्राणि
१३	२	क्षयिक	क्षायिक	७९	२	पज्जत्त	पज्जत्त
१३	२	गणस्थानोमे	गुणस्थानोमे	८९	१५	तिर्यग्मानुष	तिर्यग्मानुष
१६	१८	सम्यक्त्वकी	सम्यक्त्वकी	९०	१४	सुविवृतसज्ञा	सुविवृतसज्ञा
१८	२६	गृह्णाति	गृह्णाति	९२	७	तिर्यचोमे	तिर्यचोमे
१२	१३	सम्यग्दर्शनके	सम्यग्दर्शनके	९३	१६	व्याधि	व्याधि
२१	२५	सम्यग्दृष्टि	सम्यग्दृष्टि	९८	२५	इव	इव
२३	३	देववदो	देसवदो	९९	१८	प्रकारक	प्रकारकी
२५	२६	वत्तावत्तपसाए	वत्तावत्तपमाए	१०५	१२	अवग्गहादीहि	अवग्गहादीहि
	३०	परिज्ञान	परिज्ञान	१०६	३०	अन्दर्भेदोसे	अन्तर्भेदोसे
३३	७	णुवसमण	णुवसमण	१०७	१३	वादरसुहमा	वादरसुहमा
४०	९	प्रकृतियोके	प्रकृतियोके	११९	१४	प्रथिव्यादि	पृथिव्यादि
	१३	खपया	खवया		१६	वायुकयिक	वायुकयिक
	२६	जेहि	जेहि	१२०	२६	तेजस्कायविक	तेजस्कायविक
४१	३	कम्मवणा	कम्मवणा	१२१	११	शलाकारा शिमे	शलाकाराशिमेसे
४२	८	बादर	बादर		३५	देनसे	देनेसे
	१४	स्पर्धक	स्पर्धक	१२२	२३	पृथिवीकायिक	पृथिवीकायिक
४७	१६	संपत्ती	संपत्तो	१२३	२८	परगुलेण	पदरंगुलेण
५०	५	तात्पर्य	तात्पर्य	१२४	२७	निकता	निकलता
५४	५	लक्षणनुसार	लक्षणानुसार		२८	अर्द्धच्छेदोका	अर्द्धच्छेदोका
	१७	पंचेद्रिय	पंचेन्द्रिय	१२८	१९	जंबूदीव	जंबूदीवं
	१८	सभा	सभी	१३८	१६	निममसे	नियमसे
५५	२५	भेदजुदे	भेदजुदे		२८	वैक्रियिकसे	वैक्रियिकसे
५७	१२	तिर्यचोके	तिर्यचोके	१३९	९	वर्गणओको	वर्गणाओकी
५९	१८	तौनोका	तौनोका		१८	सूच्यगुल	सूच्यगुल
६१	११	शीतीष्णे	शीतोष्णे		१९	वृन्दागुल	वृन्दागुल
६५	१७	अप्पूनि	अप्पूनि		२१	पूर्व-पूर्वकी	पूर्व-पूर्वकी
७१	२३	अवक्तव्यवृद्धि	अवक्तव्यवृद्धि	१४१	१३	उत्कण्ट	उत्कण्ट
७२	८	अवगाहनाका	अवगाहनाका	१४५	२	पर्याप्त इनका	इनका

गोम्मटसार जीवकाण्डम्

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१४६	१८	कर्मणकाययोगी	कर्मणकाययोगी	२२५	६	समुद्दिट्ट	समुद्दिट्ट
१४८	८	उत्कष्ट	उत्कृष्ट	८	कार्य	कार्य	कार्य
१४९	१९	अच्छादित	आच्छादित	२३	निर्देश	निर्देश	निर्देश
१५२	१०	सुहृदुवख	सुहृदुवख	२३२	२३	लेख्याले	लेख्यावाले
१५५	१०	नरकतिमे	नरकगतिमे	२३३	३०	मध्यमाशोमेसे	मध्यमाशोमेसे
	२४	नोकषयका	नोकषायका	३१	"	"	"
१५७	२	शैलगकृष्णे	शैलगकृष्णे	२३४	२२	शुक्लेख्या	शुक्ललेख्या
१५९	२७	अर्थसंदृष्टि	अर्थसंदृष्टि	२३६	८	सीमतं	सीमतं
	३३	स्वघककालं	स्वककाल	२४१	३४	जगच्छेगी	जगच्छेणी
१६३	२६	अवग्रह	अवग्रह	२४२	१०	हृदपदर	हिदपदरं
१६८	११	वत्थु	वत्थु		१२	पञ्चाशदगुल	पञ्चाशदगुल
१७३	२	असखलोगा	असखलोगा	२४४	२०	क्षेप	शेष
१७५	१२	नकरादि	नरकादि	२४५	१४	किञ्चिदून	किञ्चिदून
१७६	७	जिनैर्निष्टम्	जिनैर्निदिष्टम्	२४	मागा	भागा	भागा
१७७	२०	प्रात्याख्यान	प्रत्याख्यानं	२५१	२९	वाद	बाद
१८२	६	पूर्वं	पूर्वं	२५२	४	द्रव्यपरिवर्तन	द्रव्यपरिवर्तन
	१५	स्थगलता	स्थलगता	२५३	२१	ग्रहीतग्रहणका	ग्रहीतग्रहणका
	२६	जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति	जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति	२५४	३३	इकतीत	इकतीस
१९१	२९	क्षेत्रमध्ये	क्षेत्रमध्ये	२५५	१३	कषायध्यावसाय	कषायाध्यवसाय
	"	गच्छति	गच्छति	२५९	५	हायमान	हीयमान
१९४	७	उत्कृष्ट	उत्कृष्ट	२६१	८	कनते	कहृते
१९६	१४	असख्यतावें	असख्यातवें	१२	उच्छवास.	उच्छवास.	उच्छवास.
१९७	६	विषभूत	विषयभूत	३२	भिन्नमुहूर्त	भिन्नमुहूर्त	भिन्नमुहूर्त
	८	लि	कि	३२	अन्तमुहूर्त	अन्तमुहूर्त	अन्तमुहूर्त
१९९	२९	कर्मण	कर्मण	२६५	३४	सर्वमलोकाश	सर्वमलोकाकाश
२०१	१५	परमाधि	परमावधि	२६६	२	अकाशको	आकाशको
२०२	२०	उक्कस	उक्कस	२६७	७	पदेशा	पदेसा
२१०	१८	वगण	वगण	८	मचलिता	मचलिता	मचलिता
२१२	१०	रुवि	रुवि	२६८	१२	बाईस	बाईस
	२१	निर्जीण	निर्जीणं	१७	ग्राह्यवर्गणा	ग्राह्यवर्गणा	ग्राह्यवर्गणा
२१३	२९	योजप्रमाण	योजनप्रमाण	२७०	८	पुढपो	पुढवी
२१५	२२	तियर्यगति	तियर्यगति	३०	चार्ध	चार्ध	चार्ध
२१६	२०	सजमभावो	संजमभावो	२७४	१९	युवत	युक्त
२१७	२	सामयिक	सामायिक	२७५	४	गुणावाले	गुणवाले
२२१	१७	द्विकं	द्विक	२८०	४	ममयमे	समयमे

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
२८१	१३	पुरसिवेदा	पुरिसवेदा	८		छोदकर	छोड़कर
	२८	मनःपर्यज्ञानी	मन पर्ययज्ञानी	२८		समुघात	समुद्घात
२८४	१७	समीचाम	समीचाम	२९६	८	जीवोको	जीवोकी सख्याको
२८५	६	ग्रैवेयकम्बन्धी	ग्रैवेयकसम्बन्धी	३१		श्रुति	श्रुत
२८६	२४	किचूण	किचूण	३२		कुमुति	कुमति
	२५	सद्दहिद्व्वा	सद्दहिद्व्वा	२९८	१३	उयोग	उपयोग
२८७	१४	सम्यक्त्व	सम्यक्त्व	३००	३०	जिनैर्निदिष्टम्	जिनैर्निदिष्टम्
२८८	७	रूपै	रूपः	३१५	७	चतुर्गत	चतुर्गति
२८९	२१	कोचड़	कोचड़	२१७	११	पवडण	पयडण
२९०		आयुकमो	आयुकर्मो	३१८	२१	विदियुक्कसम	विदियुक्कसम
२९१	१५	समे	समो	पृ० १९३ पर गाथा ३८८ का शीर्षक रह गया है सो इस प्रकार है—प्रकारान्तरसे ध्रुव-			
	२६	श्रद्धघाति	श्रद्धघाति	हारका प्रमाण—			
	३४	विपरिणामो	विपरिणामो	जहाँ आरहा, जासके, होसके, आसकतो, आदि शब्द मिल गये हैं वहाँ आ रहा, जा सके इत्यादि समझें ।			
२९३	३३	अर्त्तव्य	अकर्त्तव्य				
२९४	२२	वनतेके	बनतेके				
२९५	२	आजोगी	अजोगी				



श्रीमन्नेमिचन्द्राय नमः

श्रीमद्राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायास्
श्रीनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तिविरचितो

गोम्मटसारः

(जीवकाण्डम्)

संस्कृतछाया—हिन्दीभाषानुवादसहितः

अथ श्रीनेमिचन्द्र सैद्धान्तिकचक्रवर्ती गोम्मटसार ग्रन्थके लिखनेके पूर्व निविघ्न समाप्ति, नास्तिकतापरिहार, शिष्टाचारपरिपालन और उपकारस्मरण इन चार प्रयोजनोसे इष्टदेवको नमस्कार करते हुए इस ग्रन्थमे जो कुछ वक्तव्य है उसके “सिद्ध” इत्यादि गाथासूत्रद्वारा कथन करनेकी प्रतिज्ञा करते हैं—

सिद्धं सुद्धं पणमिय, जिणिंदवरणेमिचंदमकलंकं ।

गुणरयणभूसणुदयं, जीवस्स परूवणं वोच्छं ॥ १ ॥

सिद्धं शुद्ध प्रणम्य, जिनेन्द्रवरणेमिचन्द्रमकलङ्कम् ।

गुणरत्नभूषणोदयं, जीवस्य प्ररूपणं वक्ष्ये ॥ १ ॥

अर्थ—सिद्धावस्था या स्वात्मोपलब्धिको जो प्राप्त हो चुका है, अथवा न्यायके प्रमाणोसे जिसकी सत्ता सिद्ध है, और जो चार घातिया द्रव्यकर्मोके अभावसे शुद्ध, तथा मिथ्यात्वादि भाव-कर्मोके नाशसे अकलङ्क हो चुका है, एव जिसके सदा ही सम्यक्त्वादि गुणरूपी रत्नोके भूषणोका उदय रहता है, इस प्रकारके श्रीजिनेन्द्रवर नेमिचन्द्र स्वामीको नमस्कार करके, जो उपदेशद्वारा पूर्वाचार्य परम्परासे चला आरहा है इसलिये सिद्ध और पूर्वापर विरोधादि दोषोसे रहित होनेके कारण शुद्ध, और दूसरेकी निन्दा आदि न करनेके कारण तथा रागादिका उत्पादक न होनेसे निष्कलङ्क है, और जिससे सम्यक्त्वादि गुणरूपी रत्नभूषणोकी प्राप्ति होती है—जो विकथा आदिकी तरह रागका कारण नहीं है, इस प्रकारके जीवप्ररूपण नामक ग्रन्थको अर्थात् जिसमे अशुद्ध जीवके स्वरूप भेद प्रभेद आदि दिखाये गये हैं इस प्रकारके ग्रन्थको कहूँगा ।

भावार्थ—प्रकृत गाथाका अर्थ संस्कृत टीकामे २४ तीर्थंकर, श्रीवर्धमान भगवान्, सिद्धपर-मेष्ठी, आत्मा, सिद्धसमूह, पंचपरमेष्ठी, नेमिनाथ भगवान्, जीवकाण्ड गन्थ, और श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती इन सभीके नमस्कारपरक किया गया है। वह विगेष जिज्ञानुभोको वही देखना चाहिये ।

टीकाकारने इस ग्रन्थके दो^१ नाम बताये हैं—जीवस्थान और जीवकाण्ड। क्योंकि सिद्धान्तमे बन्धक, बन्धमान, बन्धस्वामी, बन्धहेतु और बन्धभेद, इस तरह पांच^२ विषयोका वर्णन पाया जाता है। उनमे से यह ग्रन्थ बन्धक जीवका प्रतिपादन करता है।

गाथागत “गुणरत्नभूषण” शब्दका अर्थ चामुण्डराय भी होता है। क्योंकि उसीके प्रश्नके आधार पर इस ग्रन्थका अवतार हुआ है।

“जीवदूषण” नामक सिद्धान्त शास्त्रमे अशुद्ध जीवके १४ गुणस्थान, १४ मार्गणास्थान, और १४ जीवसमासस्थानोका जो वर्णन है वही इस ग्रन्थका भी आधार है।

अतएव इसको भी जीवस्थान या जीवप्ररूपण कहते हैं। काण्ड नाम पर्वका है। जिस तरह ईख या वेत आदिमें अनेक पर्व (पगोली) होते हैं उसी तरह इस ग्रन्थमे बीस प्ररूपणारूपी पर्वोका संकलन पाया जाता है। अतएव इसको “जीवकाण्ड” भी कहते हैं।

मदप्रबोधिनी नामक संस्कृत टीकाके कर्ताने भी^३ धवलाकारकी तरह—

मगलनिमित्तहेतुप्रमाणानामानि शास्त्रकर्तृरच ।

व्याकृत्य षडपि पश्चाद् व्याचष्टा शास्त्रमाचार्यः ।

इस उक्तिके अनुसार मंगल आदि छोड़े विषयोका प्रकृत पद्यके व्याख्यानमे स्पष्टीकरण किया है।

इस प्रकार नमस्कार और विवक्षित ग्रन्थकी प्रतिज्ञा करके इस जीवकाण्डमें मध्यमरुचि रखनेवाले शिष्योकी अपेक्षासे जितने अधिकारोके द्वारा जीवका वर्णन करेगे उनके नाम और सख्या दिखाते हैं—

गुण जीवा पञ्जत्ती पाणा सण्णा य मग्गणाओ य ।

उवओगो वि य कमसो वीस तु परूवणा^४ भणिया ॥ २ ॥

१—अनेन (गुणरयणभूषणद्वयं, इति विशेषणेन) बन्धक-बन्धमान-बन्धस्वामि-बन्धहेतु, बन्ध-भेदानां पचाना सिद्धान्तार्थानां मध्ये व दकस्य जीवस्य प्रतिपादकमिदं शास्त्रं जीवस्थान-जीवकाण्डनामद्वयप्रख्यातम् ॥ जी. प्र ॥

२—इसके लिये देखो बन्धस्वामित्वविचय (पदखण्डागम) सूत्र न० १ की धवला टीका । —कृति वेदनादि २४ अनुयोगद्वारोमें छट्टे बन्धन अनुयोगद्वारके ४ भेद हैं ।—बन्ध, बन्धक, बन्धनीय, बन्ध-विधान । पांचवां भेद बन्धस्वामित्व है । जो कि उत्तरप्रकृतिबन्धका वर्णन करनेवाले २४ अनुयोगद्वारोमेंसे १ है और मिथ्यात्व, असंयम, कपाय, योगरूप जीवकर्मका प्रत्ययरूप एकत्वपरिणाम है ।

३—एवं मगलादि पडविकारसूचनपुर सर जीवप्ररूपणप्रतिज्ञासूत्रसंक्षेपेण व्याख्यातम् ॥ म. प्र ॥ छत्रङ्गागम—जीवदूषण—सतसुत्तविवरणको आदिमें “णमो अरहंताण” आदि मंगलपद्यकी धवलाटीका-में यह विषय अविक विस्तृतरूपसे पाया जाता है ।

४—एकं स प गाथा नं० २१७ ।

परूपण नाम कि उक्तं होदि ? बोधादेसेहि गुणेषु जीवसमासेसु ...पञ्जत्तापञ्जत्तविसेसणेहि विसेसिऊण जा जीवपरिक्त्ता सा परूवणा णाम । उक्तं च—गुण—जीवा—पञ्जत्ती पाणा सण्णा य मग्गणाओ य । उवओगो वि य कमसो वीसं तु परूवणा भणिया ।

गुण-जीवा^१ पर्याप्तयः प्राणाः संज्ञाश्च मार्गणाश्च ।
उपयोगोऽपि च क्रमशः विशतिस्तु प्ररूपणा भणिताः ॥ २ ॥

अर्थ—गुणस्थान, जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, संज्ञा, चौदह मार्गणा, और उपयोग इस प्रकार ये वीस प्ररूपणा पूर्वाचार्योंने कही हैं ।

भावार्थ—इनको इसलिये प्ररूपणा कहा है कि इन्हीके द्वारा अथवा इन विषयोका आश्रय लेकर इस ग्रन्थमें जीवद्रव्यका प्ररूपण किया जायगा । इनका लक्षण उस उस अधिकारमे स्वय आचार्य यद्यपि करेंगे फिर भी संक्षेपमे इनका स्वरूप प्रारम्भमे यहाँ पर भी लिख देना उचित प्रतीत होता है । मोह और योगके निमित्तसे होनेवाली आत्माके सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र गुणकी अवस्थाओंको गुणस्थान^२ कहते हैं । जिन सदृश धर्मोंके द्वारा अनेक जीवोका सग्रह किया जासके उन सदृश धर्मोंका नाम जीवसमास है । गृहीत आहारवर्गणाओंको खल रस भाग आदिके रूपमे परिणत करनेकी शक्ति विशेषकी पूर्णताको पर्याप्ति कहते हैं । जिनका संयोग रहने पर “यह जीता है” और वियोग होनेपर “यह मर गया” इस तरहका जीवमे व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं । आहारादिकी वाञ्छाको संज्ञा कहते हैं । जिनके द्वारा विवक्षित अनेक अवस्थाओंमे स्थित जीवोका ज्ञान हो उनको मार्गणा कहते हैं । वाह्य तथा अभ्यन्तर कारणोंके द्वारा होनेवाली आत्माके चेतनागुणकी सामान्य—निराकार अथवा विशेष—साकार परिणतिविशेषको उपयोग^३ कहते हैं ।

भावार्थ—इस गायामे तीन “च”, एक “अपि” और एक “तु” का जो उल्लेख है—उनमेसे संज्ञाके साथ आया हुआ पहला “च” शब्द अपने पूर्वकी गुणस्थानादि पाँचो ही प्ररूपणाओंका समुच्चय अर्थ सूचित करता है, क्योंकि ये समुच्चयरूप एक एक प्ररूपणा हैं । “मार्गणा” शब्द बहुवचनान्त है, और उसके साथ भी “च” का प्रयोग है । अतएव एक ही मार्गणामहाधिकारकी १४ गति आदि प्ररूपणा हैं । उनमेसे प्रत्येकका अधिकाररूपसे यहाँ समुच्चयरूपमे प्ररूपण किया गया है, ऐसा समझना चाहिये । उपयोग शब्दके साथ “अपि” और “च” का प्रयोग है । यह इस बातको सूचित करता है कि यह भी एक स्वतंत्र प्ररूपणाधिकार है । और अन्य गुणस्थानादि १९ अधिकारोंकी अपेक्षा जीव अथवा आत्माका लक्षण होनेसे अपनी असाधारणता रखता है, क्योंकि मृग्य जीवोंके मार्गयिता तत्त्वश्रद्धालु भव्य जीवोंके लिये मार्गण—अन्वेषणमे मार्गणाएँ करण या अधिकरण है । किन्तु उपयोग सभी जीवोंमे पाया जानेवाला असाधारण लक्षण होनेसे मार्गणाका सामान्य एव महान् उपाय है ।

“तु” शब्द इस बातको सूचित करता है कि सामान्यसे तो एक ही प्ररूपणा है परन्तु विशेष-

१—नामके एकदेशसे भी सम्पूर्ण नामका बोध होता है । अतएव यहाँपर गुणशब्दसे गुणस्थान और जीवशब्दसे जीवसमास समझना चाहिये ।

२—गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन और चारित्र प्रधान है ।

३—इसका विशेष लक्षण जाननेके लिये देखो उपयोगाधिकार गायामे न० ६७२ । तथा उभयनिमित्त-वशादुत्पद्यमानश्चैतन्यानुविधायी परिणाम उपयोग । स० सि० २—८ । इसी प्रकार गुणस्थानादिके लक्षणोंको भी समझनेके लिये क्रमसे देखो गायामे न० ८, ७०, ११८, १२९, १३४, १४१ ।

पेक्षासे उसके सक्षिप्त रुचिवालोंकी अपेक्षा दो भेद है और मध्यमरुचिवालोंकी अपेक्षासे ये बीस भेद हैं। दो भेदोमे बीसका अन्तर्भाव किस तरह हो जाता है यह आगे बताया जायगा।

इस गाथामे कही गई ये बीस प्ररूपणाएँ वे ही हैं जिनके कि आशयको गर्भित करके पुष्प-दंताचार्यने षट्खण्डागमकी रचनाका प्रारम्भ किया था और जिनपालितको पहले दीक्षा देकर फिर अपने रचित “संतसुत्तविवरण” को पढाकर अपने साध्यायी मुनिपुगव भगवान् भूतबलिके पास भेजा था। जिसपरसे कि श्री भूतबलिद्वारा पूर्ण षट्खण्डागमकी रचना हुई। जो कि इस जीव-काण्डका भी मूल आधार है।

सक्षेप रुचिवाले शिष्योकी अपेक्षासे उक्त बीस प्ररूपणाओका अन्तर्भाव गुणस्थान और मार्गणा इन दो प्ररूपणाओमे ही हो सकता है, अतएव संग्रहनयसे दो ही प्ररूपणा हैं। इस बातको ध्यानमे रखकर दोनो ही प्ररूपणाओकी उत्पत्तिका निमित्त तथा उनके पर्यायवाचक शब्दोको दिखाते हैं—

संखेओ ओघो त्ति य, गुणसण्णा सा च मोहजोगभवा ।

वित्थारादेसो त्ति य, मग्गणसण्णा सकम्मभवा ॥ ३ ॥

सक्षेप ओघ इति गुणसज्ञा, सा च मोहयोगभवा ।

विस्तार आदेश इति च, मार्गणसज्ञा स्वकर्मभवा ॥ ३ ॥

अर्थ—सक्षेप और ओघ यह गुणस्थानकी संज्ञा है और वह मोह तथा योगके निमित्तसे उत्पन्न होती है। इसी तरह विस्तार तथा आदेश यह मार्गणाकी संज्ञा है और वह भी अपने-अपने योग्य कर्मोके उदयादिसे उत्पन्न होती है। यहाँपर चकारका ग्रहण किया है इससे गुणस्थानकी सामान्य और मार्गणाकी विशेष यह भी संज्ञा समझनी^३ चाहिये।

यहाँपर यह शङ्का हो सकती है कि मोह तथा योगके निमित्तसे गुणस्थान उत्पन्न होते हैं, न कि “गुणस्थान” यह संज्ञा, फिर संज्ञाको मोहयोगभवा (मोह और योगसे उत्पन्न) क्यों कहा ? इसका उत्तर यह है कि यद्यपि परमार्थसे मोह और योगके द्वारा गुणस्थान हो उत्पन्न होते हैं न कि गुणस्थान संज्ञा तथापि यहाँ पर वाच्यवाचकमें कयचित् अमेद मानकर उपचारसे संज्ञाको भी मोह-योगभवा कह दिया है।

१—तदो पुप्फयन्ताइरिएण जिणवालिदस्स दिक्खं दाऊण बीसदिसुत्ताणि करिय पढाविय पुणो सो भूदबलिभयवत्तस पास पेसिदो । भूदबलिभयवदा जिणवालिदपासे दिट्ठवीसदिसुत्तेण अप्पाउ ओ सि अवगय-जिणवालिदेण महाकम्मपयडिपाहुइस्स वोच्छेदो होहदि त्ति समुप्पण्णवुट्ठिणा पुणो दव्वपमाणाणुगममादि काऊण गंयरचना कदा । धवला पृ ७१ ।

वाँछन् गुणजीवादिर्काविगतिविवसूत्रसत्प्ररूपणया, युक्तं जीवस्थानाद्यधिकारं व्यरचयत्सम्यक् ॥ १३५ ॥

—इन्द्रनन्दिश्रुतावतारकथा—

२—गुणस्थानोका घोघ “जीवसमास” शब्दसे भी होता है। देखो—संतसुत्तविवरणका सूत्र नं २ और उसकी धवला टीका तथा “द्रव्यसंग्रह” की गा न १३ की टीका। एवं गोम्मटसार जी. का. गाथा न १०। जीवसमास शब्दमे गुणस्थान, मार्गणाम्यान और जीवसमासस्थान तीनोंका ग्रहण होता है। क्योंकि समासका अर्थ होता है सामान्य या सक्षेप। जो कि सभीमे वटित हो जाता है।

भावार्थ—यद्यपि भोक्षमार्गं सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य इस तरह रत्नत्रयरूप है। किंतु गुणस्थानोके निर्माणमे सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र्य दो प्रधान हैं जैसा कि “मोहयोग-भवा” इस लक्षणपदसे मालूम होता है।

उक्त बीस प्ररूपणाओका अंतर्भाव दो प्ररूपणाओमे किस अपेक्षासे हो सकता है और वे बीस प्ररूपणाएं किस अपेक्षासे कही हैं, यह दिखाते हैं—

आदेसे संलीणा, जीवा पज्जत्ति-पाण-सण्णाओ ।

उवओगो वि य भेदे, वीस तु परूवणा भणिदा ॥ ४ ॥

आदेसे संलीना जीवा पर्याप्तिप्राणसंज्ञारच ।

उपयोगोऽपि च भेदे, विशतिस्तु प्ररूपणा भणिता ॥४॥

अर्थ—जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, संज्ञा और उपयोग इन सब भेदोका मार्गणाओमे ही भले प्रकार अन्तर्भाव हो जाता है। इसलिये अभेदविवक्षासे गुणस्थान और मार्गणा ये प्ररूपणा ही माननी चाहिये। किन्तु बीस प्ररूपणा जो कही हैं वे भेद विवक्षासे हैं।

किस किसमार्गणामे कौन कौनसी प्ररूपणा अंतर्भूत हो सकती है यह बात तीन गाथाओद्वारा दिखाते हैं।

इंद्रियकाये लीणा, जीवा पज्जत्ति-आण-भास-भणो ।

जोगे काओ पाणे, अक्खा गदिमग्गणे आऊ ॥ ५ ॥

इन्द्रियकाययोर्लीना, जीवा पर्याप्त्यानभाषामनासि ।

योगे काय. ज्ञाने अक्षीणि गतिमार्गणायामायु ॥ ५ ॥

अर्थ—इन्द्रिय मार्गणामे तथा कायमार्गणामे स्वरूप-स्वरूपवत्सम्बन्धकी अपेक्षा अथवा सामान्य-विशेषकी अपेक्षा जीवसमासका अन्तर्भाव हो सकता है। क्योंकि इन्द्रिय तथा काय जीव-समासके स्वरूप हैं, और जीवसमास स्वरूपवान् है। तथा इन्द्रिय और काय विशेष हैं और जीवसमास सामान्य है। इसी प्रकार धर्मधर्मि सम्बन्धकी अपेक्षा पर्याप्ति भी अन्तर्भूत हो सकती हैं। क्योंकि इन्द्रिय धर्मो हैं पर्याप्ति धर्म हैं। कार्यकारणसम्बन्धकी अपेक्षा श्वासोच्छ्वास प्राण वचनवल प्राण तथा मनोवल प्राणका पर्याप्तिये अंतर्भाव हो सकता है। क्योंकि प्राण कार्य हैं और पर्याप्ति कारण है। पर्याप्ति, इन्द्रिय और कायमे अन्तर्भूत है। अतएव श्वासोच्छ्वास वचनवल और मनोवल प्राण भी उन्हीमे अंतर्भूत हो जाते हैं। कायवल प्राण विशेष है और योग सामान्य है, इसलिये सामान्य विशेषकी अपेक्षा योगमार्गणामे कायवल प्राण अंतर्भूत हो सकता है। कार्यकारण संबंधकी अपेक्षासे ज्ञानमार्गणामें इन्द्रियोंका अन्तर्भाव हो सकता है। क्योंकि ज्ञानकार्यके प्रति लब्धोन्द्रिय

१—पट्ठ० सं प पृ ४१४।

२—इन्द्रियज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न निर्मलता ।

कारण है। इसी प्रकार गतिमार्गणामें आयुप्राणका अन्तर्भाव साहचर्य सम्बन्धकी अपेक्षा हो सकता है। क्योंकि इन दोनों ही कर्मोंका उदय सहचर है—साथ ही हुआ करता है। संज्ञाओंका अन्तर्भाव किस प्रकार किस मार्गणामे होता है सो दिखाते हैं।—

मायालोहे रदिपुन्वाहारं, क्रोधमाणगम्हि भयं ।

वेदे मेहुणसण्णा, लोहम्हि परिग्गहे सण्णा ॥ ६ ॥

मायालोभयो रनिपूर्वकमाहारं क्रोधमानकयोर्भयम् ।

वेदे मैथुनसंज्ञा लोभे परिग्रहे संज्ञा ॥ ६ ॥

अर्थ—रतिपूर्वक आहार अर्थात् आहार संज्ञा रागविशेष होनेसे रागका ही स्वरूप है और माया तथा लोभकषाय ये दोनों ही रागविशेष होनेसे स्वरूपवान् हैं। इसलिये स्वरूपस्वरूपवत्सम्बन्धकी अपेक्षा माया और लोभ कषायमे आहारसंज्ञाका अंतर्भाव होता है। इसी प्रकार (स्वरूपस्वरूपवत्सम्बन्धकी ही अपेक्षासे) क्रोध तथा मान कषायमे भयसंज्ञाका अंतर्भाव होता है। कार्यकारण सम्बन्धकी अपेक्षा वेदकषायमे मैथुनसंज्ञाका और लोभकषायमे परिग्रह संज्ञाका अंतर्भाव होता है। क्योंकि वेदकषाय तथा लोभकषाय कारण हैं और मैथुन संज्ञा तथा परिग्रहसंज्ञा उनके क्रमसे कार्य हैं।

उपयोगका अंतर्भाव दिखानेकेलिये सूत्र कहते हैं—

सागारो उवजोगो, णाणे मग्गम्हि दंसणे मग्गे ।

अणगारो उवजोगो, लीणो त्ति जिणेहिं णिद्दिट्ठं ॥ ७ ॥

साकार उपयोगो, ज्ञानमार्गणायां दर्शनमार्गणायाम् ।

अनाकार उपयोगो, लीन इति जिनैर्निदिष्टम्^१ ॥ ७ ॥

अर्थ—उपयोग दो प्रकारका होता है एक साकार दूसरा अनाकार। साकार उपयोग उसको कहते हैं जिसमे पदार्थ 'यह घट है, पट है, इत्यादि विशेषरूपसे प्रतिभासित हो। इसीको ज्ञान कहते हैं। इसीलिये इसका ज्ञानमार्गणामे अन्तर्भाव होता है। जिसमे कोई भी विशेष पदार्थ प्रतिभासित न होकर केवल महासामान्यरूप ही विषय प्रतिभासित हो उसको अनाकार उपयोग अथवा दर्शन कहते हैं। इसका दर्शनमार्गणामे अन्तर्भाव होता है।

भावार्थ—उपयोग सामान्य है और ज्ञान दर्शन ये दो उसके विशेष भेद हैं। ज्ञानका स्वरूप ज्ञानमार्गणामे और दर्शनका स्वरूप दर्शनमार्गणामे स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर बतातेवाले हैं। तथा उपयोगाधिकारमें भी इनका स्वरूप कहा जायगा। अतएव यहाँ पर इनके वर्णन करनेकी आवश्यकता नहीं है।

१—यहाँ पर गाथा नं ५, ६, ७ में जो अन्तर्भाव दिखाया गया है, वही पदखण्डागम सत्प्ररूपणके प्रारंभमें पृ. ४१४, ४१५ में दिखाया गया है। साथ ही यह भी कहा गया है कि दोस प्ररूपणाओंके द्वारा जो वर्णन है वह सूत्रोंके द्वारा सूचित अर्थका ही केवल स्पष्टीकरण है।

यद्यपि यहाँपर ऊपर सब जगह अभेद विवक्षासे दो ही प्ररूपणाओमे शेष प्ररूपणाओका अन्त-
र्भाव दिखला दिया है तथापि आगे प्रत्येक प्ररूपणाका निरूपण भेद विवक्षासे ही किया जायगा ।

प्रतिज्ञाके अनुसार क्रमप्राप्त सर्वप्रथम गुणस्थानका सामान्य लक्षण करते हैं —

जेहिं दु लक्खिज्जंते उदयादिसु संभवेहि भावेहिं ।

जीवा ते गुणसण्णा णिद्धिटा सन्वदरसीहिं ॥ ८ ॥

यैस्तु लक्ष्यन्ते उदयादिषु सम्भवैर्भावै ।

जीवास्ते गुणसज्ञा निर्दिष्टाः सर्वदर्शिभिः ॥ ८ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय आदि कर्मकी उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम, आदि अवस्थाके होने पर होनेवाले जिन परिणामोसे युक्त जो जीव देखे जाते हैं उन जीवोको सर्वज्ञदेवने उसी गुणस्थान-
वाला और उन परिणामोको गुणस्थान कहा है ।

भावार्थ—जिस प्रकार किसी जीवके दर्शनमोहनीय कर्मकी मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे मिथ्यात्व (मिथ्यादर्शन) रूप परिणाम हुए तो उस जीवको मिथ्यादृष्टि^२ और उस मिथ्यादर्शनरूप परिणामको मिथ्यात्व गुणस्थान कहा जायगा । गुणस्थान यह अन्वर्थ संज्ञा^३ है, क्योंकि विवक्षित कर्मके उदयादिसे होनेवाले पाँच प्रकार के जीवके भाव गुणशब्दसे अभिप्रेत हैं । उन्हीके स्थानोको गुणस्थान कहते हैं । यहाँ पर मुख्यतया मोहनीय कर्मके उदय आदिकसे होनेवाले भाव ही लिये हैं । मोहनीयके दो भेद हैं । दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय । इनमेसे किन्-किन् गुणस्थानोमे दर्शनमोहनीयके उदयादिकी और किन्-किन्में चारित्र मोहनीयके उपशमादिकी अपेक्षा है यह बात गाथा न. ११ से १४ तक मे बताई जायगी ।

विवक्षित पाँच भावोका स्वरूप सक्षेपमे इस प्रकार है—कर्मके उदयसे होनेवाले औदयिक, उपशमसे होनेवाले औपशमिक, क्षयसे होनेवाले क्षायिक, क्षयोपशमसे होनेवाले क्षायोपशमिक और जिनमें उदयादिक चारो ही प्रकारकी कर्मकी अपेक्षा न हो वे पारिणामिक भाव हैं ।^४ इन्हीको गुण कहते हैं । तत्त्वार्थसूत्रके दूसरे अध्यायमे इन्हीको जीवके स्वतत्त्व^५ नामसे बताया है ।

१—यह गाथा सतसुत्त विवरणके सूत्र न ८ की धवलामें भी 'उक्त च' करके न. १०४ पर उद्धृत की गई है ।

२—गुणसहचरितत्वादात्मापि गुणसज्ञा प्रतिलभते । सतसुत्त पृ १६१ ।

३—अनेन (गुणशब्दनिरुक्तिप्रधानसूत्रेण) मिथ्यात्वादयोऽप्योगिकेवल्लिपर्यन्ता जीवपरिणामविशेषास्त एव गुणस्थानानीति प्रतिपादितं भवति ॥ जी प्र । यैर्भावै औदयिकादिभिमिथ्यादर्शनादिभि परिणामै जीवा गुण्यन्ते ... ते भावा गुणसज्ञा सर्वदर्शिभि निर्दिष्टा । म प्र ।

४—स्वस्थितिक्षयवशादुदयनिपेके गलता कामणस्कन्धानां फलदानपरिणति उदय, तस्मिन् भव औदयिक । प्रतिपक्षकर्मणामुदयाभाव उपशम, तत्र भव औपशमिक । प्रतिपक्षकर्मणा पुनस्त्यक्त्यभावेन नात्र क्षय, तस्मिन् भव क्षायिक । प्रतिपक्षकर्मणामुदये विद्यमाने यो जीवगुणाशो दृश्यते स क्षयोपशम, तस्मिन् भव क्षायोपशमिक । उदयादिनिरपेक्ष परिणाम, तस्मिन् भव पारिणामिक ॥ जी. प्र. ।

५—औपशमिक-क्षायिको भावो मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिको च—तत्त्वार्थसूत्र अ.

गुणस्थानोके १४ चौदह भेद है। उनके नाम दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं—

मिच्छो सासण मिससो, अविरदसम्मो य देसविरदो य ।

विरदा पमत्त इदरो, अपुव्व अणियट्ठि सुहमो य ॥ ९ ॥

१ मिथ्यात्व २ सासन ३ मिश्र ४ अविरतसम्यक्त्व च ५ देशविरतश्च ।

६ विरता ७ प्रमत्त ८ इतर ९ अपूर्व ९ अनिवृत्ति १० सूक्ष्मश्च ॥ ९ ॥

अर्थ—१ मिथ्यात्व, २ सासन, ३ मिश्र, ४ अविरतसम्यग्दृष्टि, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्वकरण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० सूक्ष्म साम्पराय ।

इस सूत्रमें चौथे गुणस्थानके साथ जो अविरत शब्द है वह अन्त्यदीपक है। अतएव पहलेके तीनो गुणस्थानोंमें भी अविरतपना समझना चाहिये। इसी प्रकार छठे प्रमत्त गुणस्थानके साथ जो विरत शब्द है वह आदि दीपक है। इसलिये यहाँसे लेकर सम्पूर्ण गुणस्थान विरत ही होते हैं ऐसा समझना चाहिये।

उवसंत खीणमोहो, सजोगकेवलजिणो अजोगी य ।

चउदस जीवसमासा क्रमेण सिद्धा य णादव्वा' ॥ १० ॥

११ उपशान्त., १२ क्षीणमोह, १३ सयोगकेवलजिन, १४ अयोगी च ।

चतुर्दश जीवसमासा. क्रमेण सिद्धाश्च ज्ञातव्याः ॥ १० ॥

अर्थ—११ उपशान्त मोह, १२ क्षीण, १३ सयोगकेवलजिन, और १४ अयोगकेवली जिन ये चौदह जीवसमास (गुणस्थान) हैं। और सिद्ध इन जीवसमासों—गुणस्थानोंसे रहित हैं।

भावार्थ—इस सूत्रमें क्रमेण शब्द जो पड़ा है, उससे यह सूचित होता है कि जीवके सामान्यतया दो भेद हैं, एक संसारी दूसरा मुक्त। मुक्त अवस्था संसारपूर्वक ही हुआ करती है। संसारियोंके गुणस्थानोंकी अपेक्षा चौदह भेद हैं। इसके अनन्तर क्रमसे गुणस्थानोंसे रहित मुक्त या सिद्ध अवस्था प्राप्त होती है। इस प्रकार क्रमेण शब्दके द्वारा एक ही जीवकी क्रमसे होनेवाली दो—संसार और सिद्ध—मुक्त अवस्थाओंके कथनसे यह भी सूचित हो जाता है कि जो कोई ईश्वरको अनादि मुक्त वताते हैं, अथवा आत्माको सदा कर्मरहित या मुक्तस्वरूप मानते हैं, या भोक्षमें जीवका निरन्वय विनाश कहते हैं सो ठीक नहीं है।

इस गाथामें सयोग शब्द अन्त्यदीपक है, इसलिये पूर्वके मिथ्यादृष्ट्यादि सब ही गुणस्थान वर्ती जीव योग सहित होते हैं। जिन शब्द मध्यदीपक है इससे असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगी पर्यन्त सभी जिन होते हैं। केवली शब्द आदि दीपक है अतएव सयोगी अयोगी तथा सिद्ध तीनों ही केवली होते हैं यह सूचित होता है।

१—प्रकृत दोनो गाथाओंमें जो १४ गुणस्थानों और उनसे अतीत सिद्धस्थानका नाम निर्देश है। वह पद सं सं सु. विवरणमें पृथक्-पृथक् सूत्रों द्वारा किया गया है। देखो सूत्र नम्बर ९ से २३ तक। वहाँ पर इन गुणस्थानोंके पूर्ण नाम दिये हैं। यहाँ पर जो नाम हैं वे प्राय एकदेशरूप हैं।

पाँचवे गुणस्थानका नाम देशविरत है। क्योंकि यहाँपर जीव पूर्णतया विरत नहीं हुआ करता। इससे ऊपरके सभी जीव विरत ही हुआ करते हैं। अतएव छट्टे और सातवे गुणस्थानका विरतके साथ प्रमत्त और इतर अर्थात् अप्रमत्त शब्द विशेषण रूपसे जोड़कर क्रमसे प्रमत्तविरत अप्रमत्तविरत ऐसा नाम निर्देश किया गया है। इन विशेषणोंके कारण यह भी सूचित हो जाता है कि छट्टे गुणस्थानतकके सभी जीव सामान्यतया प्रमाद सहित ही हुआ करते हैं। तथा सप्तम गुणस्थानसे लेकर ऊपरके सभी जीव पूर्णतया विरत होनेके साथ-साथ प्रमादरहित ही हुआ करते हैं।

सभी गुणस्थानोंके नाम अन्वर्थ हैं। आगे जो लक्षण विधान है उसके अनुसार वह अर्थ और उन गुणस्थानोंके पूरे नामका बोध हो सकेगा। क्योंकि यहाँ दोनों गाथाओमें गुणस्थानोंके जो नाम दिये हैं वे उनके पूर्ण नाम नहीं, प्रायः एकदेशरूप ही हैं।

दोनों गाथाओमें पाँच जगहपर “य” अर्थात् “च” शब्दका प्रयोग किया है। इससे कुछ-कुछ विशिष्ट अर्थोंका सूचन होता है। यथा—पहले च से प्रथम तीन गुणस्थानोंके साथ दृष्टि शब्द भी जोड़ना चाहिये, जैसे कि मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि। दूसरे च से पाँचवे गुणस्थानकी शुद्ध और मिश्र इस तरह दो अवस्थाएँ सूचित होती हैं। तीसरे च से अप्रमत्त आदि सूक्ष्मसाम्प्रयान्त गुणस्थानोंकी दो-दो अवस्थाएँ सूचित होती हैं। अपूर्वकरणादिके तो उपशमश्रेणी और क्षपकश्रेणीकी अपेक्षा दो-दो प्रकार हैं। तथा अप्रमत्तविरतके सात्तिशय और निरतिशय इस तरह दो भेद हैं। जो श्रेणीके सम्मुख है अथ प्रवृत्तकरणादि परिणामोंको धारण करनेवाला है वह सात्तिशय और जो ऐसा नहीं है वह निरतिशय है। चौथे च से सूचित होता है कि संसार और मोक्षमार्गका यही अंतिम स्थान है। यहीपर शैलेय्य अवस्था प्राप्त हुआ करती है और व्युपरतक्रियानिवृत्ति शुक्ल-ध्यान-रूप वे परिणाम हुआ करते हैं जो कि ससारका पूर्णतया अन्त करनेमें सर्वथा समर्थ हैं। जीवकी अन्तिम साध्य सिद्धावस्थाका उपाय या मार्गरूप रत्नत्रय यहीपर समर्थ कारण बनता है—करणरूपको प्राप्त किया करता है जिसके कि होते ही ससारातीत—गुणस्थानातीत सिद्धपर्यायको यह जीव प्राप्त हो जाता है। इससे सभी गुणस्थानोंमें से इसीकी महत्ता सर्वाधिक सूचित होती है।

पाँचवे ‘च’ से जीवका वास्तविक सर्वविशुद्ध स्वरूप प्रकट होता है जिससे कि मोक्षके स्वरूपके विषयमें जो अनेक अयुक्त मिथ्या मान्यताएँ हैं^३ उन सबका परिहार हो जाता है।

१—देखो संतसुत्तविवरण सूत्र नं ३०, ३१।

२—तेनायोगिजिनस्यान्यक्षणवति प्रकीर्तितम्। रत्नत्रयमशेषाघविघातकरणं ध्रुवम् ॥ श्लो वा १-१-४७।

३—बौद्ध, साख्य, वैशेषिक, वेदान्त आदिके अभिमत “दीपनिर्वाणकल्पमात्मनिर्वाणम्” प्रभृति मोक्षके लक्षणोंको ग्रन्थान्तरोसे जानना चाहिये।

इस प्रकार सामान्यसे गुणस्थानोका नाम निर्देश कर अब प्रत्येक गुणस्थानमें जो-जो भाव पाये जाते हैं जिनको कि यहाँपर गुणनामसे तथा मांक्षशास्त्रमे स्वतत्त्व नामसे कहा गया है उनका उल्लेख करते हैं ।

मिच्छे खलु ओदङ्ओ, विदिये पुण पारणामिओ भावो ।

मिस्से खओवसमिओ, अविरदसम्महि तिण्णेव' ॥ ११ ॥

मिथ्यात्वे खलु औदयिको, द्वितीये पुन पारिणामिको भाव ।

मिश्रे क्षायोपशमिक, अविरतसम्यक्त्वे त्रय एव ॥ ११ ॥

अर्थ—प्रथम गुणस्थानमे औदायिक भाव होते हैं, और द्वितीय गुणस्थानमे पारिणामिक भाव होते हैं । मिश्रमे क्षायोपशमिक भाव होते हैं । और चतुर्थ गुणस्थानमे औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक इस प्रकार तीनो ही भाव होते हैं ।

भावार्थ—औदयिक आदि शब्दोका अर्थ स्पष्ट है अर्थात् कर्मके उदयसे होनेवाले आत्माके परिणामोको औदयिक भाव, प्रतिपक्षी कर्मके उपशमसे होनेवाले जीवके परिणामोको औपशमिक भाव, कर्मके क्षयसे—प्रतिपक्षी कर्मका निर्मूल अभाव हो जानेपर प्रकट होनेवाले जीवके भावको क्षायिक भाव कहते हैं । प्रतिपक्षी कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोके वर्तमान निषेकोके बिना फल दिये ही निर्जरा होनेपर और उन्हीके (सर्वघाति स्पर्धकोके) आगामी निषेकोका सदवस्थारूप उपशम रहनेपर एव देशघाति स्पर्धकोका उदय होनेपर जो आत्माके परिणाम होते हैं उनको क्षायोपशमिक भाव कहते हैं । जिनमे कर्मके इन उदय आदि चारो ही प्रकारोकी अपेक्षा नहीं है ऐसे जीवके परिणामोको पारिणामिक भाव कहते हैं ।

उक्त चारो ही गुणस्थानोके भाव किस अपेक्षासे कहे हैं, उनको हेतुपूर्वक दिखानेके लिये सूत्र कहते हैं ।

एते भावा णियमा, दंसणमोहं पडुच्च भणिदा हु ।

चारित्तं णत्थि जदो, अविरदअंतेसु ठाणेसु' ॥ १२ ॥

एस्से भावा नियमा, दर्शनमोह प्रतीत्य भणिता खलु ।

चारित्रं नास्ति यतोऽविरतान्तेषु स्थानेषु ॥ १२ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोमें जो नियमरूपसे औदयिकादिक भाव कहे हैं वे दर्शन मोहनीय कर्मको अपेक्षासे हैं । क्योंकि चतुर्थ गुणस्थान पर्यन्त चारित्र नहीं पाया जाता ।

भावार्थ—मिथ्यादृष्ट्यादि सभी गुणस्थानोमे यदि सामान्यरूपसे देखा जाय तो केवल औदयिकादि भाव हो नही होते, किन्तु क्षायोपशमिकादि भाव भी होते हैं, तथापि यदि केवल दर्शन-

१—पद ख भावानु सूत्र नं. २, ३, ४, ५ ।

२—देखो पद ख भावानु सूत्र ३ को धवला ।

मोहनीयकर्मको अपेक्षासे देखा जाय तो औदयिकादि भाव ही हुआ करते हैं क्योंकि प्रथम गुण-स्थानमें दर्शनमोहनीय कर्मकी मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयमात्रकी अपेक्षा है। इसलिये औदयिकभाव ही है। (द्वितीय गुणस्थानमे दर्शनमोहनीयकी अपेक्षा ही नहीं है इसलिये पारिणामिक भाव ही है) तृतीय गुणस्थानमे जात्यन्तर सर्वघाति मिश्रप्रकृतिका उदय है इसलिये क्षायोपशमिक भाव कहे गये हैं। इसी प्रकार चतुर्थ गुणस्थानमे दर्शनमोहनीय कर्मके उपशम, क्षय, क्षयोपशम तीनोंका ही सद्भाव पाया जाता है इसलिये तीनों ही प्रकारके भाव बताये गये हैं।

विशेष यह कि यद्यपि यहाँ पर सासादन गुणस्थानमे पारिणामिक भाव कहा है। किन्तु ग्रन्थान्तरोमे अन्य आचार्योंने इस गुणस्थानमे औदयिक भाव भी^१ बताया है। क्योंकि मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धिचतुष्कका उपशम होजानेके बाद अनन्तानुबन्धी कषायोमेसे किसी भी एकके उदयमे आजाने पर सम्यक्त्वकी विराधना—आसादनासे यह गुणस्थान उत्पन्न होता है। अतएव अनन्तानुबन्धीके उदयको दृष्टिमे मुख्यतया रखनेवाले आचार्य यहाँ पर औदयिक भाव बताते हैं। किन्तु दर्शनमोहनीयको दृष्टिमे रखनेवाले आचार्य पारिणामिक भाव कहते हैं। क्योंकि दर्शन मोहनीयको उदय आदि चार अवस्थाओमेसे किसीकी भी यहाँ अपेक्षा नहीं है।

यद्यपि तीसरा गुणस्थान मिश्र प्रकृतिके उदयसे होता है अतएव उसमें औदयिक भाव कहना चाहिये। और उसमे देशघाति कर्मप्रकृतिके न रहनेसे क्षायोपशमिक भाव कहा भी नहीं जा सकता; फिर भी प्रकारान्तरसे यहाँ क्षायोपशमिकपना बताया गया है। क्योंकि इस मिश्र प्रकृतिको अन्य सर्वघातिथेके समान न मानकर^२ जात्यन्तर सर्वघाति कहा गया है। टीकाकारोंने यहाँपर क्षायोपशमिकपना इस तरह बताया है कि मिथ्यात्व प्रकृतिके सर्वघाति स्पर्धकोका उदयाभावरूप क्षय, सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिका उदय, और अनुदयप्राप्त निषेकोका उपशम होनेपर क्षायोपशमिक मिश्रभाव^३ होता है। अथवा सर्वथा घात करनेवाले अनुभागयुक्त स्पर्धकोका उदयाभावरूप क्षय और हीन अनुभागरूपसे परिणत स्पर्धकोका सदवस्थारूप उपशम एव देशघातिस्पर्धकोका उदय^४ रहनेपर जो मिश्र परिणाम होते है वे क्षायोपशमिक भाव हैं। फिर भी यहाँ यह ज्ञातव्य^५ है कि किन्ही किन्ही आचार्यों ने इस मिश्र गुणस्थानके भावको औदयिक भी कहा है और माना है।

१—अथ मत द्वितीयगुणग्रहणमिह कर्तव्यम् । कोऽसौ द्वितीयगुण ? सासादनसम्यग्दृष्टि । सोऽपि जीवस्य साधारण पारिणामिक, एव ह्यार्षे उक्तम् “सासादनसम्यग्दृष्टिरिति को भाव ? पारिणामिको भाव इति (भावानुगम सू ३ पृ २९६) न कर्तव्यम् । कुत तस्य नयापेक्षत्वात् । मिथ्यात्वकर्मण उदयं क्षयमुपशमं वा नापेक्षत इत्यार्षे पारिणामिक । इह पुनरसावौदयिक इत्येवं गृह्यतेऽनन्तानुबन्धिकपायोदयात्तस्य निवृत्तेः ॥ त राजवार्तिक अ २ सू. ७ वार्तिक ११ का भाष्य ।

२—देखो गाथा न २१ । ३—जीवप्रबोधिनी टीका, गाथा न ११ । ४—गाथा न. ११ की मन्दप्रबोधिनी टीका । ५—तत्त्वार्थश्लोककार्तिक अ. २ सूत्र ६ वार्तिक ८ यथा—सम्यग्मिथ्यात्वमेकेषां तत्कर्मोदयजन्मक । मतौदयिक कैश्चित् क्षायोपशमिक स्मृतम् ॥

अविरतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे तीनो भाव वताये है । इससे प्रथम तीन गुणस्थानोमे निर्दिष्ट औदयिक, पारिणामिक और क्षायोपशमिक ये तीन भाव नहीं लेकर “व्याख्यानतो विगेवप्रतिपत्ति.” के आधार पर सम्यक्त्वके विरोधी पाँच अथवा सात कर्मोंके उपशमादिसे होनेवाले औपशमिक क्षायोपशमिक और क्षायिक ये तीन भाव ही लेने चाहिये ।

पंचमादि गुणस्थानोमे जो जो भाव होते हैं उनको दो गाथाओ द्वारा दिखाते हैं ,

देशविरते पमत्ते, इदरे व खओवसमियभावो दु ।

सो खलु चरित्तमोहं, पडुच्च भणियं तहा उवरिं ॥ १३ ॥

देशविरते प्रमत्ते, इतरे च क्षायोपशमिकभावस्तु ।

स खलु चरित्रमोहं, प्रतीत्य भणितस्तथा उपरि ॥ १३ ॥

अर्थ—देशविरत, प्रमत्त, अप्रमत्त, इन गुणस्थानोमे चारित्रमोहनीयकी अपेक्षा क्षायोपशमिक भाव होते हैं । तथा इनके आगे अपूर्वकरण आदि गुणस्थानोमें भी चारित्रमोहनीयकी अपेक्षासे ही भावोको कह्ये ।

विशेष यह कि गाथाके पूर्वार्धके अन्तमें जो तु शब्द दिया है, उसका अर्थ ‘अपि’ अर्थात् ‘भी’ ऐसा न करके अवधारणरूप “एव” अर्थात् ‘ही’ ऐसा करना चाहिये । क्योंकि यहाँ दर्शनमोहनीयकी अपेक्षा ही नहीं है । यद्यपि यह सत्य है कि दर्शनमोहनीयकी अपेक्षासे होनेवाले तीनो ही भाव यहाँ पर पाये जाते हैं । किन्तु चारित्रमोहनीयकी अपेक्षासे जिसकी कि यहाँपर विवक्षा है क्षायोपशमिक भाव ही पाया जाता है ।

अप्रमत्तविरतसे ऊपरके गुणस्थान उपशमश्रेणो और क्षपकश्रेणीकी अपेक्षासे दो भागोमे विभक्त है । अतएव उन दोनो भागोको लक्ष्यमे रखकर उनमे पाये जानेवाले भावोको बताते हैं ।

ततो उवरिं उपसमभावो, उवसामगोसु खवगोसु ।

खड्ओ भावोणियमा, अजोगिचरिमो नि सिद्धे य^३ ॥ १४ ॥

तत उपरि उपशमभाव, उपशामकेषु क्षपकेषु ।

क्षायिको भावो नियमात्, अयोगिचरिम इति सिद्धे च ॥ १४ ॥

अर्थ—सातवे गुणस्थानसे ऊपर उपशमश्रेणीवाले आठवरे नौवे दशवरे गुणस्थानमे तथा ग्यारहवे उपशातमोहमे औपशमिक भाव ही होते हैं । इसी प्रकार क्षपकश्रेणीवाले उक्त तीनों ही गुणस्थानोमे तथा क्षीणमोह सयोगकेवली, अयोगकेवली इन तीन गुणस्थानोमें और गुणस्थानातीत

१—अनादि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा पाँच और सादि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सात ।

२—छन्द. भावाणु, सूत्र ७ ।

३—छन्द. भावाणु, सूत्र ८, ९ ।

सिद्धोंके नियमसे क्षायिक भाव ही पाया जाता है। क्योंकि उपशमश्रेणीवाला तीनो गुणस्थानोंमें चारित्रमोहनीयकर्मकी इक्कीस प्रकृतियोका उपशम करता है। और ग्यारहवेंमें सम्पूर्ण चारित्रमोहनीयकर्मका उपशम कर चुकता है। इसलिये यहाँ पर औपशमिक भाव ही हुआ करते है। इसीतरह क्षपकश्रेणीवाला उन्ही इक्कीस प्रकृतियोका उन्ही तीन गुणस्थानोमें क्षपण करता है और क्षीणमोह, सयोगकेवली, अयोगकेवली तथा सिद्धस्थानमें पूर्णतया क्षय होचुका है, इसलिये इन स्थानोमें क्षायिकभाव ही होता है।

यहाँ इन सब भावोका कथन चारित्रमोहनीयकी अपेक्षासे ही है। शेष कर्मोंकी अपेक्षासे अन्य भाव भी पाया जाता है। परन्तु मुख्यतया सिद्धोके केवल क्षायिकभाव ही रहा करता है।

इस प्रकार संक्षेपसे सम्पूर्ण गुणस्थानोमें होनेवाले भाव और उनके निमित्तको दिखाकर गुणस्थानोके लक्षणका कथन क्रमप्राप्त है, इसलिये प्रथम गुणस्थानका लक्षण और उसके भेदोको कहते है।

मिच्छोदयेण मिच्छत्तमसद्दृष्टं तु^१ तच्च-अत्थाणं^१ ।

एयंतं विवरीयं, विणयं संशयिदमज्ञाणं ॥१५॥

मिथ्यात्वोदयेन मिथ्यात्वमश्रद्धान तु तत्त्वार्थानाम् ।

एकान्तं विपरीत विनय संशयितमज्ञानम् ॥ १५ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे होनेवाले तत्त्वार्थके अश्रद्धानको मिथ्यात्व कहते हैं। इसके पाँच भेद हैं—एकान्त, विपरीत, विनय, संशयित और अज्ञान।

अनेक धर्मात्मक पदार्थको किसी एक धर्मात्मक मानना, इसको एकान्त मिथ्यात्व कहते हैं। जैसे वस्तु सर्वथा क्षणिक ही है, अथवा नित्य ही है, वक्तव्य ही है, अथवा अवक्तव्य ही है।

धर्मादिकके स्वरूपको विपर्ययरूप मानना इसको विपरीत मिथ्यात्व कहते हैं। जैसे यह मानना कि हिंसासे स्वर्गादिक की प्राप्ति होती है।

सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि देव गुरु तथा उनके कहे हुए शास्त्रोमें समान बुद्धि रखने और उनका समान सत्कारादि करनेको विनय मिथ्यात्व कहते है। जैसे जिन और बुद्ध तथा उनके धर्मको समान समझना तथा उनका समान सत्कारादि करना। इसके सिवाय सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, और सम्यक्चारित्ररूप मोक्षमार्गकी अपेक्षा न रखकर केवल गुरुओके विनयसे ही मोक्ष होती है, ऐसा मानना भी विनय मिथ्यात्व है।

समीचीन तथा असमीचीन दोनो प्रकारके पदार्थोंमेंसे किसी भी एक पक्षका निश्चय न होना इसको संशयमिथ्यात्व कहते है। जैसे सग्रन्थ लिङ्ग मोक्षका साधन है या निर्ग्रन्थ लिङ्ग, अथवा सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यक्चारित्र इनकी एकता मोक्षका साधन है या यागादिकर्म, इसीतरह

१—गाथामें प्रयुक्त "तु" शब्दके कारण दो तरहसे अर्थ करना चाहिये। तत्त्वार्थका अश्रद्धान इसके सिवाय अतत्त्वार्थका श्रद्धान ऐसा भी एक अर्थ करना चाहिये।

भावार्थ—मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे जो जीव देव, शास्त्र, गुरुके यथार्थ स्वरूपका श्रद्धान न करके विपरीत श्रद्धान करता है उसको मिथ्यादृष्टि कहते हैं। यहाँपर जो “च” शब्द डाला है उनमें यह अभिप्राय समझना चाहिये कि यदि कोई जीव बाहरसे सम्यग्दृष्टिके समान आचारण करे और अन्तरंगमें उनके विपरीत परिणाम हो तो वह यथार्थमें मिथ्यादृष्टि ही है।

इन अर्थको दृढ़ करने और अच्छी तरह समझानेके लिये मिथ्यादृष्टिके बाह्य चिन्होंको दिखाते हैं।

मिच्छाइट्ठी जीवो, उत्रइद्वं पवयणं ण सद्दहदि ।

सद्दहदि असदभावं उवइद्वं वा अणुवइद्वं^१ ॥ १८ ॥

मिथ्यादृष्टिर्जीव उपदिष्ट प्रवचन न श्रद्धधाति ।

श्रद्धधाति असदभावमुपदिष्ट वानुपदिष्टम् ॥ १८ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि जीव समोचीन गुरुओं के पूर्वापर विरोधादि दोषोंसे रहित और हितके करनेवाले भी वचनोंका यथार्थ श्रद्धान नहीं करता। किन्तु इसके विपरीत आचार्यभासों के द्वारा उपदिष्ट या अनुपदिष्ट असदभावका अर्थात् पदार्थके विपरीत स्वरूपका इच्छानुसार श्रद्धान करता है।

विशेष मिथ्यात्वका वर्णन यहाँ चार गाथाओंमें किया गया है। संक्षेपमें यह समझ लेना चाहिये कि मिथ्यात्व यह सम्यग्दर्शनका ठीक विरोध भाव है। यही कारण है कि तत्त्वार्थसूत्र, रत्नकरण्ड श्रावकाचार आदिमें और इस जीवकाण्डमें सम्यग्दर्शनके जो लक्षण विषय कारण बताये गये हैं उनके ठीक विपरीत भावों और उनके कारणों आदिका मिथ्यात्वके सम्बन्धमें निर्देश किया गया है।

न० १५ की गाथामें मिथ्यात्वका स्वरूप, कारण, विषय और भेद इस तरह चार बातें बताई गई हैं। भेदोंकी संख्या पाँच है, जिससे मालूम होता है कि मिथ्यात्वके सभी प्रकार इन पाँच भेदोंमें गर्भित होजाते हैं। किन्तु ध्वलामें कहा गया है कि मिथ्यात्वके पाँच ही भेद हैं ऐसा नियम नहीं है, पाँच भेद जो कहे गये हैं, वह केवल उपलक्षणमात्र^२ है। न० १६ की गाथामें दृष्टातरूपसे जो पाँच नाम बताये गये हैं वे प्रायः उन व्यक्तियोंके हैं जो कि भगवान महावीरस्वामीसे समकालीनता रखते हैं और उनसे कुछ दिन पूर्व ही दि जैन दीक्षा धारण कर चुके थे और पीछे जिन्होंने विभिन्न कारणोंसे भ्रष्ट एव विरुद्ध होकर अपनेको तीर्थंकर बताते हुए महावीरस्वामी या जैनागमके विरुद्ध उपदेश देना शुरू किया था। वास्तवमें भावरूप मिथ्यात्वके सभी भेद अनादि हैं। जिन व्यक्तियोंके ये नाम हैं वे पर्यायार्थिक नयसे अपने समयके वर्णनके उपज्ञवक्ता हैं और अतत्त्वके प्रतिपादक होनेसे आसा-भास हैं। -

१—मूलराधना पृ. १३८ में न. ४० पर यही गाथा है। केवल मिच्छाइट्ठीकी जगह “मोहोदयेण” पाठ पाया जाता है। तथा छक्क. चूलियामें न० १५ पर यही गाथा है परन्तु वहाँ “जीवो” की जगह “णियमा” पाठ है। ल सा गा. न १०९ में यही पाठ है।

२—इति वचनात् (जावदिया वयणवहा इत्यादि) न मिथ्यात्वपंचकनियमोज्जिस्त किन्तूपलक्षणमात्रमेत-दसहित पंचविध मिथ्यात्वमिति । स. सु. पृ १६२

नं० १७ को गाथामे मिथ्यादृष्टिको जिस धर्मके न रचनेकी बात कही गई है वह चार प्रकारका है—१—वस्तुस्वभाव एव आत्माका शुद्धस्वभाव, २—उत्तमक्षमादि दशलक्षणरूप धर्म ३—रत्नत्रय और ४—दया । अतत्त्वश्रद्धानी या तत्त्वार्थके अश्रद्धानीको ये वास्तवमे नहीं रचते ।

नं० १८ मे मिथ्यात्वके तीव्र, मद, मध्यम, अथवा अनादि सादि आदि भेदोका संकेत पाया जाता है ।

इस तरह चार गाथाओमे मिथ्यात्वके प्रायः सभी भागोको तरफ संक्षेपमे दृष्टि डाली गई है । मुख्य विषय भी चार ही है—स्वरूप, सख्या, विषय, और फल ।

इस प्रकार प्रथम गुणस्थानका स्वरूप, उसके भेद, भेदोके दृष्टात तथा बाह्य चिन्होको दिखाकर अब क्रमानुसार दूसरे सासादन गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं ।

आदिमसम्भत्तद्वा, समयादो छावलि त्ति वा सेसे ।

अणअण्णदरुदयादो, णासियसम्मो त्ति सासणक्खो सो ॥ १९ ॥

आदिमसम्यक्त्वाद्वा, आसमयत्त. षडावलिरिति वा शेषे ।

अनान्यतरोदयात्, नाश्रितसम्यक्त्वं इति सासनाख्यं स ॥ १९ ॥

अर्थ—प्रथमोपशम सम्यक्त्वके अथवा यहाँपर वा शब्दका ग्रहण किया है, इसलिये द्वितीयोपशम सम्यक्त्वके अन्तर्मुहूर्तमात्र कालमेसे जब जघन्य एक समय तथा उत्कृष्ट छह आवली प्रमाण काल शेष रहे उत्तने कालमे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभमेसे किसीके भी उदयमें आनेसे सम्यक्त्वकी विराधना होनेपर सम्यग्दर्शन गुणकी जो अव्यक्त अतत्त्वश्रद्धानरूप परिणति होती है, उसको सासन या सासादन गुणस्थान कहते हैं ।

इस गुणस्थानको दृष्टान्त द्वारा स्पष्ट करते हैं ।

सम्मत्तरयणपञ्चयसिहरादो मिच्छभूमिसमभिमुहो ।

णासियसम्मत्तो सो, सासणणामो मुणेयव्वो' ॥ २० ॥

सम्यक्त्वरत्नपर्वतशिखरात् मिथ्यात्वभूमिसमभिमुख ।

नाश्रितसम्यक्त्वं स सासननामा मन्तव्यं ॥ २० ॥

अर्थ—सम्यक्त्वरूपी रत्नपर्वतके शिखरसे गिरकर जो जीव मिथ्यात्वरूपी भूमिके सम्मुख हो चुका है, अतएव जिसने सम्यक्त्वकी विराधना (नाश) करदी है, और मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं किया है, उसको सासन या सासादन गुणस्थानवर्ती कहते हैं । भावार्थ—जिस प्रकार पर्वतसे गिरनेपर और भूमिपर पहुँचनेके पहले मध्यका जो काल है वह न पर्वतपर ठहरनेका ही है, और न भूमिपर ही ठहरने का है, किन्तु अनुभय काल है । इसी प्रकार अनन्तानुबन्धी कषायमेसे किसी एकका उदय होनेसे

१—पटवण्डागम संतसुत्त-जीवद्वाराण पृ १६६ में उक्तं च करके नं० १०८ पर यह गाथा उद्धृत है ।

सम्यक्त्वपरिणामोके छूटनेपर, और मिथ्यात्व प्रकृतिके उदय न होनेसे मिथ्यात्व परिणामोके न होनेपर मध्यके अनुभवकालमें जो परिणाम होते हैं, उनको सासन या सासादन गुणस्थान कहते हैं। यहाँपर जो सम्यक्त्वको रत्नपर्वतकी उपमा दी है, उसका अभिप्राय यह है कि जिस प्रकार रत्नपर्वत अनेक रत्नोका उत्पन्न करनेवाला और उन्नत स्थानपर पहुँचानेवाला है उस ही प्रकार सम्यक्त्व भी सम्मग्नानादि अनेक गुणरत्नोंको उत्पन्न करनेवाला है, और सबसे उन्नत मोक्षस्थानपर पहुँचाने वाला है।

प्रायः सर्वत्र इस गुणस्थानका नाम निर्देश करते समय सासन शब्दका ही प्रयोग किया है। देखो गाथा न० ९, १९ तथा २०। इसके सिवाय सतसुत्त विवरणके सूत्र न० १० में भी सासनशब्द ही पटा है। किन्तु अर्थ करते समय प्रायः सासादन शब्दको दृष्टिमें रक्खा है। दोनो ही शब्द निरुक्तिमिद हैं। अननका अर्थ होता है नीचेको गिरना और आसादनाका अर्थ होता है विराधना। क्योंकि यह जीव मिथ्यात्वकी तरफ नीचेको गिरता है, और यह कार्य सम्यक्त्वकी विराधनासे होता है। अतएव दोनो ही अर्थ सगत हैं।

प्रश्न यह हो सकता है, कि अनन्तानुबन्धीके उदयसे यदि सम्यक्त्वका विनाश होता है, तो उसे दर्शनमोहनीयके भेदोमें गिनना चाहिये। यदि वह चारित्रमोहनीयका भेद है, तो उससे सम्यक्त्वका विराधन नहीं हो सकता, और ऐसी अवस्थामें इस गुणस्थानका सभव ही नहीं रहता है। दूसरी बात यह है कि अनन्तानुबन्धीके उदयसे यदि सम्यक्त्वका नाश हो जाता है तो जिस जीवके ऐसा हो तो फिर उसको मिथ्यादृष्टि ही कहना चाहिये? किन्तु इसका उत्तर यह है कि यहाँपर जो कथन किया गया है उसका फल अनन्तानुबन्धीकपायकी द्विस्वभावताको बताना^१ है। यद्यपि सूत्रमें कहीपर भी इस कपायको दोनो तरफ गिना नहीं है फिर भी प्रकृत कथनसे यह फलितार्थ निकलता है कि अनन्तानुबन्धीमें सम्यग्दर्शन और चारित्र दोनोके ही घात करनेका स्वभाव पाया जाता है। इसके सिवाय मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि दोनोके विपरीतार्थवेदनमें बहुत बड़ा अन्तर है, क्योंकि मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें अतत्त्वार्थ श्रद्धान व्यक्त और सासादन गुणस्थानमें अव्यक्त हुआ करता है। अतएव इस गुणस्थानका पृथक् निर्देश उचित ही है। इस गुणस्थानमें सम्यग्दृष्टि शब्दका जो प्रयोग किया गया है वह भूतपूर्वगतिकी अपेक्षासे समझना चाहिये।

क्रमप्राप्त तृतीय गुणस्थानका लक्षण करते हैं।

सम्प्राप्तिच्छुदयेण य, जचंतरसव्वघादिकञ्जेण ।

ण य सम्मं मिच्छं पि य, सम्मिस्सो होदि परिणामो ॥ २१ ॥

सम्यग्मिथ्यात्वोदयेन च, जात्यन्तरसर्वघातिकार्येण ।

न च सम्यक्त्व मिथ्यात्वमपि च, सम्मिश्रो भवति परिणामः ॥ २१ ॥

अर्थ—जिसका प्रतिपक्षी आत्माके गुणको सर्वथा घातनेका कार्य दूसरी सर्वघाति प्रकृतियोंसे

१—किमिति मिथ्यादृष्टिरिति न व्यपदिश्यते चेन्न, अनन्तानुबन्धिना द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् ।

“.....सूत्रे तथानुपदेशोऽप्यपितनयापेक्ष ॥

विलक्षण जातिका है उस जात्यन्तर सर्वधानि सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे केवल सम्यक्त्वरूप या मिथ्यात्वरूप परिणाम न होकर जो मिश्ररूप परिणाम होता है, उसको तीसरा मिश्रगुणस्थान कहते हैं। शब्दा—यह तीसरा गुणस्थान बन नहीं सकता, क्योंकि मिश्ररूप परिणाम ही नहीं हो सकते। यदि विरुद्ध दो प्रकारके परिणाम एक ही आत्मा और एक ही कालमें माने जाय तो शीत उष्णकी तरह परस्पर सहानवस्थान लक्षण विरोध दोष आवेगा। यदि क्रमसे दोनो परिणामोकी उत्पत्ति मानी जाय, तो मिश्ररूप तीसरा गुणस्थान नहीं बनता। समाधान—यह गका ठीक नहीं है, क्योंकि मित्रामित्रन्यायसे एक काल और एक ही आत्मामे मिश्ररूप परिणाम हो सकते हैं। भावार्थ—जिस प्रकार देवदत्त नामक किसी मनुष्यमे यज्ञदत्तकी अपेक्षा मित्रपना और चैत्रकी अपेक्षा अमित्रपना ये दोनो धर्म एक ही कालमें रहते हैं और उनमे कोई विरोध नहीं है। उस ही प्रकार सर्वज्ञ निरूपित पदार्थके स्वरूपके श्रद्धानकी अपेक्षा समीचीनता और सर्वज्ञाभासकथित अतत्त्व-श्रद्धानकी अपेक्षा मिथ्यापना ये दोनो ही धर्म एक काल और एक आत्मामे घटित हो सकते हैं इसमे कोई भी विरोधादि दोष नहीं हैं।

उक्त अर्थको ही दृष्टान्तद्वारा स्पष्ट करते हैं।

दहिगुडमिव वामिम्सं, पुहभावं णेव कारिटुं सक्कं ।

एवं मिससयभावो, सम्मामिच्छो त्ति णादव्वो^१ ॥ २२ ॥

दधिगुडमिव व्यामिश्रं, पृथग्भावं नैव कर्तुं शक्यम् ।

एव मिश्रकभावः, सम्यग्मिथ्यात्वमिति ज्ञातव्यम् ॥ २२ ॥

अर्थ—जिस प्रकार दही और गुड़को परस्पर इस तरहसे मिलानेपर कि फिर उन दोनोको पृथक्-पृथक् नहीं कर सकें, उस द्रव्यके प्रत्येक परमाणुका रस मिश्ररूप (खट्टा और मीठा मिला हुआ) होता है। उस ही प्रकार मिश्रपरिणामोमे भी एक ही कालमे सम्यक्त्व और मिथ्यात्वरूप परिणाम रहते हैं, ऐसा समझना चाहिये।

इस गुणस्थानमें होनेवाली विशेषताको दिखाते हैं।

सो संजमं ण गिण्हदि, देसजमं वा ण वंधदे आउं ।

सम्मं वा मिच्छं वा, पडिवज्जिय मरदि णियमेण^२ ॥ २३ ॥

स संयमं न गृह्णाति, देशयमं वा न वच्चाति गायु ।

सम्यक्त्वं वा मिथ्यात्वं वा प्रतिपद्य त्रियते नियमेन ॥ २३ ॥

अर्थ—तृतीय गुणस्थानवर्ती जीव सकल संयम या देशसंयमको ग्रहण नहीं करता, और न इस गुणस्थानमे आयुर्कर्मका बन्ध ही होता है। तथा इस गुणस्थानवाला जीव यदि मरण

१—न चैतत्काल्पनिकं पूर्वस्वीकृतदेवताऽपरित्यागेनार्हन्नपि देव इत्यभिप्रायवत्. पुरुषस्योपलम्भात् ॥
—पद्ल० संतुं घवला पृ १६७। तथा देखो यशस्तिल आ ६ पृ. २८२ के पद्य, और गा २२ की मंदप्रबोधिनी टीका।

२—घवला खण्ड १ पृ १७० गाथा नं० १०९।

३—पद्ल० ४ गा. ३३ तथा खं ५ पृ ३।

करता है तो नियमसे^१ सम्यक्त्व या मिथ्यात्वरूप परिणामोंको प्राप्त करके ही मरण करता है, किन्तु इस गुणस्थानमे मरण नहीं होता ।

उक्त अर्थको और भी स्पष्ट करते हैं ।

सम्मत्त-मिच्छपरिणामेषु जहिं आउगं पुरा बद्धं ।

तहिं मरणं मरणंतसमुद्घादो वि य ण मिम्सम्मि^२ ॥ २४ ॥

सम्यक्त्व-मिथ्यात्वरूपपरिणामेषु यत्रायुष्कं पुरा बद्धम् ।

तत्र मरणं मारणान्तसमुद्घातोऽपि च न मिश्रे ॥ २४ ॥

अर्थ—तृतीय गुणस्थानवर्ती जीवने तृतीय गुणस्थानको प्राप्त करनेसे पहले सम्यक्त्व या मिथ्यात्वरूपके परिणामोंमेसे जिस जातिके परिणाम कालमे आयुर्कर्मका बन्ध किया हो उस ही तरहके परिणामोंके होनेपर उसका मरण होता है, किन्तु मिश्र गुणस्थानमे मरण नहीं होता । और न इस गुणस्थानमें मारणान्तिक समुद्घात^३ ही होता है ।

चतुर्थ गुणस्थानका लक्षण बतानेके पूर्व उसमें होनेवाले सम्यग्दर्शनके औपशमिक क्षायिक क्षायोपशमिक इन तीन भेदोंमेसे प्रथम क्षायोपशमिकका लक्षण करते हैं ।

सम्मत्तदेशघादिस्सुदयादो वेदगं हवे सम्मं ।

चलमलिनमगाढं तां, णिच्चं कम्मक्खवणहेदु ॥ २५ ॥

सम्यक्त्वदेशघातेरुदयाद्वेदकं भवेत्सम्यक्त्वम् ।

चलं मलिनमगाढ, तन्नित्यं कर्मक्षपणहेतु ॥ २५ ॥

अर्थ—सम्यग्दर्शनगुणको विपरीत करनेवाली प्रकृतियोंमेसे देशघाति सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय होने पर (तथा अनन्तानुबधिचतुष्क और मिथ्यात्व मिश्र इन सर्वघाति प्रकृतियोंके आगामी निषेकोका सदवस्थारूप उपशम और वर्तमान निषेकोकी बिना फल दिये ही निर्जरा होने पर) जो आत्माके परिणाम होते हैं उनको वेदक या क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन कहते हैं । वे परिणाम चल, मलिन, या अगाढ होते हुए भी नित्य ही अर्थात् जघन्य अन्तर्मुहूर्तसे लेकर उत्कृष्ट छ्यासठ सागरपर्यन्त कर्मोंकी निर्जराके कारण हैं ।

जिस प्रकार एक ही जल अनेक कल्लोलरूपमे परिणत होता है, उस ही प्रकार जो सम्यग्दर्शन सम्पूर्ण तीर्थंकर या अर्हन्तोमे समान अनन्त शक्तिके होनेपर भी 'श्रीशान्तिनाथजी शान्तिके लिये और श्रीपादर्वनाथजी रक्षा करनेके लिये समर्थ हैं' इस तरह नाना विषयोंमे चलायमान होता

१—अन्य आचार्योंके मतानुसार यह नियम नहीं है । म प्र. ।

२—पट्ट खं ४ पृ. ३४९ खं ५ पृ ३१ । ३—मूल शरीरको बिना छोड़े ही आत्माके प्रदेशोका बाहर निकलना इसको समुद्घात कहते हैं । उसके सात भेद हैं—वेदना, कषाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, आहार और केवल । मरणसे पूर्व होनेवाले समुद्घातको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं ।

है उसको चल सम्यग्दर्शन कहते हैं। जिस प्रकार शुद्ध सुवर्ण भी मलके निमित्तसे मलिन कहा जाता है, उस ही तरह सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयसे जिसमें पूर्ण निर्मलता नहीं है उसको मलिन सम्यग्दर्शन कहते हैं। जिस तरह वृद्ध पुरुषके हाथमें ठहरी हुई भी लठी काँपती है उस ही तरह जिस सम्यग्दर्शन के होते हुए भी अपने वनवाये हुए मन्दिरादिमें 'यह मेरा मन्दिर है' और दूसरेके वनवाये हुए मन्दिरादिमें 'यह दूसरेका है' ऐसा भाव हो उसको अगाढ़ सम्यग्दर्शन कहते हैं।

भावार्थ—उपशमके प्रशस्त और अप्रशस्त इस तरह दो प्रकार हैं। विवक्षित प्रकृति यदि उदय योग्य न हो और स्थिति अनुभाग, उत्कर्षण अपकर्षण तथा सक्रमणके योग्य हो तो उस उपशमको अप्रशस्त कहते हैं। तथा जहाँ पर विवक्षित प्रकृति उदययोग्य भी न हो और उत्कर्षण अपकर्षण एवं संक्रमणयोग्य भी न हो तो वहाँ प्रशस्त उपशम कहा जाता है। अनन्तानुबन्धी कषायका प्रशस्तोपशम नहीं माना है, अतएव अनन्तानुबन्धी कषायका अप्रशस्तोपशम अथवा विसयोजन होने पर एवं दर्शन मोहनीयकी मिथ्यात्व और मिश्र प्रकृतिका प्रशस्त या अप्रशस्त उपशम अथवा क्षयोन्मुखताके होनेपर और सम्यक्त्व प्रकृतिके देशघाति स्पर्धकोका उदय होनेपर जो तत्त्वार्थभ्रद्धानरूप परिणाम होते हैं, उनको ही वेदक या क्षायोपशमिक सम्यक्त्व कहते हैं। यहाँपर जीव सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयका वेदन—अनुभवन करता है, इसलिये इसको वेदक कहते हैं।

गाथामें आये हुए नित्य शब्दका अभिप्राय अविनश्वर नहीं किन्तु अन्तर्मुहूर्तसे लेकर छयासठ सागर तकके कालके प्रमाणसे है जैसा कि ऊपर बताया गया है। अथवा इसका आशय ऐसा भी हो सकता है कि कर्मके क्षपणका यह करण—असाधारण कारण है। यह बात केवल इस क्षायोपशमिक सम्यक्त्वके विषयमें ही नहीं किन्तु वक्ष्यमाण औपशमिक एवं क्षायिकके विषयमें भी समझनी चाहिये। क्योंकि सम्यग्दर्शनके साहचर्यके बिना सवर निर्जरा नहीं हो सकती, यह ध्रुव नियम है। इस ध्रुव नियमको स्पष्ट करना ही नित्य शब्दका अभिप्राय है। इससे मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शनकी असाधारणता सूचित हो जाती है। तथा यह भी विशेषता व्यक्त होती है कि इस क्षायोपशमिक सम्यक्त्वके वेदक अथवा समल होते हुए भी वह कर्मक्षपणका कारण है। ध्यान रहे कि चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर ऊपरके सभी गुणस्थानोंमें होनेवाली विशिष्ट निर्जराका मूल कारण सम्यग्दर्शन ही है।

चतुर्थ गुणस्थानमें उपदिष्ट सम्यग्दर्शनके तीन भेदोंमेंसे एक भेद समल सम्यग्दर्शन-वेदकका स्वरूप बताकर अब शेष दो—मलदोषरहित औपशमिक और क्षायिक सम्यग्दर्शनोंका हेतुपूर्वक लक्षण और स्वरूप बताते हैं।

सत्तण्हं उवसमदो, उवसमसम्मो खया दु खइयो य ।

विदियकसायुदयादो, असंजदो होदि सम्मो य ॥ २६ ॥

सप्तानामुपशमतः उपशमसम्यक्त्वं क्षयात् क्षायिकं च ।

द्वितीयकपायोदयादसंयतं भवति सम्यक्त्वं च ॥ २६ ॥

अर्थ—तीन दर्शनमोहनीय अर्थात् मिथ्यात्व मिश्र और सम्यक्त्व प्रकृति तथा चार अनन्तानुबन्धी कषाय इन सात प्रकृतियोंके उपशमसे औपशमिक और सर्वथा क्षयसे क्षायिक सम्यग्दर्शन होता है। इस चतुर्थगुणस्थानवर्ती सम्यग्दर्शनके साथ संयम विलकुल नहीं होता। क्योंकि यहाँ पर

दूसरी अप्रत्याख्यानावरण कपायका उदय रहा करता है। यही कारण है कि इस गुणस्थानवाले जीवको असंयत सम्यग्दृष्टि कहते हैं।

भावार्थ—सम्यग्दर्शन गुणकी विरोधिनी इन सात प्रकृतियोंके उपशम अथवा क्षय इन दोनो ही अवस्थाओमें जो आत्माका सम्यग्दर्शन गुण प्रकट होता है वह विशुद्धकी अपेक्षा समान है। फिर भी औपशमिक और क्षायिकमें प्रतिपक्षी कर्मोंके सद्भाव और असद्भावके कारण बहुत बड़ा अन्तर है। वह यह कि क्षायिक सम्यग्दर्शन अन्त तक स्थिर रहता है। इस सम्यक्त्वसे युक्त जीव कभी भी मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं होता, न आसागम पदार्थोंमें सन्देह करता है और न मिथ्यादृष्टियोंके अतिशय या चमत्कारको देखकर आश्चर्य ही करता है। अर्थात् वेदक सम्यक्त्वमें पाये जानेवाले चल मलिन और अगाढ दोषोंसे वह रहित होता है। औपशमिक सम्यग्दृष्टि भी ऐसा ही होता है। परन्तु उसका काल अन्तर्भूत मात्र ही है। उसके बाद वह प्रतिपक्षी कर्मोंमेंसे मिथ्यात्वके उदयमें आने पर मिथ्यादृष्टि, अनन्तानुबन्धी कषायमेंसे किसीके उदयमें आने पर सासादन सम्यग्दृष्टि, मिश्र प्रकृतिके उदयमें आने पर सम्यग्मिथ्यादृष्टि और सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयमें आने पर समल वेदक सम्यक्त्वको जिसका कि स्वरूप ऊपरकी गाथामें बताया गया है प्राप्त करके असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानको प्राप्त होजाता है। अर्थात् इन चारमेंसे किसी भी एक अवस्थाको प्राप्त कर लेता है। कदाचित् ऊपरकी कषायों का क्षयोपशम भी यदि साथमें हो जाय तो वह पाँचवें, सातवें गुणस्थानोंको भी प्राप्त कर सकता है।

इस गुणस्थानके साथ असंयत शब्दका जो प्रयोग किया है वह अन्त्यदीपक है। अतएव असंयत भाव प्रथम गुणस्थानसे लेकर इस चतुर्थ गुणस्थानतक ही पाया जाता है। क्योंकि ऊपरके गुणस्थानोंमेंसे पाँचवेंके साथ देशसंयत या सयतासंयत और फिर उसके ऊपरके सभी गुणस्थानोंके साथ सयत विशेषण पाया जाता है।

इस गुणस्थानमें श्रद्धानकी अपेक्षा जो कुछ विशेषता है उसको दिखाते हैं।

सम्माइड्डी जीवो, उवइट्ठं पवयणं तु सद्दहदि ।

सद्दहदि असन्भावं अजाणमाणो गुरुणियोगा^१ ॥ २७ ॥

सम्यग्दृष्टिर्जीव उपदिष्ट, प्रवचन तु श्रद्दधाति ।

श्रद्दधात्यसद्भावमज्ञायमानो गुरुणियोगात् ॥ २७ ॥

अर्थ—सम्यग्दृष्टि जीव आचार्योंके द्वारा उपदिष्ट प्रवचनका श्रद्धान करता है, किन्तु अज्ञान-तावश गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है। भावार्थ—स्वयके अज्ञानवश “अरिहंतदेवका ऐसा ही उपदेश है” ऐसा समझकर यदि कदाचित् किसी पदार्थका विपरीत श्रद्धान भी करता है तो भी वह सम्यग्दृष्टि ही है; क्योंकि उसने अरिहत्तका उपदेश समझकर उस पदार्थका वैसा श्रद्धान किया है। परन्तु—

सुत्तादो तं सम्मं, दरसिज्जंतं जदा ण सहहृदि ।
 सो चेव हवइ मिच्छाइट्ठी जीवो तदो पहुदी ॥ २८ ॥
 सूत्रात् सम्यक् दर्शयन्तं, यदा न श्रद्धधाति ।
 स चैव भवति मिथ्यादृष्टिर्जीवस्तदा प्रभृति ॥ २८ ॥

अर्थ—गणधरादिकथित सूत्रके आश्रयसे आचार्यादिके द्वारा भले प्रकार समझाये जानेपर भी यदि वह जीव उस पदार्थका समीचीन श्रद्धान न करे तो वह जीव उस ही कालसे मिथ्यादृष्टि होजाता है। भावार्थ—आगम दिखाकर समीचीन पदार्थके समझाने पर भी यदि वह जीव पूर्वमे अज्ञानसे किये हुए अतत्त्वश्रद्धानको न छोडे तो वह जीव उस ही कालसे मिथ्यादृष्टि कहा जाता है।

इसी चतुर्थगुणस्थानवर्ती जीवके असंयत विशेषणकी अपेक्षाको दृष्टिमे रखकर उसके आशय को स्पष्ट करनेके लिये विशेष स्वरूप दिखाते हैं।

णो इंदियेसु विरदो, णो जीवे थावरे तसे वापि ।
 जो सहहृदि जिणुत्तं सम्माइट्ठी अविरदो सो ॥ २९ ॥
 नो इन्द्रियेषु विरतो, नो जीवे स्यावरे तसे वापि ।
 यः श्रद्धधाति जिनोक्तं, सम्यग्दृष्टिरविरतः सः ॥ २९ ॥

अर्थ—जो इन्द्रियोके विषयोसे तथा त्रस स्थावर जीवोकी हिंसासे विरक्त नहीं है, किन्तु जिनेन्द्रदेव द्वारा कथित प्रवचनका श्रद्धान करता है वह अविरतसम्यग्दृष्टि है।

भावार्थ—संयम दो प्रकारका होता है, एक इन्द्रियसंयम दूसरा प्राणसंयम। इन्द्रियोके विषयोसे विरक्त होनेको इन्द्रियसंयम, और अपने तथा परके प्राणोकी रक्षाको प्राणसंयम कहते हैं। इस गुणस्थानमे दोनो संयमोंमे से कोई भी संयम नहीं होता, अतएव इसको अविरतसम्यग्दृष्टि कहते हैं। परन्तु इस गुणस्थानके लक्षणमे जो अपि शब्द पड़ा है उससे सूचित होता है कि वह बिना प्रयोजन किसी हिंसामे प्रवृत्त भी नहीं होता^१। क्योंकि यहाँ असंयम भावसे प्रयोजन अप्रत्याख्यानावरणआदि कपायके क्षयोपशमसे पाँचवे आदि गुणस्थानोमे पाये जानेवाले देशसंयम तथा आगेके संयमभावके निषेधसे है। अतएव असंयत कहनेका अर्थ यह नहीं है कि सम्यग्दृष्टिकी प्रवृत्ति मिथ्यादृष्टिके समान अथवा अनर्गल हुआ करती है। क्योंकि चतुर्थ गुणस्थानमें ४१ कर्मप्रकृतियोंके बंधका व्युच्छित्तिके नियमानुसार^२ अभाव हो जाया करता है। अतएव ४१ कर्मोंके बन्धकी कारणभूत प्रवृत्तियाँ उसके न तो होती ही हैं और न उनका होना संभव ही है। अतएव उसको अन्तरंग वहिरंग प्रवृत्तिमे नीचेके तीन गुणस्थानवालोकी अपेक्षा महान् अन्तर हो जाया करता है।

पचम गुणस्थानका लक्षण कर्ते हैं।

१—अपि शब्देन भवेगादिसम्यक्त्वगुणा सूच्यन्ते । जी. प्र. । २ अपिशब्देनानुकम्पादिगुणसद्भावान्तिर-
 परावर्हिंसा न करोतीति सूच्यते । मन्दप ।

३—सोलस-भगवीस-यमं आदि कर्मकाण्ड, गाथा नं. ९४, ९५, ९६ ।

पञ्चकखाणुदयादो, संजमभावो ण होदि णवरिं तु ।
थोववदो होदि तदो, देववदो होदि पंचमओ ॥ ३० ॥

प्रत्याख्यानादयात्, संयमभावो न भवति नवरिं तु ।
स्तोकव्रतो भवति ततो, देशव्रतो भवति पंचम ॥ ३० ॥

अर्थ—यहाँपर प्रत्याख्यानावरण कषायका उदय रहनेसे पूर्ण सयम तो नहीं होता, किन्तु यहाँ इतनी विशेषता होती है कि अप्रत्याख्यानावरण कषायका उदय न रहनेसे एकदेश व्रत होते हैं । अतएव इस गुणस्थानका नाम देशव्रत या देशसयम है । इसीको पाँचवाँ गुणस्थान कहते हैं ।

भावार्थ—प्रत्याख्यान शब्दका अर्थ त्याग—पूर्णत्याग सकलसयम होता है । उसको आवृत करनेवाली कषायको प्रत्याख्यानावरण कहते हैं । नामके एक देशका उच्चारण करनेपर पूरे नामका बोध हो जाता है । इसी न्यायसे यहाँ गाथामे प्रत्याख्यान शब्दका प्रयोग प्रत्याख्यानावरणके लिये किया गया है । यह हेतुवाक्य है । इससे एकदेश संयम और चारित्रकी अपेक्षा यहाँ पाया जानेवाला क्षायोपशमिक भाव ये दो बातें सूचित होती हैं । क्योंकि तृतीय कषायके उदयका मुख्यतया उल्लेख नीचेकी अनन्तानुबन्धी और अप्रत्याख्यानावरणचतुष्क इन आठ कषायोके उदयके अभावको व्यक्त करता है ।

औदयिकादिक ५ भावोमेसे चारित्रकी अपेक्षा यहाँपर केवल क्षायोपशमिक भाव ही है । किन्तु सम्यक्त्वकी अपेक्षा औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक इन तीनमेसे कोई भी एक भाव रह सकता है । किन्तु विना सम्यक्त्वके यह गुणस्थान नहीं हो सकता यह बात “पंचम” शब्दसे स्पष्ट होती है । क्योंकि मिथ्यात्वके उदयसे प्रथम अनन्तानुबन्धीके उदयसे द्वितीय, सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे तीसरा और सम्यक्त्व प्रकृतिके साथ यद्वा उसके विना अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे चतुर्थ गुणस्थान होता है । इसके अनन्तर ही अप्रत्याख्यानावरण कषायके सर्वघाती स्पर्धकोके उदयाभावी क्षय एव सद्गुणशमके साथ-साथ प्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे क्षायोपशमिक देश-चारित्र होकर यह पंचम गुणस्थान हुआ करता है ।

कदाचित् यह शका हो सकती है कि विना सम्यग्दर्शनके भी देशसंयमी देखे जाते हैं, अतएव इस गुणस्थानके लिये सम्यग्दर्शनकी आवश्यकता नहीं है, परन्तु ऐसा नहीं है । विना सम्यक्त्वके संयम या देशसयम नहीं कहा जा सकता । क्योंकि स० अर्थात् सम्यक्-सम्यग्दर्शनके साथ होनेवाले यम—बाह्य विषयोकी उपरतिको ही सयम कहा जाता है । यही बात जिनैकमति आदि शब्दोके द्वारा आगेकी गाथामे स्पष्ट कर दी गई है ।

विरत और अविरत दोनो धर्मोमे परस्पर विरोध है । अतएव इनका एक जगह सहवास नहीं रह सकता । किन्तु इस गुणस्थानको विरताविरत भी कहते हैं, सो किस तरह सभव हो सकता है ? इसका उत्तर उपपत्ति पूर्वक देते हैं ।

१—नवरि यह शब्द विशेषता अर्थका द्योतक एक अव्यय पद है ।

कोई भी एक भाव-सम्यग्दर्शन अवश्य पाया जाता है। क्योंकि यहाँ द्रव्यसयमकी नहीं, अपितु भावसंयमकी ही अपेक्षा है। यद्यपि यहाँ सञ्चलनका उदय पाया जाता है, फिर भी औदयिकभाव अभीष्ट-विवक्षित नहीं है। क्योंकि सकलसयम जो यहाँ हुआ है, वह सञ्चलनके उदयसे नहीं किन्तु प्रत्याख्यानावरणके क्षयोपशमसे हुआ है।

प्रमत्त गुणस्थानकी विशेषताओ को बताते हैं।

वत्तावत्तपमादे, जो वसइ पमत्तसंजदो होदि ।

सयलगुणसीलकलिओ, मह्व्वई चित्तलायरणो^१ ॥ ३३ ॥

व्यक्ताव्यक्तप्रमादे, यो वसति प्रमत्तसंयतो भवति ।

सकलगुणशीलकलितो महाव्रती चित्रलाचरण.^२ ॥ ३३ ॥

अर्थ—जो महाव्रती सम्पूर्ण (२८) मूलगुण और शीलके भेदोसे युक्त होता हुआ भी व्यक्त एवं अव्यक्त^३ दोनो प्रकारके प्रमादोको करता है वह प्रमत्तसयत गुणस्थानवाला है। अतएव वह चित्रल आचरणवाला माना गया है।

भावार्थ—इस छट्टे गुणस्थानवर्ती मुनिका आचरण सञ्चलन कषायके तीव्र उदयसे युक्त रहनेके कारण चित्रल—चित्तकबरा—जहाँ पर दूसरे रगका भी सदभाव पाया जाय, हुआ करता है। और यह व्यक्त अव्यक्त दोनो ही प्रकारके प्रमादोसे युक्त रहा करता है।

प्रकरणप्राप्त प्रमादोका वर्णन करते हैं।

विकहा तहा कसाया, इंदिय णिद्दा तहेव पणयो य ।

चदु चदु पणमेगेगं होंति पमादा हु पण्णरस^४ ॥ ३४ ॥

विकथास्तथा कषाया, इन्द्रियनिद्रास्तथैव प्रणयश्च ।

चतु चतु पञ्चकैक भवन्ति प्रमादा खलु पञ्चदश ॥ ३४ ॥

अर्थ—चार विकथा—स्त्रीकथा, भक्तकथा, राष्ट्रकथा, अविनिपालकथा, चार कषाय—क्रोध मान, माया, लोभ, पंच इन्द्रिय-स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र, एक निद्रा और एक प्रणय—स्नेह इस तरह कुल मिलाकर प्रमादोके पन्द्रह भेद हैं।

१—वत्तावत्तपसाए जो वसइ पमत्तसंजदो होई। सयलगुणसीलकलिओ मह्व्वई चित्तलायरणो ॥ ११३ ॥ सं तु ।

२—चित्तलाचरण इत्यपि पाठान्तरम् । चित्रं प्रमादमिश्रं लातीति चित्रल अथवा चित्रल. सारग-स्तद्वत् शबलितं यद्वा चित्तं लातीति चित्तलम् आचरणं यस्यासौ ॥

३—जिसका स्वयं अनुभव हो सके अथवा कदाचित् जिसका दूसरेको भी परिज्ञान हो सके उसको व्यक्त और उससे विपरीतको अव्यक्त प्रमाद कहते हैं। “व्यक्ते-स्वसन्नेद्ये”—जी प्र तथा स्वसन्नेद्ये. परानुमेयश्च व्यक्त-स्थूल म. प्र. ।

४—षट्क्षं. सं सुत्त उद्घृतं गाथा नं ११४। तत्र तु पण्णरसा इति पाठः ।

भावार्थ—संयमके विरोधी कथा या वाक्यप्रबन्धको विकथा, इसी प्रकार जिससे संयम गुणका घात हो ऐसे क्रोध, मान, भाया, लोभरूप परिणामको कषाय, स्पर्शनादि इन्द्रियोके द्वारा अपने अपने स्पर्शादि विषयमे रागभावके होनेको इन्द्रिय, स्थानगृद्धि आदि तीन कर्मके उदयसे अथवा निद्रा और प्रचलाके तीव्र उदयसे अपने विषयके सामान्य ग्रहणको रोकनेवाली जो जाड्या-वस्या उत्पन्न होती है, उसको निद्रा, बाह्य पदार्थोंमें ममत्व परिणामको अथवा तीव्र हास्यादि नोकषायोंके उदयसे होनेवाले सक्लेण परिणामको प्रणय कहते हैं। ध्यान रहे कि यहाँ पर संञ्चलन और तत्सम्बन्धी नोकषायके तीव्र उदयसे होनेवाले ही परिणाम प्रमाद शब्दसे विवक्षित हैं। इन पन्द्रह प्रमादोंके कारण सम्यग्दर्शन या गुण शील आदि कुशलानुष्ठानमे असावधानी अथवा अनादर आदि भाव हो जाया करते हैं। यही प्रमाद है जो कि संयतको प्रमत्त बना देता है। यह दशा अन्तर्मुहूर्तसे अधिक काल तक नहीं रहा करती, उसके बाद अप्रमत्त गुणस्थान हो जाया करता है। और इन दोनो गुणस्थानोंमें इसी तरह हजारो बार परिवर्तन होता रहता है।

यहाँ पर प्रमादके मूलमें ५ प्रकार हैं—विकथा, कषाय, इन्द्रिय, निद्रा, और प्रणय। इनके क्रमसे ४—४—५—१—१ भेद हैं, और सब मिलाकर १५ भेद होते हैं। सब संयोगी भंग ८० हैं जैसा कि आगे बताया गया है। विस्तारपूर्वक भेद करके भंग निकालने पर उनकी संख्या साठे सेतीस हजार होती है। यथा विकथा २५, कषाय २५, इन्द्रिय और अनिन्द्रिय मिलकर ६ और निद्रा ५ तथा मोह और प्रणयका युगल २। इन सबका परस्परमे गुणा करने पर ३७५०० भेद होते हैं।

अब प्रमादोका विशेष वर्णन करनेके लिये उनके पाँच प्रकारोका वर्णन करते हैं।

सखा तह पत्थारो, परियट्टण णड्डु तह समुद्धिड्डं ।

एदे पंच पयारा, पमदसमुक्कित्तणे पेया । ३५ ॥

संख्या तथा प्रस्तार परिवर्तनं नष्टं तथा समुद्धिष्टम् ।

एते पञ्च प्रकाराः प्रमादसमुत्कीर्तने ज्ञेयाः ॥ ३५ ॥

अर्थ—प्रमादके विशेष वर्णनके विषयमे इन पाँच प्रकारोंको समझना चाहिये। संख्या, प्रस्तार, परिवर्तन, नष्ट और समुद्धिष्ट। आलापोके भेदोको गणनाको संख्या, संख्याके रखने या निकालनेके क्रमको प्रस्तार, एक भेदसे दूसरे भेद पर पहुँचनेके क्रमको परिवर्तन, संख्याके द्वारा भेदके निकालनेको नष्ट और भेदको रखकर संख्या निकालनेको समुद्धिष्ट कहते हैं।

१—कारणवश नीचेकी कषायका उदय हो आने पर नीचेके भी गुणस्थान हो जाया करते हैं। क्योंकि छट्टे गुणस्थानवालेके छह मार्ग हैं—एक ऊपरका सातवा और नीचेके पाचो गुणस्थान। देखो चरचा-घतक पद्य ४४।

२—राजकथा, भोजनकथा, स्त्रीकथा, चोरकथा, धन, वैर, परखण्डन, देण, कपट, गुणवध, दैवी, निष्टुर, दान्य, कन्दर्प, अनुचित, भंड, मूर्ख, आत्मप्रशंसा, परिवाद, ग्लानि, परपीडा, कलह, परिग्रह, साधारण, संगीत। ये मूल ४ भेदोंको सम्मिलित करके विकथाके २५ उत्तर भेद बताये हैं। देखो चरचाघतक पद्य ४२ और उनकी टिप्पणी तथा जो प्र टीका, परन्तु दोनो जगहके नामोमे कुछ कुछ अन्तर है।

क्रमानुसार सबसे प्रथम संख्यांकी उत्पत्तिका क्रम बताते हैं ।

सञ्चे पि पुञ्चभंगा, उवरिमभंगेसु एकमेककेसु ।

भेलंतिं चि य क्रमसो, गुणिदे उप्पज्जदे संखा ॥ ३६ ॥

सर्वेऽपि पूर्वभङ्गा, उपरिमभङ्गेषु एकैकेषु ।

मिलन्ति इति च क्रमशो, गुणिते उत्पद्यते सख्या ॥ ३६ ॥

अर्थ—पूर्वके सब ही भङ्ग आगेके प्रत्येक भङ्गमें मिलते हैं, इसलिये क्रमसे गुणा करने पर संख्या उत्पन्न होती है ।

भावार्थ—पूर्वके विकथाओके प्रमाण चारको आगेकी कषायोके प्रमाण चारसे गुणा करना चाहिये । क्योंकि प्रत्येक विकथा प्रत्येक कषायके साथ पाई जाती है । इससे जो राशि उत्पन्न हो (जैसे १६) उसको पूर्व समझकर उसके आगेके इन्द्रियोके प्रमाण पाँचसे गुणा करना चाहिए, क्योंकि प्रत्येक विकथा या कषाय प्रत्येक इन्द्रियके साथ पाई जाती है । इसके अनुसार सोलहको पाँचसे गुणनेपर अस्सी प्रमादोकी सख्या निकलती है । निद्रा और प्रणय ये एक ही एक हैं, इसलिये इनके साथ गुणा करने पर सख्यामे वृद्धि नहीं हो सकती । अतएव इनसे गुणा करनेकी आवश्यकता नहीं है ।

अब प्रस्तारक्रमको दिखाते हैं ।

पढमं पमदपमाणं, क्रमेण णिक्खिविय उवरिमाणं च ।

पिंडं पडि एकैकं, णिक्खित्तं होदि पत्थारो ॥ ३७ ॥

प्रथम प्रमादप्रमाणं, क्रमेण निक्षिप्य उपरिमाणं च ।

पिण्डं प्रति एकैक, निक्षिप्ते भवति प्रस्तारः ॥ ३७ ॥

अर्थ—प्रथम प्रमादके प्रमाणका विरलन कर क्रमसे निक्षेपण करके उसके एक एक रूपके प्रति आगेके पिण्डरूप प्रमादके प्रमाणका निक्षेपण करनेपर प्रस्तार होता है ।

भावार्थ—प्रथम विकथा प्रमादका प्रमाण ४, उसका विरलन कर क्रमसे १११? इस तरह निक्षेपण करना । इसके ऊपर कषायप्रमादके प्रमाण चारको प्रत्येक एकके ऊपर ३६५५ इस तरह निक्षेपण करना, ऐसा करनेके अनंतर परस्पर (कषायको) जोड़ देनेपर १६ सोलह होते हैं । इन सोलहका भी पूर्वकी तरह विरलन कर एक एक करके सोलह जगह रखना तथा प्रत्येक एकके ऊपर आगेके इन्द्रियप्रमादका प्रमाण पाँच पाँच रखना । ऐसा करनेसे पूर्वकी तरह परस्पर जोड़नेपर अस्सी प्रमाद होते हैं । इसको प्रस्तार कहते हैं । इससे यह मालूम हो जाता है कि पूर्वके समस्त प्रमाद, आगेके प्रमादके प्रत्येक भेदके साथ पाये जाते हैं ।

प्रस्तारका दूसरा क्रम बताते हैं ।

णिक्खित्तु विदियमेत्त, पढम तस्सुवरि विदियमेक्केक्कम् ।

पिंडं पडि णिक्खेओ, एवं सञ्चत्थ कायञ्चो ॥ ३८ ॥

निक्षिप्त्वा द्वितीयमात्रं प्रथमं तस्थोपरि द्वितीयमेकैकम् ।

पिण्ड प्रति निक्षेप, एव सर्वत्र कर्तव्यः ॥ ३८ ॥

अर्थ—दूसरे प्रमादका जितना प्रमाण है उतनी जगहपर प्रथम प्रमादके पिण्डको रखकर, उसके ऊपर एक एक पिण्डके प्रति आगेके प्रमादमेसे एक एकका निक्षेपण करना, और आगे भी सर्वत्र इसी प्रकार करना ।

भावार्थ—दूसरे कषाय प्रमादका प्रमाण चार है, इसलिये चार जगह पर प्रथम विकथा-प्रमादके पिण्डका स्थापन करके उसके ऊपर अर्थात् प्रत्येक पिण्डके प्रति एक एक कषायका (११११) इस तरह से स्थापन करना । इनको परस्पर जोड़नेसे सोलह होते हैं । पुनः इन सोलहको भी प्रथम समझकर, इनसे आगेके इन्द्रिय प्रमादका प्रमाण पाँच है, इसलिये सोलहके पिण्डको पाँच जगह रखकर पीछे प्रत्येक पिण्ड पर क्रमसे एक एक इन्द्रियका स्थापन करना (१ह १ह १ह १ह १ह) । इन सोलहको इन्द्रियप्रमादके प्रमाण पाँचसे गुणा करने पर या पाँच जगह पर रखे हुए सोलहको परस्पर जोड़नेसे प्रमादोकी सख्या अस्सी निकलती है ।

प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षपरिवर्तनको^१ कहते हैं ।

तदियक्खो अतगदो आदिगदे संकमेदि विदियक्खो ।

दोण्णि वि गंतूणंत आदिगदे संकमेदि पढमक्खो^२ ॥ ३९ ॥

तृतीयाक्ष अन्तगत आदिगते, संक्रामति द्वितीयाक्ष ।

द्वावपि गत्वान्तमादिगते, संक्रामति प्रथमाक्ष ॥ ३९ ॥

अर्थ—प्रमादका तृतीय स्थान अन्तको प्राप्त होकर जब फिरसे आदिस्थानको प्राप्त होजाय तब प्रमादका दूसरा स्थान भी बदल जाता है । इसी प्रकार जब दूसरा स्थान भी अन्तको प्राप्त होकर फिर आदिको प्राप्त हो जाय तब प्रथम प्रमादका स्थान बदलता है । निद्रा और स्नेह इनका दूसरा भेद नहीं है, इसलिये इनमें अक्षसंचार नहीं होता ।

भावार्थ—तीसरा इन्द्रियस्थान जब स्पर्शनादिके क्रमसे क्रोध और प्रथम विकथा पर घूमकर अन्तको प्राप्त हो जाय तब दूसरे कषायस्थानमे क्रोधका स्थान छूटकर मानका स्थान होता है । इसी प्रकार क्रममे जब कषायका स्थान भी पूर्ण हो जाय तब विकथामे स्त्रीकथाका स्थान छूटकर राष्ट्रकथाना स्थान होता है । इस क्रमसे १ स्त्रीकथालापी क्रोधी स्पर्शनेन्द्रियवशगतो निद्रालु स्नेहवान्, २ स्त्रीकथालापी, क्रोधी, रसनेन्द्रियवशगत नि स्ने ३ स्त्री क्रो घ्राणेन्द्रियवशगत नि. स्ने ४ स्त्री. क्रोधी चक्षुरिन्द्रियवशगत नि. स्ने. ५ स्त्री. क्रो थ्रोत्रेन्द्रियवशगत नि स्ने. । इस तरह इन्द्रिय गत अन्ततक होकर जब पुन. स्पर्शन पर आता है तब क्रोधकी जगह मान हो जाता है । मानके भी पाँच गचार पूरे हो जाने पर मायाके साथ और मायाके भी पूरे हो जाने पर लोभके गग ५-५ गचार होने हैं । इस प्रकार स्त्रीकथाके साथ २० भंग होने पर भक्तकथा राष्ट्रकथा और आदिगते गग २०-२० भंग होकर प्रमादकी कुल ८० भंग होते हैं ।

१—एक स्थानों को छोड़कर दूसरे स्थानों जानेको परिवर्तन कहते हैं ।

२—इन्द्रियको दोषमे ३१ की गाथा न. ४० पर और नं ८० की गाथा नं ३९ पर मुद्रित

३—इन्द्रियको पराङ्मुख करने के लिये १०० नं १ ।

आगेकी गायामे दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा जो अक्षसंचार बताया है, उसका भी यही क्रम है। अन्तर इतना ही है कि इन्द्रियोके स्थान पर विकथाओको और विकथाओकी जगह इन्द्रियोको रखकर संचार हुआ करता है।

दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षसंचारको कहते हैं।

पढमक्खो अन्तगदो, आदिगदे संकमेदि विदियक्खो ।
दोण्णि वि गत्तुणंतं आदिगदे संकमेदि तदियक्खो ॥ ४० ॥

प्रथमाक्ष अन्तगत आदिगते संक्रामति द्वितीयाक्ष ।
द्वावपि गत्वान्तमादिगते, संक्रामति तृतीयाक्ष ॥ ४० ॥

अर्थ—प्रथमाक्ष जो विकथारूप प्रमादस्थान वह घूमता हुआ जब क्रमसे अततक पहुँचकर फिर स्त्रीकथारूप आदि स्थानपर आता है, तब दूसरा कषायका स्थान क्रोधको छोड़कर मानपर आता है। इसी प्रकार जब दूसरा कषायस्थान भी अन्तको प्राप्त होकर फिर आदि (क्रोध) स्थानपर आता है, तब तीसरा इन्द्रियस्थान बदलता है। अर्थात् स्पर्शनको छोड़कर रसानापर आता है।

आगे नष्टके लानेकी विधि बताते हैं।

सगमाणेहिं विभत्ते सेसं लक्खित्तु जाण अक्खपदं ।
लद्धे रूपं पक्खिव सुद्धे अंते ण रूपपक्खेवो ॥ ४१ ॥

स्वकमानैर्विभक्ते शेषं, लक्षयित्वा जानीहि अक्षपदम् ।
लब्धे रूपं प्रक्षिप्य, शुद्धे अन्ते न रूपप्रक्षेप ॥ ४१ ॥

अर्थ—किसीने जितनेवाँ प्रमादका भङ्ग पूछा हो उतनी संख्याको रखकर उसमे क्रमसे प्रमादप्रमाणका भाग देना चाहिये। भाग देनेपर जो शेष रहे, उसको अक्षस्थान समझ जो लब्ध आवे उसमे एक मिलाकर, दूसरे प्रमादके प्रमाणका भाग देना चाहिये, और भाग देनेसे जो शेष रहे, उसको अक्षस्थान समझना चाहिये। किन्तु शेष स्थानमे यदि शून्य हो तो अन्तका अक्षस्थान समझना चाहिये, और उसमे एक नहीं मिलाना चाहिये। जैसे किसीने पूछा कि प्रमादका बीसवाँ भङ्ग कौनसा है? तो बीसकी संख्याको रखकर उसमे प्रथम विकथाप्रमादके प्रमाण चारका भाग देनेसे लब्ध पाँच आये, और शून्य शेषस्थानमे है, इसलिये पाँचमे एक नहीं मिलाना, और अन्तकी विकथा (अवनिपालकथा) समझना चाहिये। इसी प्रकार आगे भी कषायके प्रमाण चारका पाँचमे भाग देनेसे लब्ध और शेष एक एक ही रहा, इसलिये प्रथम क्रोधकषाय, और लब्ध एकमे एक और मिलानेसे दो होते हैं, इसलिये दूसरी रसनेन्द्रिय समझनी चाहिये। अर्थात् २०वाँ भङ्ग अवनिपालकथालापी क्रोधी रसनेन्द्रियवशागतो निद्रालु स्नेहवान् यह हुआ। इसी रीतिसे प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा २० वाँ भंग स्त्रीकथालापी लोभी श्रोत्रेन्द्रियवशागत. होगा।

अव उद्दिष्टका स्वरूप कहते हैं ।

संठाविदूषण रूवं, उचरीदो संगुणित्तु सगमाणे ।

अवणिज्ज अणंकिदयं, कुज्जा एमेव सच्चरथ ॥ ४२ ॥

संस्थाप्य रूपमुपरितः सगुणित्वा स्वकमानम् ।

अपनीयानद्धित कुर्यात् एवमेव सर्वत्र ॥ ४२ ॥

अर्थ—एकका स्थापन करके आगेके प्रमादका जितना प्रमाण है, उसके साथ गुणाकार करना चाहिये । और उसमे जो अनद्धित हो उसका त्याग करे । इसी प्रकार आगे भी करनेसे उद्दिष्टका प्रमाण निकलता है ।

भावार्थ—प्रमादके भङ्गको रखकर उसकी संख्याके निकालनेको उद्दिष्ट कहते हैं । उसके निकालनेका क्रम यह है कि किसीने पूछा कि राष्ट्रकथालापौ मायी घ्राणेन्द्रियवगगतः निद्रालुः स्नेहवान् यह प्रमादका भङ्ग कितनेवां है ? तो (१) संख्याको रखकर उसको प्रमादके प्रमाणसे गुणा करना चाहिये और जो अनकित हो उसको उसमेसे घटा देना चाहिये । जैसे एकका स्थापन कर उसको इन्द्रियोंके प्रमाण पाँचसे गुणा करनेपर पाँच हुए, उसमेसे अनकित चक्षु श्रोत्र दो हैं, क्योंकि भग पूछनेमे घ्राणेन्द्रियका ग्रहण किया है इसलिये दोको घटाया तो शेष रहे तीन, उनको कषायके प्रमाण चारसे गुणा करनेपर बारह होते हैं, उनमे अनकित एक लोभकषाय है, इसलिये एक घटा दिया तो शेष रहे ग्यारह । उनकी विकथाओके प्रमाण चारसे गुणनेपर चवालीस होते हैं, उसमेसे एक अवनिपालकथाको घटा दिया तो शेष रहे तेतालीस, इसलिये उक्त भंग तेतालीसवां हुआ । किन्तु प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा यह ५३ नं का भंग होगा ।

प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा जो अक्षपरिवर्तन बताया था उसके आश्रयसे नष्ट और उद्दिष्टके गूढयत्रको दिखाते हैं ।

इगिवितिचपणखपणदशपण्णरसं खवीसतालसट्टी य ।

संठविय पमदठाणे, णट्ठुद्धिदहं च जाण तिट्ठाणे ॥ ४३ ॥

एकद्वित्रिचतु पचखपंचदशपंचदश खविशच्चत्वारिंशत् षष्ठीश्च ।

संस्थाप्य प्रमादस्थाने, नष्टोद्दिष्टे च जानीहि त्रिस्थाने ॥ ४३ ॥

अर्थ—तीन प्रमादस्थानोमे क्रमसे प्रथम पाच इन्द्रियोंके स्थानपर एक, दो, तीन, चार, पाँचको क्रमसे स्थापन करना । चार कषायोंके स्थानपर शून्य पाँच, दश, पन्द्रह स्थापन करना । तथा विकथाओके स्थानपर क्रमसे शून्य बीस, चालीस, साठ, स्थापन करना । ऐसा करनेसे नष्ट उद्दिष्ट अच्छी तरह समझमे आ सकते हैं । क्योंकि जो भंग विवक्षित हो उसके स्थानोपर रखी हुई संख्याको परस्पर जोड़नेसे, यह कितनेवां भंग है अथवा इस संख्यावाले भंगमे कौन कौनसा प्रमाद आता है, यह समझमे आ सकता है ।

सप्तम गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं ।

संजलणणोकसायाणुदओ मदो जदा तदा होदि ।

अपमत्तगुणो तेण य, अपमत्तो संजदो होदि ॥ ४५

सज्वलननोकषायाणामुदयो मन्दो यदा तदा भवति ।

अप्रमत्तगुणस्तेन च, अप्रमत्तः सयतो भवति ॥ ४५ ॥

अर्थ—जब सज्वलन और नोकषायका मन्द उदय होता है तब सकल संयमसे युक्त मुनिके प्रमादका अभाव हो जाता है । इस ही लिये इस गुणस्थानको अप्रमत्तसंयत कहते हैं । इसके दो भेद हैं—एक स्वस्थानाप्रमत्त दूसरा सात्तिशयाप्रमत्त ।

छूटे गुणस्थानमे संयतका प्रमत्त विशेषण अन्त्यदीपक है । अतएव यहाँतकके सभी गुणस्थानवाले जीव प्रमादसहित हुआ करते हैं । और इससे ऊपरके गुणस्थानवाले सभी जीव प्रमादरहित ही होते हैं । यही कारण है कि सातवे गुणस्थानका नाम अप्रमत्तसंयत है ।

प्रश्न हो सकता है कि जब ऊपरके यहसि आगेके सभी गुणस्थान संयत और अप्रमत्त है तब अप्रमत्तसंयत इस नामसे सभी गुणस्थानोका ग्रहण हो जायगा, अतएव आठवें आदि गुणस्थानोंके भिन्न भिन्न नाम निर्देशकी क्या आवश्यकता है ? उत्तर—यद्यपि सज्वलनके तीव्र उदयके अभावकी अपेक्षा ऊपरके सभी गुणस्थान सामान्यरूपसे अप्रमत्त हैं, फिर भी उन गुणस्थानोमे होनेवाले या पाये जानेवाले अन्य कार्योंका विशेषण रूपसे उल्लेख करके उन उनका भिन्न भिन्न नाम निर्देश किया गया है ।

इस गुणस्थानमे जब तक चारित्रमोहनीयकी २१ प्रकृतियोंके उपशमन तथा क्षपणके कार्यका प्रारम्भ नहीं होता, किन्तु संज्वलनके मन्दोदयके कारण प्रमाद भी नहीं होता, केवल सामान्य ध्यानावस्था रहती है, तब तक यह अवस्था निरतिशय अप्रमत्त कही जाती है । और जब इसी गुणस्थानवाला जीव उक्त प्रकृतियोंका उपशमन या क्षपण करनेके लिये उद्यत होता है तब उसकी सात्तिशय अप्रमत्त अवस्था हुआ करती है । इस तरह एक ही गुणस्थानकी दो अवस्थाएँ हैं और ये दो अवस्थाएँ ही आगेकी दोनो गाथाओ मे स्पष्ट की गई हैं ।

स्वस्थानाप्रमत्त संयतका निरूपण करते हैं ।

णट्ठासेसपमादो, वयगुणसीलोलिमंडिओ णाणी ।

अणुवसमओ अखवओ झाणणिलोणो हु अपमत्तो ॥४६॥

नष्टाशेषप्रमादो, व्रतगुणशीलावलमण्डितो ज्ञानी ।

अनुपशमक अक्षपको, ध्याननिलीनो हि अप्रमत्तः ॥४६॥

अर्थ—जिस संयतके सम्पूर्ण व्यक्ताव्यक्त प्रमाद नष्ट हो चुके है, और जो समग्र ही महाव्रत अट्टाईस मूलगुण तथा शीलसे युक्त है, शरीर और आत्माके भेदज्ञानमे तथा मोक्षके कारणभूत ध्यानमे निरन्तर लीन रहता है, ऐसा अप्रमत्त मुनि जब तक उपशमक या क्षपक श्रेणिका आरोहण नहीं करता तबतक उसको स्वस्थान अप्रमत्त अथवा निरतिशय अप्रमत्त कहते है ।

सातिशय अप्रमत्तका स्वरूप बताते है ।

इग्वीसमोहखवणुवसमणमिच्छाणि तिकरणाणि तहिं ।

पढमं अधापवत्तं, करणं तु करेदि अपमत्तो ॥ ४७ ॥

एकविंशतिमोहक्षपणोपशमननिमित्तानि त्रिकरणानि तेषु ।

प्रथममध प्रवृत्तं, करणं तु करोति अप्रमत्त ॥ ४७ ॥

अर्थ—अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण, और सज्वलन सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ इस तरह बारह और नव हास्यादिक नोकषाय कुल मिलकर मोहनीय कर्मकी इन इनकीस प्रकृतियोंके उपशम या क्षय करनेको आत्माके ये तीन करण अर्थात् तीन प्रकारके विशुद्ध परिणाम निमित्तभूत है,—अध करण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण । उनमेसे सातिशय अप्रमत्त अर्थात् जो श्रेणि चढनेके लिये सम्मुख या उद्यत हुआ है वह नियमसे पहले अध.प्रवृत्तकरणको करता है ।

अध प्रवृत्त करणका लक्षण कहते है ।

जह्वा उवरिमभावा, हेट्टिमभावेहिं सरिसगा होंति ।

तह्वा पढमं करणं अधापवत्तोत्ति णिदिदड्डं ॥ ४८ ॥

यस्मादुपरितनभावा, अधस्तनभावै सदृशका भवन्ति ।

तस्मात्प्रथम करणमध.प्रवृत्तमिति निर्दिष्टम् ॥ ४८ ॥

अर्थ—अध प्रवृत्त करणके कालमे से ऊपरके समयवर्ती जीवोके परिणाम नीचेके समयवर्ती जीवोके परिणामोके सदृश—अर्थात् सख्या और विशुद्धिकी अपेक्षा समान होते हैं, इसलिये प्रथम करणको अध.प्रवृत्त करण कहा है ।

अध.प्रवृत्तकरणके काल और उसमे होनेवाले परिणामोंका प्रमाण बताते हुए उनकी सदृश वृद्धिका निर्देश करते है ।

अन्तोमुहुत्तमेत्तो तक्कालो होदि तत्थ परिणामा ।

लोगाणमसंखमिदा, उवरुवरिं सरिसवड्ढिगया ॥ ४९ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रस्तत्कालो भवति तत्र परिणामा ।

लोकानामसंख्यमिता, उपर्युपरिसदृशवृद्धिगता ॥ ४९ ॥

अर्थ—इस अध.प्रवृत्तकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र है, और उसमे परिणाम असंख्यातलोक प्रमाण होते है, और ये परिणाम ऊपर ऊपर सदृश वृद्धिको प्राप्त होते गये हैं । अर्थात् यह जीव

चारित्रमोहनीयकी शेष २१ प्रकृतियोंका उपशम या क्षय करनेके लिये अधकरण, अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरणको करता है। प्रत्येक भेदके परिणामोका प्रमाण असंख्यातलोक प्रमाण है। और उनमें जो उत्तरोत्तर वृद्धि होती है वह समानताको लिये हुए होती है। इनमेंसे अधकरण श्रेणी चढ़नेके सम्मुख सातिशय अप्रमत्तके होता है, और अपूर्वकरण आठवे और अनिवृत्तिकरण नववें गुणस्थानमें होता है।

भाषार्थ—करण नाम आत्माके परिणामोंका है। इन परिणामोंमें प्रतिसमय अनन्तगुणी विशुद्धता होती जाती है। जिसके बलसे कर्मोंका उपशम तथा क्षय और स्थितिक्षण्डन तथा अनुभागखण्डन होते हैं। इन तीनों करणोंका काल यद्यपि सामान्यालापसे अन्तर्मुहूर्तमात्र है, तथापि अधकरणके कालके संख्यातवे भाग अपूर्वकरणका काल है, और अपूर्वकरणके कालसे सख्यातवे भाग अनिवृत्तिकरणका काल है। अधप्रवृत्तिकरणके परिणाम असंख्यातलोक प्रमाण है। अपूर्वकरणके परिणाम अधकरणके परिणामोंसे असंख्यातलोकगुणित है। और अनिवृत्तिकरणके परिणामोंकी संख्या उसके कालके समयोंके समान है। अर्थात् अनिवृत्तिकरणके कालके जितने समय हैं उतने ही उसके परिणाम हैं। पूर्वोक्त कथनका खुलासा बिना दृष्टान्तके नहीं हो सकता इसलिये इसका दृष्टान्त इस प्रकार समझना चाहिये। कल्पना करो कि अधकरणके कालके समयोंका प्रमाण १६, अपूर्वकरणके कालके समयोंका प्रमाण ८, और अनिवृत्तिकरणके कालके समयोंका प्रमाण ४ है। अधकरणके परिणामोंकी संख्या ३०७२; अपूर्वकरणके परिणामोंकी संख्या ४०९६; और अनिवृत्तिकरणके परिणामोंकी संख्या ४ है। एक समयमें एक जीवके एक ही परिणाम होता है, इसलिये एक जीव अधकरणके १६ समयोंमें १६ परिणामोंको ही धारण कर सकता है। अधकरणके और अपूर्वकरणके परिणाम जो १६ और ८ से अधिक कहे हैं, वे नाना जीवोंकी अपेक्षासे कहे गये हैं। यहाँ इतना विशेष है कि अधकरणके १६ समयोंमेंसे प्रथम समयमें यदि कोई भी जीव अधकरण माँडिगा तो उसके अधकरणके समस्त परिणामोंमेंसे पहले १६२ परिणामोंमेंसे कोई एक परिणाम होगा। अर्थात् तीन कालमें जब कभी चाहे जब चाहे जो अधकरण माँडिगा तो उसके पहले समयमें नम्बर १ से लगाकर नम्बर १६२ तकके परिणामोंमेंसे उसकी योग्यताके अनुसार कोई एक परिणाम होगा। इस ही प्रकार किसी भी जीवके उसके अधकरण माँडिनेके दूसरे समयमें नम्बर ४० से लगाकर नम्बर २०५ तक १६६ परिणामोंमेंसे कोई एक परिणाम होगा। इस ही प्रकार तीसरे चौथे आदि समयोंमें भी क्रमसे नम्बर ८० से लगाकर २४९ तक १७० परिणामोंमेंसे कोई एक और १२१ से लगाकर २९४ तकके १७४ परिणामोंमेंसे कोई एक परिणाम होगा। इसी तरह आगेके समयोंमें होनेवाले परिणाम गोम्वटसारकी बड़ी टीका और सुशीला उपन्यासमेंसे यहाँ दिये हुए यन्त्रद्वारा समझ लेने चाहिये। अधकरणके अपुनरुक्त परिणाम केवल ९१२ है। और समस्त समयोंमें होनेवाले पुनरुक्त और अपुनरुक्त परिणामोंका जोड़ ३०७२ है। इस अधकरणके परिणाम समान वृद्धि को लिये हुए हैं—अर्थात् पहले समयके परिणामसे द्वितीय समयके परिणाम जितने अधिक हैं उतने ही उतने द्वितीयादिक समयोंके परिणामोंमेंसे तृतीयादिक समयोंके परिणाम अधिक हैं। इस समान वृद्धिको ही चय कहते हैं। इस दृष्टान्तमें चयका प्रमाण ४ है; स्थान का प्रमाण १६ और सर्वधनका ३०७२ है। प्रथमस्थानमें वृद्धिका अभाव है, इसलिये अन्तिमस्थानमें एक घाटि पद (स्थान) प्रमाण

चय वर्द्धित है। अतएव एक घाटि पदके आधेको चय और पदसे गुणा करनेपर $\frac{3}{4} \times 4 \times 16 = 480$ चयनका प्रमाण होता है।

भावार्थ—प्रथम समयके समान समस्त समयोमे परिणामोंको भिन्न समझकर वर्द्धित प्रमाणके जोड़को चयघन वा उत्तरघन कहते हैं। सर्वघनमे से चयघनको घटाकर शेषमे पदका भाग देने से प्रथम समयसम्बन्धी परिणाम पुंजका प्रमाण $\frac{3072}{4} - 480 = 720$ होता है। इसमे क्रमसे एकएक चय जोड़नेपर द्वितीयादिक समयोंके परिणामपुंजका प्रमाण होता है। एक घाटि पद प्रमाण चय मिलानेसे अन्तसमय सम्बन्धी परिणामपुंजका प्रमाण $720 + 16 + 4 = 740$ होता है। एक समयमे अनेक परिणामोंकी सभावना है, इसलिये एक समयमे अनेक जीव अनेक किन्तु भिन्न भिन्न परिणामोंको ग्रहण कर सकते हैं। अतएव एक समयमे नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामोमे विसदृशता है। एकसययमे अनेक जीव एक परिणामको ग्रहण कर सकते हैं, इसलिये एक समयमे नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामोमे सदृशता भी है। भिन्न समयोमे अनेक जीव अनेक परिणामोंको ग्रहण कर सकते हैं, इसलिये भिन्न समयोमे नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामोमे विसदृशता है। जो परिणाम किसी एक जीवके प्रथम समयमे हो सकता है, वही परिणाम किसी दूसरे जीवके दूसरे समयमे, और तीसरे जीवके तीसरे समयमें, तथा चौथे जीवके चौथे समयमे हो सकता है, इसलिये भिन्न भिन्न समयवर्ती अनेक जीवोंके परिणामोमे सदृशता भी होती है। जैसे १६२ नम्बरका परिणाम प्रथम, द्वितीय, तृतीय और चतुर्थ समयमे भी हो सकता है। प्रथम समय सम्बन्धी परिणामपुंजके भी ३९, ४०, ४१, और ४२ इस तरह चार खण्ड किये गये हैं। अर्थात् नंबर १ से लेकर ३९ नम्बर तकके ३९ परिणाम ऐसे हैं जो प्रथम समयमे ही पाये जाते हैं, द्वितीयादिक समयोमे नहीं; इन्ही ३९ परिणामोंके पुंजको प्रथम खण्ड कहते हैं। दूसरे खण्डमे नम्बर ४० से ७९ तक ४० परिणाम ऐसे हैं जो कि प्रथम और द्वितीय समयमे पाये जाते हैं। इन चालीस परिणामोंके समूहको ही द्वितीय खण्ड कहते हैं। तीसरे खण्डमें नम्बर ८० से १२० तक ४१ परिणाम ऐसे हैं जो कि द्वितीय तृतीय समयोमे पाये जाते हैं। चतुर्थ खण्डमें नं १२१ से १६२ तक ४२ परिणाम ऐसे हैं जो आदिके चारो ही समयोमे पाये जा सकते हैं। इसी प्रकार अन्य समयोंमे भी समझना चाहिये। अध.करणके ऊपरके समस्त परिणाम पूर्ववर्ती परिणामकी अपेक्षा अनन्तगुणी विशुद्धता लिये हुए हैं।

इस प्रकरणमें प्रयुक्त कुछ आवश्यक शब्दोंकी परिभाषा, उसके निकालनेकी विधि, और करण सूत्रोंको समझ लेना अधिक उपयोगी होगा अतएव उनका संक्षेपमे यहाँ परिचय दिया जाता है।

सर्वघन—इसका आशय ऊपर बताया जा चुका है। सम्पूर्ण समयोमे पाये जानेवाले समस्त परिणामोंके समूहको सर्वघन कहते हैं। इसीका दूसरा नाम पदघन भी है। यह “मुहभूमिजोगदले पदगुणिदे पदघनं होति।” इस करणसूत्रके अनुसार निकाला जा सकता है। अर्थात् मुख—आदि-स्थानका प्रमाण और भूमि—अन्तिम स्थानका प्रमाण दोनोंको जोड़कर जो सख्या हो उसके आधेका पदप्रमाणसे गुणा करने पर सर्वघन निष्पन्न होता है। यथा—

$$162 + 222 = \frac{3}{4} \times 16 = 3072।$$

पद—इसको गच्छ या स्थान शब्दसे भी कहते हैं। यह सम्पूर्ण समयोंके प्रमाणका बोधक

अधःकरणकी अनुकृष्टिकी रचना का यंत्र.

समय नं	परिणामो- की संख्या	कहासे कहा तक	अनुकृष्टि रचना.			
१६	२२२	६९१—९१२	५४ ६९१—७४४	५५ ७४५—७९९	५६ ८००—८५५	५७ ८५६—९१२
१५	२१८	६३८—८५५	५३ ६३८—६९०	५४ ६९१—७४४	५५ ७४५—७९९	५६ ८००—८५५
१४	२१४	५८६—७९९	५२ ५८६—६३७	५३ ६३८—६९०	५४ ६९१—७४४	५५ ७४५—७९९
१३	२१०	५३५—७४४	५१ ५३५—५८५	५२ ५८६—६३७	५३ ६३८—६९०	५४ ६९१—७४४
१२	२०६	४८५—६९०	५० ४८५—५३४	५१ ५३५—५८५	५२ ५८६—६३७	५३ ६३८—६९०
११	२०२	४३६—६३७	४९ ४३६—४८४	५० ४८५—५३४	५१ ५३५—५८५	५२ ५८६—६३७
१०	१९८	३८८—५८५	४८ ३८८—४३५	४९ ४३६—४८५	५० ४८५—५३४	५१ ५३५—५८५
९	१९४	३४१—५३४	४७ ३४१—३८७	४८ ३८८—४३५	४९ ४३६—४८४	५० ४८५—५३४
८	१९०	२९५—४८५	४६ २९५—३४०	४७ ३४१—३८७	४८ ३८८—४३५	४९ ४३६—४८४
७	१८६	२५०—४३५	४५ २५०—२९४	४६ २९५—३४०	४७ ३४१—३८७	४८ ३८८—४३५
६	१८२	२०६—३८७	४४ २०६—२४९	४५ २५०—२९४	४६ २९५—३४०	४७ ३४१—३८७
५	१७८	१६३—३४०	४३ १६३—२०५	४४ २०६—२४९	४५ २५०—२९४	४६ २९५—३४०
४	१७४	१२१—२९४	४२ १२१—१६२	४३ १६३—२०५	४४ २०६—२४९	४५ २५०—२९४
३	१७०	८०—२४९	४० ८०—१२०	४१ १२१—१६२	४२ १६३—२०५	४३ २०६—२४९
२	१६६	४०—२०५	३९ ४०—७९	४० ८०—१२०	४१ १२१—१६२	४२ १६३—२०५
१	१६२	१—१६२	१—३९	४०—७९	८०—१२०	१२१—१६२

है तथा “आदी अन्ते शुद्धे, वद्धिहिदे रूवसजुदे ठाणा” इस करणसूत्र—नियमके अनुसार इसका प्रमाण निकाला जा सकता है। अर्थात् आदिको अन्तमेंसे घटाने पर जो बाकी रहे, उसमें वृद्धि—चय प्रमाणका भाग देना चाहिये। इससे जो लब्ध प्रमाण हो उसमें एक जोड़ देना चाहिये। ऐसा करनेसे $२२२ - १६२ = \frac{६०}{४} + १ = १६$ पदका प्रमाण आता है।

चय—इसका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है। उत्तर और विशेष भी इसीके पर्याय वाचक शब्द हैं। इसका प्रमाण “पदकदिसखेणभाजिय पचय” इस नियमके अनुसार निकाला जा सकता है। अर्थात् सर्वधनमें पदके वर्गका भाग देने पर जो लब्ध आवे उसमें पुनः सख्यातका भाग देने पर चयका प्रमाण निकलता है। $\frac{३०७२}{४} = \frac{१३}{४} = ४$ ।

मुख, आदि, प्रथम, ये पर्यायवाचक—समानार्थक शब्द हैं। प्रथम समयके द्रव्यका प्रमाण निकालनेकी विधि ऊपर बताई जा चुकी है।

आदिघन—“पदहतमुखमादिघण” इस नियमके अनुसार आदि द्रव्यको पदसे गुणा करने पर आदिघनका प्रमाण निकलता है। यथा— $१६२ \times १६ = २५९२$ ।

अन्तघन—इसको भूमि भी कहते हैं। इसका प्रमाण “व्येक पद चयाभ्यस्त तदादिसहितं घनम्” इसके अनुसार निकलता है। अर्थात् एक कम पदका चयसे गुणा करना और उसमें प्रथम समयका प्रमाण जोड़ देना। यथा $१५ \times ४ = ६० + १६२ = २२२$ ।

मध्यघन—आदिघन और अन्तघनको जोड़कर आधा करनेसे मध्यघन निकलता है। यदि स्थानोकी सख्या सम हो तो बीचके दो स्थानोके प्रमाणको जोड़कर आधा करनेसे निकलता है।

उत्तरघन—“व्येकपदार्थघ्नचयगुणो गच्छ उत्तरघनम्” इस नियमके अनुसार एक कम पदके आधेका चयसे और गच्छसे गुणा करनेपर उत्तरघनका प्रमाण होता है। यथा— $\frac{१५}{४} \times ४ \times १६ = ४८०$ ।

अनुकृष्टि रचना—ऊपरके और नीचेके परिणामोमें अनुकर्षणको दिखानेवाली रचनाको कहते हैं। इसके यंत्रसे मालूम हो जाता है कि ऊपर नीचेके समयवर्ती परिणामोमें किस तरहसे सदृशताका अनुकर्षण पाया जाता है। ऊपर जो करणसूत्र बताये गये हैं उन्हींके अनुसार अनुकृष्टि रचनाका हिसाब भी समझमें आ सकता है। किसी भी विवक्षित समयके परिणामोंके समूहको सर्वधन मानकर और वहाँके योग्य चय गच्छ उत्तरघन आदिको ध्यानमें लेकर प्रमाण निकाल लेना चाहिये। जैसे कि प्रथम समयमें सर्वधन १६२ चय १ गच्छ ४ और उत्तरघनका प्रमाण ६ है। इसीलिये अनुकृष्टिगत प्रथम द्वितीय, तृतीय, और चतुर्थ खण्डके द्रव्यका प्रमाण क्रमसे ३९, ४०, ४१, और ४२ निकल आता है। क्योंकि ऊर्ध्वगच्छके प्रमाण १६ में सख्यात ४ (क्योंकि ४ समयतक सादृश्य पाया जाता है) का भाग देनेसे लब्ध ४ आते हैं, यही अनुकृष्टिमें गच्छका प्रमाण है। ऊर्ध्वरचनाके चय प्रमाण ४ में अनुकृष्टिगच्छ ४ का भाग देनेसे लब्ध १ आता है वही अनुकृष्टिमें चयका प्रमाण

१—चयका प्रमाण निकालनेके और भी कई करणसूत्र हैं।

२—यथा— $३०७२ - ४८० = \frac{३५९२}{४} = १६२$ ।

है। गच्छ ४ में एक क्रम करने पर लब्ध ३ के आधे (१॥) को चय १ से गुणाकर और फिर गच्छ ४ से गुणा करने पर लब्ध ६ को सर्वधन १६२ मे घटाकर लब्ध १५६ में गच्छ ४ का भाग देनेसे ३९ प्रथम खण्डका द्रव्य प्रमाण निकलता है। उसीमें गच्छके शेष स्थान ३ तक चय १ को जोड़नेसे क्रमसे द्वितीयादि खण्डका प्रमाण ४०, ४१, ४२ आता है। इसी तरह अन्यत्र भी समझ लेना चाहिये।

अथ अपूर्वकरण गुणस्थानको कहते हैं ।

अंतोमुहुत्तकालं, गमिरुण अधापवत्तकरणं तं ।

पडिसमयं सुज्झंतो, अपुव्वकरणं समन्लियइ ॥ ५० ॥

अन्तर्मुहूर्तकालं गमयित्वा, अधःप्रवृत्तकरणं तत् ।

प्रतिसमयं शुद्धयन्, अपूर्वकरणं समाश्रयति ॥ ५० ॥

अर्थ—जिसका अन्तर्मुहूर्तमात्र काल है, ऐसे अध प्रवृत्तकरणको विलाकर वह सातिशय अप्रमत्त जब प्रतिसमय अनन्तगुणो विगुद्धिको लिए हुए अपूर्वकरण जातिके परिणामोंको करता है, तब उसको अपूर्वकरणनामक अष्टमगुणस्थानवर्ती कहते हैं ।

भावार्थ—यहाँ विगुद्धि गब्द उपलक्षण मात्र होने से प्रगस्तप्रकृतियोंके चतुःस्थानी अनुभाग को अनन्तगुणो वृद्धि, अप्रशस्त प्रकृतियोंके द्विस्थानी अनुभागको अनन्तगुणी हानि, तथा ब्यवमान कर्मके सख्यात हजार स्थितिवंधापसरण भी सूचित होते हैं। क्योंकि यहाँ पर अनंतगुणी विशुद्धि के साथ ४ आवश्यक माने गए हैं ।

अपूर्वकरणका निश्चिपूर्वक लक्षण कहते हैं ।

एदह्नि गुणट्ठाणे, विसरिससमयट्ठयेहिं जीवेहिं ।

पुव्वमपत्ता जह्मा, होंति अपुव्वा हु परिणामा' ॥ ५१ ॥

एतस्मिन् गुणस्थाने, विसदृशसमयस्थितैर्जीविः ।

पूर्वमप्राप्ता यस्मात्, भवन्ति अपूर्वा हि परिणामाः ॥ ५१ ॥

अर्थ—इस गुणस्थानमें भिन्नसमयवर्ती जीव, जो पूर्व समयमे कभी भी प्राप्त नहीं हुए थे ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं, इसलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है ।

भावार्थ—जिस प्रकार अध करणमें भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम सदृश और विसदृश दोनों ही प्रकारके होते हैं, वैसा अपूर्वकरणमें नहीं है; किन्तु यहाँ पर भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम विसदृश ही होते हैं सदृश नहीं होते ।

इस गुणस्थानका दो गाथाओद्वारा विशेष स्वरूप दिखते हैं ।

भिण्णसमयट्ठयेहिं दु, जीवेहिं ण होदि सब्बदा सरिसो ।

करणेहिं एक्कसमयट्ठयेहिं सरिसो विसरिसो वा ॥ ५२ ॥

भिन्नसमयस्थितैस्तु जीवैर्न, भवति सर्वदा सादृश्यम् ।
करणैरेकसमयस्थितैः, सादृश्यं वैसादृश्यं वा ॥ ५२ ॥

अर्थ—यहाँपर (अपूर्वकरणमे) भिन्न समयवर्ती जीवोंमे विशुद्ध परिणामोकी अपेक्षा कभी भी सादृश्य नहीं पाया जाता, किन्तु एक समयवर्ती जीवोमे सादृश्य और वैसादृश्य दोनों ही पाये जाते हैं ।

अंतोमुहुत्तमेत्ते पडिसमयमसंख्यलोगपरिणामा ।
कमउड्ढा पुट्वगुणे, अणुकट्टी णत्थि णियमेण ॥ ५३ ॥

अन्तमुहुर्तमात्रे, प्रतिसमयमसंख्यलोकपरिणामा ।
क्रमवृद्धा अपूर्वगुणे, अनुकृष्टिर्नास्ति नियमेन ॥ ५३ ॥

अर्थ—इस गुणस्थानका काल अन्तमुहुर्तमात्र है और इसमे परिणाम असख्यात लोकप्रमाण होते हैं, ओर वे परिणाम उत्तरोत्तर प्रतिसमय समानवृद्धिको लिये हुए हैं । तथा इस गुणस्थानमे नियमसे अनुकृष्टिरचना नहीं होती है ।

भावार्थ—अध प्रवृत्तकरणके कालसे अपूर्वकरणका काल यद्यपि सख्यातगुणा हीन है; तथापि सामान्यसे अन्तमुहुर्तमात्र ही है । इसमें परिणामोकी सख्या अध प्रवृत्तकरणके परिणामोकी सख्यासे असख्यातलोकगुणी है । और इन परिणामोमे उत्तरोत्तर प्रतिसमय समान वृद्धि होती गई है । अर्थात् प्रथम समयके परिणामोसे जितने अधिक द्वितीय समयके परिणाम हैं उतने उतने ही अधिक द्वितीयादि समयोके परिणामोसे तृतीयादि समयोके परिणाम हैं । तथा जिस प्रकार अध-प्रवृत्तकरणमें भिन्नसमयवर्ती जीवोके परिणामोमे सादृश्य पाया जाता है इसलिए वहाँपर अनुकृष्टि रचना की है, उस प्रकार अपूर्वकरणमे अनुकृष्टि रचना नहीं होती, क्योंकि भिन्नसमयवर्ती जीवोके परिणामोंमें यहाँपर सादृश्य नहीं पाया जाता । इसकी अकसदृष्टि इस प्रकार है—सर्वधनका प्रमाण ४०९६ है, सख्यातका प्रमाण ४, चयका प्रमाण १६ और स्थानका प्रमाण ८ है । एक घाटिपदके आधेको चय और पदसे गुणा करनेपर चयधनका प्रमाण $५ \times १६ \times ८ = ४४८$ होता है । सर्वधनमेंसे चयधनको घटाकर पदका भाग देनेसे प्रथमसमयसम्बन्धी परिणामपुंजका प्रमाण $\frac{४०९६}{४४८} = ४५६$ होता है । इसमे एक एक चय जोड़नेपर द्वितीयादिक समयमे होनेवाले परिणामोंका प्रमाण निकलता है । इसमें एक घाटि पदप्रमाण चय जोड़नेसे अंतसमयसम्बन्धी परिणामोका प्रमाण $४५६ + ७ \times १६ = ५६८$ होता है ।

इन अपूर्वकरण परिणामोके द्वारा क्या कार्य होता है? यह दो गाथाओ द्वारा स्पष्ट करते हैं ।

तारिसपरिणामद्वियजीवा हु जिणेहिं गलियतिभिरेहि ।

मोहस्सपुव्वकरणा, खवणुवसमणुज्जया भणिया^२ ॥ ५४ ॥

१—संतसुत्त पृ. १८३ गा. ११६ । यास्थाने इति पाठः

२—संतसुत्त पृ. १८३ गा ११८ ।

तादृशपरिणामस्थितजीवा, हि जिनैर्गलिततिमिरै ।

मोहस्यापूर्वकरणा क्षपणोपशमनोद्यनाः भणिताः ॥५४ ॥

अर्थ—अज्ञान अन्वकारसे सर्वथा रहित^१ जिनेन्द्रदेवने कहा है कि उक्त परिणामोको धारण करनेवाले अपूर्वकरण गुणस्थानवर्ती जीव मोहनीयकर्मकी शेष प्रकृतियोंका क्षपण अथवा उपशमन करनेमे उद्यत होते हैं ।

भावार्थ—इस गुणस्थानमे चार आवश्यक कार्य हुआ करते हैं । १ गुणश्रेणी निर्जरा, २ गुण सक्रमण, ३ स्थितिखण्डन, ४ अनुभागखण्डन । ये चारो ही कार्य पूर्ववद्ध कर्मोंमे हुआ करते हैं । इनमे अनुभाग खण्डन पूर्ववद्ध सत्तारूप अप्रशस्त प्रकृतियोंके अनुभागका हुआ करता है । क्योंकि इनके बिना चारित्र मोहकी २१ प्रकृतियोंका उपशम या क्षय नहीं हो सकता । अतएव अपूर्व परिणामोके द्वारा इन कार्योंको करके उपशम क्षपणके लिये यहीसे वह उद्यत हो जाया करता है ।

णिद्दापयले नट्ठे सदि आऊ उवसमंति उवसमया ।

खवयं दुक्के खपया, णियमेण खवंति मोहं तु ॥ ५५ ॥

निद्राप्रचले नष्टे, सति आयुषि उपशमयन्ति उपशमका ।

क्षपक ढौकमाना. क्षपका, नियमेन क्षपयन्ति मोहं तु ॥ ५५ ॥

अर्थ—जिनके निद्रा और प्रचलाकी बन्धव्युच्छित्ति हो चुकी है, तथा जिनका आयुर्कर्म कभी विद्यमान है, ऐसे उपशमश्रेणिका आरोहण करनेवाले जीव शेष मोहनीयका उपशमन करते हैं और जो क्षपकश्रेणिका आरोहण करनेवाले हैं, वे नियमसे मोहनीयका क्षपण करते हैं ।

भावार्थ—जिसके अपूर्वकरणके छह भागोंमे से प्रथम भागमे निद्रा और प्रचलाकी बन्धव्युच्छित्ति^२ हो गई है, और जिसका आयुर्कर्म विद्यमान है (जो मरणके सम्मुख नहीं हैं, अर्थात् जो श्रेणिको चढ़नेवाला है, क्योंकि श्रेणिसे उतरते समय यहाँपर मरणकी सम्भावना है^३; इस प्रकारके उपशमश्रेणिको चढ़नेवाले जीवके अपूर्वकरण परिणामोके निमित्तसे मोहनीयका उपशम और क्षपकश्रेणिकोके क्षय होता है^४ ।

नवमे गुणस्थानका स्वरूप कहते हैं ।

एकद्धि कालसमये, संठाणादीहिं जह णिवट्ठंति ।

ण णिवट्ठंति तहावि य, परिणामेहि मिहो जेहि^५ ॥ ५६ ॥

१—इस विशेषणसे उनके कहे हुए वचनमें प्रामाण्य दिखलाया है, क्योंकि यह नियम है कि जो परिपूर्ण ज्ञानका धारक है वह मिथ्या भाषण नहीं करता ।

२—इन दोनों कर्मोंकी बन्धव्युच्छित्ति यही पर होती है । इस कथनसे अष्टमगुणस्थानका प्रथम भाग लेना चाहिये, क्योंकि उपशम या क्षयका प्रारम्भ यहीसे हो जाता है ।

३—मरणके समयसे पूर्व समयमें होनेवाले गुणस्थानको भी उपचारसे मरणका गुणस्थान कहते हैं ।

४—इस गायामे तु, शब्द पडा है, इससे सूचित होता है कि क्षपकश्रेणिमे मरण नहीं होता ।

५—पटखं-चूलिया पृ. १२२ ।

होति अणियद्विणो ते, पडिसमयं जेम्सिमेक्कपरिणामा ।

विमलयरझाणहुयवहसिहाहिं णिद्दडकम्मवणा^१ ॥ ५७ ॥ (जुम्मम्)

एकस्मिन् कालसमये, सस्थानादिभिर्यथा निवर्तन्ते ।

न निवर्तन्ते तथापि च परिणामैर्मिथो यैः ॥ ५६ ॥

भवन्ति अनिवर्तितनस्ते प्रतिसमयं येषामेकपरिणामाः ।

विमलतरध्यानद्रुतवहशिखाभिर्निर्दग्धकर्मवना ॥ ५७ ॥ (युग्मम्)

अर्थ—अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेसे आदि या मध्य या अन्त के एक समयवर्ती अनेक जीवोमे जिसप्रकार शरीरकी अवगाहना आदि बाह्य करणोंसे तथा ज्ञानावरणादिक कर्मके क्षयोपशमादि अन्तरङ्ग करणोसे परस्परमे भेद पाया जाता है, उसप्रकार जिन परिणामोके निमित्तसे परस्परमे भेद नहीं पाया जाता उनको अनिवृत्तिकरण कहते हैं । अनिवृत्तिकरण गुणस्थानका जितना काल है, उतने ही उसके परिणाम हैं । इसलिये उसके कालके प्रत्येक समयमे अनिवृत्तिकरणका एक ही परिणाम होता है । तथा ये परिणाम अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्निकी शिखाओकी सहायतासे कर्मवनको भस्म कर देते हैं ।

भावार्थ—यहाँपर एक समयवर्ती नाना जीवोके परिणामोंमे पाई जानेवाली विशुद्धिमे परस्पर निवृत्ति—भेद नहीं पाया जाता, अतएव इन परिणामोको अनिवृत्तिकरण कहते हैं । अनिवृत्तिकरणका जितना काल है उतने ही उसके परिणाम हैं । इसलिये प्रत्येक समयमे एक ही परिणाम होता है । यही कारण है कि यहाँपर भिन्न समयवर्ती जीवोके परिणामोमे सर्वथा विसदृशता और एक समयवर्ती जीवोके परिणामोमे सर्वथा सदृशता ही पाई जाती है । इन परिणामोसे ही आयुर्कर्मको छोडकर गेष सात कर्मोंकी गुणश्रेणि निर्जरा, गुणसक्रमण, स्थितिखण्डन, अनुभागखण्डन, होता है और मोहनीय कर्मकी वादर कृष्टि सूक्ष्म कृष्टि आदि हुआ करती है ।

दशवे गुणस्थानका स्वरूप कहते हैं ।

धुदकोसुंभयवत्थं, होहि जहा सुहमरायसंजुत्तं ।

एवं सुहमकसाओ, सुहमसरागोत्ति णादव्वो ॥ ५८ ॥

धौतकौसुम्भवस्त्रं, भवति यथा सूक्ष्मरागसयुक्तम् ।

एवं सूक्ष्मकषाय सूक्ष्मसराग इति ज्ञातव्यः ॥ ५८ ॥

अर्थ—जिस प्रकार धुले हुए कसूमी वस्त्रमे लालिमा—सुर्खी सूक्ष्म रह जाती है, उसी प्रकार जो जीव अत्यन्त सूक्ष्म राग—लोभ कषाय से युक्त है उसको सूक्ष्मसाम्पराय नामक दशम गुणस्थानवर्ती कहते हैं ।

भावार्थ—जहाँ पर पूर्वोक्त तीन करणके परिणामोसे क्रमसे लोभ, कषायके बिना चारित्र

१—षट् खं सं सु. पृ १८६ गाथा नं. ११९, १२० किन्तु तत्र "तहाविय" स्थाने "तहच्चिय" इति पाठ. ।

मोहनोय कर्मकी वीस प्रकृतियोका उपशम अथवा क्षय होजाने पर सूक्ष्म कृष्टिको प्राप्त केवल लोभ कषायका ही उदय पाया जाय उसको सूक्ष्म साम्पराय नामका दशवाँ गुणस्थान कहते हैं। किन्तु यह सूक्ष्मकृष्टि कब कहाँ और किस तरह होती है, और यहाँ पर उसका किस तरह वेदन होता है, यह दो गाथाओ द्वारा बताते हैं।

पुव्वापुव्वप्फड्ढय, वादरसुहमगयकिट्टिअणुभागा ।

हीणकमाणंतगुणेणवरादु वरं च हेड्डस्स^१ ॥ ५९ ॥

पूर्वापूर्वस्पर्धकवादरसूक्ष्मगतकृष्टचनुभागाः ।

हीनक्रमा अनन्तगुणेन, अवरातु वरं चाधस्तनस्य ॥ ५९ ॥

अर्थ—पूर्वस्पर्धकसे अपूर्व स्पर्धकके और अपूर्वस्पर्धकसे वादर कृष्टिके तथा वादरकृष्टिसे सूक्ष्म-कृष्टिके अनुभाग क्रमसे अनन्तगुणे अनन्तगुणे हीन हैं। और ऊपरके (पूर्व पूर्वके) जघन्यसे नीचेका (उत्तरोत्तर का) उत्कृष्ट और अपने अपने उत्कृष्टसे अपना अपना जघन्य अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है।

भावार्थ—अनेक प्रकारकी अनुभाग शक्तिये युक्त कर्मणवर्गणाओके समूहको स्पर्धक कहते हैं। जो स्पर्धक अनिवृत्तिकरणके पूर्वमे पाये जाय, उनको पूर्वस्पर्धक और जिनका अनिवृत्तिकरणके निमित्तसे अनुभाग क्षीण होजाता है उनको अपूर्वस्पर्धक कहते हैं। तथा जिनका अनुभाग अपूर्व-स्पर्धकसे भी क्षीण होजाय उनको वादरकृष्टि और जिनका अनुभाग वादरकृष्टिकी अपेक्षा भी क्षीण हो जाय, उनको सूक्ष्मकृष्टि कहते हैं। पूर्वस्पर्धकके जघन्य अनुभागसे अपूर्वस्पर्धकका उत्कृष्ट अनु-भाग भी अनन्तगुणा हीन है। इसी प्रकार अपूर्वस्पर्धकके जघन्यसे वादरकृष्टिका उत्कृष्ट और वादर-कृष्टिके जघन्यसे सूक्ष्मकृष्टिका उत्कृष्ट अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है। और जिस प्रकार पूर्वस्पर्धकके उत्कृष्टसे पूर्वस्पर्धकका जघन्य अनन्तगुणा हीन है उसी प्रकार अपूर्वस्पर्धक आदिमे भी अपने अपने उत्कृष्टसे अपना अपना जघन्य अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है।

इस गाथामे जिन कार्योका वर्णन किया गया है, वे सब नीचे गुणस्थानमे हुआ करते^२ हैं। यहाँ पर प्रयुक्त शब्दोका अर्थ संक्षेप मे इस प्रकार है।

कर्मोके फल देनेकी शक्तिको अनुभाग और उस शक्तिके सबसे छोटे अंशको जिसका कि फिर दूसरा भाग नहीं हो सकता अविभागप्रतिच्छेद कहते हैं। कृष्टि शब्दका अर्थ कृश करना होता है। यहाँ पर इसका आशय अनुभाग शक्तिको कृश करने से है। जहाँ तक स्थूल खण्ड होते हैं, वहाँ तक

१—पुव्वापुव्वप्फड्ढय अणुभागादो अणंतगुणहीणे । लोहाणुमिह्य द्वियओ होदि सुहुमसांपराओ सो ॥१२१॥

पद् सं. सं. नु. पृ. ॥ १८८ ॥

२—मुद्रित तथा हस्तलिखित प्रतियोमे यह गाथा दशवे गुणस्थानके नं० ५९ पर ही पाई जाती है। और पहलेकी इस मुद्रित प्रतिकी गाथा नं० ५९, नं० ५८ पर पाई जाती है। तदनुसार यहाँ पर नंबर बागे पीछे कर दिया गया है। विचार करने पर अर्थकी संगति भी बैठ जाती है। क्योंकि यद्यपि सूक्ष्मकृष्टि नौवें गुणस्थानमे ही होती है परन्तु उन शब्दोका उदय दशवेमे हुआ करता है।

बादरकृष्टि और जहाँ सूक्ष्म खण्ड होते हैं वहाँ सूक्ष्मकृष्टि कही जाती है। ये सब कार्य नौवें गुणस्थानमें उसके संख्यात बहुभाग बीत जाने पर एक भागमें अनिवृत्तकरण परिणामोके द्वारा सत्तामें बैठे हुए कर्मोंमें हुआ करते हैं। किन्तु सूक्ष्मकृष्टिगत लोभ कषायके इन कर्मस्कन्धोका दशवे गुणस्थानके प्रथम समय में उदय होकर वेदन हुआ करता है। जैसा कि आगेकी गाथामें बताया गया है।

संसारवस्थामें प्रतिसमय बधनेवाले कर्मोंके समूहको समयप्रबद्ध कहते हैं। यह बध चार प्रकार का है—प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, और प्रदेश। अपूर्वकरण परिणामोके द्वारा इन्हींमें जो चार आवश्यक कार्य होते हैं, वे इस प्रकार हैं—प्रदेशोकी गुणश्रेणी निर्जरा, प्रकृतिका गुणसक्रमण, स्थिति और अनुभागका खण्डन। नौवें गुणस्थानमें अनिवृत्तिकरण परिणामोके द्वारा बधे हुए कर्मोंके स्पर्धकोमें अपूर्वता आती है और अनुभागशक्तिकी प्रतिसमय अनन्तगुणी अनन्तगुणी हीनता होकर बादरकृष्टि और सूक्ष्मकृष्टि बनती है। पूर्व स्पर्धकोकी रचना किस तरहसे हुआ करती है, यह जान लेने पर स्पर्धकोमें होनेवाली अपूर्वता भी अच्छी तरह समझमें आसकती है। अतएव उसका स्वरूप बड़ी टीका अथवा सक्षेपमें जैन सिद्धान्त प्रदेशिकाके प्रश्नोत्तर नं० ३८८ से ३९९ तकको देखकर समझ लेना चाहिये। उन्हींके आधारपर उपयोगी शब्दोकी परिभाषा और अनुकृष्टिका परिचय यहाँ भी नीचे दिया जाता है।

प्रतिसमय बधनेवाले कर्म या नोकर्मकी समस्त परमाणुओके समूहको समयप्रबद्ध कहते हैं। विवक्षित समयप्रबद्धमें सबसे कम अनुभागशक्तिके अंश—अविभागप्रतिच्छेद जिस परमाणुमें पाये जाय उसको वर्ग, तथा समान संख्या वाले अविभागप्रतिच्छेद जिनमें पाये जाय उन सब वर्गोंके समूहको वर्गणा, और जिनमें अविभाग प्रतिच्छेदोकी समान वृद्धि पाई जाय उन वर्गणाओके समूहको स्पर्धक कहते हैं। गुणाकार रूपसे हीन हीन द्रव्य जिसमें पाया जाय उसको गुणहानि, गुणहानिके समयसमूहको गुणहानि आयाम, गुणहानियोके समूहको नानागुणहानि, दो गुणहानिआयामके प्रमाणको निषेकहार, नानागुणहानिप्रमाण दोके अक रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उसको अन्योन्याभ्यस्ताराशि और समान हानि या वृद्धिके प्रमाणको चय कहते हैं।

समयप्रबद्धके द्रव्यका प्रमाण अनन्त, स्थिति और उसके अनुसार गुणहानि आदिके समयोका प्रमाण असंख्यात रहा करता है। समयप्रबद्धके द्रव्यका बटवारा स्थितिके सम्पूर्ण समयोमें किस क्रमसे और किस प्रमाणोंमें हुआ करता है यह अकसदृष्टिद्वारा समझाया गया है, जो कि इस प्रकार है—

कल्पना कीजिये कि समयप्रबद्धका प्रमाण ६३०० और उसकी स्थितिका प्रमाण ४८ है। इस स्थितिके आठ आठके छह भाग होजाते हैं। अतएव गुणहानि आयामका प्रमाण ८ समय और नानागुणहानिका प्रमाण ६ होगा। इनमें गुणाकार रूपसे हीन हीन द्रव्य पाया जाता है, इसीलिये इनको गुणहानि कहते हैं। फलत छहो गुणहानियोके द्रव्यका प्रमाण क्रमसे ३२००, १६००, ८००, ४००, २०० और १०० होता है। प्रत्येक गुणहानिका द्रव्य अपने अपने चयके अनुसार घटता घटता आठ आठ समयोमें बँट जाता है। इन गुणहानियोमें चयका प्रमाण क्रमसे ३२, १६, ८, ४, २ और १ है। क्योंकि निषेकहार १६ में एक अधिक गुणहानिआयाम ९ को जोड़कर उसके आवे १२॥ का गुणहानिआयाम ८ से गुणा करने पर लब्ध १०० का भाग विवक्षित द्रव्योंमें क्रमसे देने पर यही प्रमाण आता है।

निषेकहार १६ का अपने अपने चयके साथ गुणा करने पर विवक्षित गुणहानिके प्रथम समय सम्बन्धी द्रव्यका प्रमाण आता है और आगे एक एक चय प्रमाण कम कम होता जाता है। तदनुसार छोटे गुणहानियोंके ४८ समयोंमें ६३०० द्रव्यका वंटवारा इस प्रकार होगा।

प्र. गु. द्र.	द्वि. गु. द्र.	तृ. गु. द्र.	च. गु. द्र.	पं. गु. द्र.	ष. गु. द्र.
२८८	१४४	७२	३६	१८	९
३२०	१६०	८०	४०	२०	१०
३५२	१७६	८८	४४	२२	११
३८४	१९२	९६	४८	२४	१२
४१६	२०८	१०४	५२	२६	१३
४४८	२२४	११२	५६	२८	१४
४८०	२४०	१२०	६०	३०	१५
५१२	२५६	१२८	६४	३२	१६
<u>३२००</u>	<u>१६००</u>	<u>८००</u>	<u>४००</u>	<u>२००</u>	<u>१००</u>

यहाँ पर प्रथम गुणहानिकी प्रथम वर्गणामे जो ५१२ वर्ग है, उनकी अनुभाग शक्तिके अविभाग प्रतिच्छेद समान किन्तु अन्य समस्त वर्गणाओंके वर्गोंके अविभाग प्रतिच्छेदोंसे कम है। ऊपर ऊपर वे बढ़ते गये हैं। जहाँ तक उनमें एक एककी या समान वृद्धि पाई जाती है वहाँतककी वर्गणाओंके समूहका एक स्पर्धक होता है। अनिवृत्तिकरण परिणामोंके द्वारा इन स्पर्धकोंमे अपूर्वता आ जाती है। क्योंकि निर्जराका द्रव्य प्रमाण अधिकाधिक और अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन हीन होता जाता है। यह हीन क्रम वादर कृष्टि और सूक्ष्म कृष्टिमें भी पाया जाता है।

दशम गुणस्थानमे सूक्ष्मलोभके उदयसे होने वाले फलको दिखाते हैं।—

अणुलोहं वेदन्तो, जीवो उवसामगो व खवगो वा ।

सो सुहमसांपराओ, जहखादेणूणओ किं चि ॥ ६० ॥

अणुलोभं विदन् जीव उपशमको व क्षपको वा ।

स सूक्ष्मसाम्परायो, यथाख्यातेनोन. किञ्चित् ॥ ६० ॥

अर्थ—चाहे उपशम श्रेणिका आरोहण करने वाला हो अथवा क्षपकश्रेणिका आरोहण करने वाला हो, परन्तु जो जीव सूक्ष्मलोभके उदयका अनुभव कर रहा है, ऐसा दशवे गुणस्थानवाला जीव यथाख्यात चारित्रसे कुछ ही न्यून रहता है।

भावार्थ—यहाँ पर केवल सूक्ष्मकृष्टिगत लोभके उदयका ही वेदन होता है। इसीलिए यथाख्यात चारित्रके प्रकट होनेमें कुछ ही कमी रहती है।

ग्यारहवे गुणस्थान का स्वरूप दिखाते हैं—

कदक^१फलजुदजलं वा, सरए सरवाणियं व णिम्मलयं ।
सयलोयसंतमोहो, उवसंतकसायओ होदि ॥ ६१ ॥

कतक-फल—युतजल वा, गरदि सरःपानीय व निर्मलम् ।
सकलोपशान्तमोह, उपशान्तकपायको भवति ॥ ६१ ॥

अर्थ—निर्मली फलसे युक्त जलकी तरह, अथवा बरद ऋतुमे ऊपरसे स्वच्छ होजाने वाले सरोवरके जलकी तरह, सम्पूर्ण मोहनीय कर्मके उपशमसे उत्पन्न होने वाले निर्मल, परिणामोको उपशान्तकपाय ग्यारहवां गुणस्थान कहते हैं ।

भावार्थ—इस गुणस्थानका पूरा नाम “उपशान्तकषाय वीतराग छद्मस्थ” है । छद्म शब्दका अर्थ है ज्ञानावरण दर्शनावरण । जो जीव इनके उदयकी अवस्थामे पाये जाते हैं, वे सब छद्मस्थ हैं । छद्मस्थ भी दो तरह के हुआ करते हैं । एक सराग दूसरे वीतराग । ग्यारहवे बारहवे गुणस्थानवर्ती जीव वीतराग और इनसे नीचेके सब सराग छद्मस्थ हैं । कर्दम सहित जलमे निर्मली डालनेसे कर्दम नीचे बैठ जाता है और ऊपर स्वच्छ जल रह जाता है । इसी प्रकार इस गुणस्थानमे मोहकर्मके उदयरूप कीचड़का सर्वथा उपशम होजाता है और ज्ञानावरणका उदय रहता है । इसीलिए इस गुणस्थानका यथार्थ नाम उपशान्तकषाय वीतराग छद्मस्थ है ।

यहाँ पर चारित्रकी अपेक्षा केवल औपशमिक भाव और सम्यक्त्वकी अपेक्षा औपशमिक और क्षायिक इस तरहसे दो भाव पाये जाते हैं ।

बारहवे गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं ।

णिस्सेसखीणमोहो, फलिहामलभायणुदयसमचित्तो ।

खीणकसाओ भण्णदि, णिग्गंधो वीयरयेहिं^२ ॥ ६२ ॥

नि शेषक्षीणमोह, स्फटिकामलभाजनोदकसमचित्तः ।

क्षीणकषायो भण्यते, निर्ग्रन्थो^३ वीतरागै ॥ ६२ ॥

अर्थ—जिस निर्ग्रन्थका चित्त मोहनीय कर्मके सर्वथा क्षीण हो जानेसे स्फटिकके निर्मल पात्र मे रखे हुए जलके समान निर्मल हो गया है उसको वीतराग देवने क्षीणकषाय नामका बारहवे गुणस्थानवर्ती कहा है ।

१—सत सुत्त पृ १८९ गाथा १२२ । किन्तु तत्र “कदकफलजुदजल वा” इति स्थाने “सकयाहलं जलं वा” इति पाठ ।

२—षट्खं सत्सुत्त पृ. १९०, गाथा नं १२३ ।

३—सम्पूर्ण २४ परिग्रहोका अभाव यही पर होता है । क्योंकि बाह्यक्षेत्र आदि दशविध परिग्रहका त्याग तो पहलेसे ही पूर्ण था । परन्तु मोहनीयका सर्वथा अभाव यही होनेसे “मिथ्यात्ववेदरागास्तथैव हास्यादयश्च षड् दोषा । चत्वारश्च कषायाश्चतुर्दशाम्यन्तरा ग्रन्था” । पु. सि ये १४ अंतरंग परिग्रह यही सर्वथा विवृत्त होती है ।

भावार्थ—जिस छद्मस्थकी वीतरागताके विरोधी मोहनीयकर्मके द्रव्य एवं भाव दोनोही प्रकारोका, अथवा प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेशरूप चारोही भेदोका सर्वथा-ब्रंघ उदय, उदीरणा एवं सत्त्वकी अपेक्षा क्षय होजाता है वह वारह्वे गुणस्थानत्राला माना जाता है। इसलिए आगममें इसका नाम क्षीणकषाय वीतराग छद्मस्थ ऐसा बताया है। यहाँ छद्मस्थ शब्द अन्त्यदीपक है। और वीतराग शब्द नाम स्थापना और द्रव्यरूप वीतरागताकी निवृत्तिके लिए है। तथा यहाँ पर पाँच भावोंमेंसे मोहनीयके सर्वथा अभावकी अपेक्षासे एक क्षायिक भाव ही माना गया है।

दो गाथाओ द्वारा तेरह्वे गुणस्थानका वर्णन करते हैं।

केवलणाणदिवायरकिरण-कलावप्पणासियण्णाणो ।

णवकेवललद्धुग्गम सुजणियपरमप्पववएसो^१ ॥ ६३ ॥

असहायणाणदंसणसहिओ इदि केवली हु जोगेण ।

जुत्तो ति सजोगजिणो, अणाइणिहणारिसे उत्तो^२ ॥ ६४ ॥

केवलज्ञानदिवाकर,—किरणकलापप्रणागिताज्ञान ।

नवकेवललब्धुद्गमसुजनितपरमात्मव्यपदेश. ॥ ६३ ॥

असहायज्ञानदर्शनसहित इति केवली हि योगेन—

युक्त इति सयोगजिन. अनादिनिघनापं उक्तः ॥ ६४ ॥

अर्थ—जिसका केवलज्ञानरूपी सूर्यकी अविभागप्रतिच्छेदरूप किरणोंके समूह (उत्कृष्ट अनन्तानन्त प्रमाण) अज्ञान अन्वकार सर्वथा नष्ट हो गया हो, और जिसको नव केवललब्धियोंके (क्षाधिक-सम्यक्त्व, चारित्र, ज्ञान, दर्शन, दान, लाभ, भोग, उपभोग, वीर्य) प्रकट होनेसे परमात्मा यह व्यपदेश (संज्ञा) प्राप्त होगया है, वह इन्द्रिय आलोक आदिकी अपेक्षा न रखनेवाले ज्ञान-दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली और योग से युक्त रहनेके कारण सयोग, तथा घाति कर्मोंसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता है, ऐसा अनादिनिघन आर्ष आगममें कहा है।

भावार्थ—वारह्वे गुणस्थानका विनाश होते ही जिसके तीन^३ घाति कर्म और अघाति कर्मोंकी १६ प्रकृति, इस तरह कुल मिलकर ६३ कर्मप्रकृतियोंके^४ नष्ट होनेसे अनन्त चतुष्टय-अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तसुख, और अनन्त वीर्य तथा नव केवललब्धि प्रकट हो चुकी हैं किन्तु साथ ही जो योगसे भी युक्त है, उस अरिहन्त परमात्माको तेरहवें गुणस्थानवर्ती कहते हैं।

१-२—पद्वं संत सुत्त. पृ. १९१, १९२ गाथा नं १२४, १२५। परन्तु तत्र "सजोगजिणो" इति स्थाने "सजोगो इदि" इति पाठ. ॥

३—यद्यपि घातिकर्मके चार भेद हैं। किन्तु उनमेंसे मोहनीय कर्मका विनाश पहले ही हो चुका है अतएव शेष तीन कर्मोंका विनाश होकर यहाँ आर्हन्त्य अवस्था उत्पन्न होती है। ४—चारो घातिकर्मोंकी मिलाकर ४४ और अघाति कर्मोंमेंसे तीन आयुर्कर्म जिनका यहाँपर अस्तित्व ही नहीं पाया जाता, नामकर्मकी नरकघाति, नरकगत्यानुपूर्वी, तिर्यग्घाति, तिर्यग्गत्यानुपूर्वी, विकल त्रय, उद्योत, आतप, एकेन्द्रिय, साधारण, सूक्ष्म, और स्थावर ये तेरह इस तरह कुल मिलकर ६३ प्रकृतियाँ हैं, जिसका विनाश—क्षय होनेपर तेरहवाँ गुणस्थान प्रकट हुआ करता है।

जीवभेद और दश उत्तम क्षमा आदि श्रमण धर्म, इनको परस्पर गुणा करनेसे शीलके १८ हजार भेद होते हैं ।

योग संज्ञा इन्द्रिय और श्रमण धर्मका अर्थ प्रसिद्ध है । अशुभकर्मके ग्रहणमें कारणभूत क्रियाओंके निग्रह करनेको—(अर्थात् अशुभयोगरूप प्रवृत्तिके परिहारको करण कहते हैं) निमित्त भेदसे इसके भी तीन भेद हैं—मन, वचन, और काय । रक्षणीय जीवोंके दश भेद हैं : यथा—पुण्ड्रविद-गागणिमारुद पत्तयाणतकायियाचेव । विगत्तिगचउपचिदियभोम्मादि ह्वर्ति दस एदे ॥४॥ अर्थात्—पृथिवी, जल, अग्नि, वायु, प्रत्येक, साधारण वनस्पति, और द्वोन्द्रिय, त्रोन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रिय ।^१

शील के १८ हजार भेदोंका गूढयन्त्र

(प्रमादके भेदोंकी तरह इसके भी संख्या प्रस्तारादि निकाले जा सकते हैं ।)

म. यो १	व यो २	काय यो ३							
म करण. ०	व. करण ३	काय क. ६							
आ स. ०	भ सं ९	मै सं. १८	प. सं. २७						
स्पर्शन ०	रसना ३६	घ्राण. ७२	चक्षु. १०८	श्रोत्र १४४					
पू ०	ज १८०	अ ३६०	वा. ५४०	प्र. ७२०	सा. ९००	द्वी. १०८०	त्री १२६०	च. १४४०	प. १६२०
उ.क्ष ०	मा. १८००	आ ३६००	शी. ५४००	स ७२००	सं. ९०००	त. १०८००	त्या. १२६००	आ. १४४००	व्र. १६२००

१—इनके सिवाय शीलके १८ हजार भेद निकालनेके ये भी प्रकार प्रसिद्ध हैं । यथा—

१—विषयाभिलाषा आदि १० (विषयाभिलाषा, वस्तिमोक्ष, प्रणीतरससेवन, ससक्तद्रव्यसेवन, शरीरागोपाङ्गावलोकन, प्रेमीका सत्कारपुरस्कार, शरीरसंस्कार, अतीतभोगस्मरण, अनागत भोगाकाक्षा, इष्टविषयसेवन ।

चिन्ता आदि १० (चिन्ता दर्शनेच्छा, दीर्घनिश्वास, ज्वर, दाह, अहारारुचि, मूर्च्छा, उन्माद, जीवनसन्देह, मरण) । इन्द्रिय ५ योग ३ कृतकारित अनुमोदना ये ३, जागृत, स्वप्न ये २, और चेतन अचेतन ये २ । सबका $१० \times १० \times ५ \times ३ \times २ \times २ \times २$ का गुणा करना ।

२—स्त्री ३ (देवी मानुषी, तिरस्त्री) को योग ३ कृतकारित अनुमोदना ३ चार सञ्ज्ञाएँ और इन्द्रिय १० (द्रव्येन्द्रिय ५, भावेन्द्रिय ५) तथा १६ कषायसे गुणने पर १७२८० भेद होते हैं । इनमें अचेतन स्त्री सम्बन्धी ७२० भेद जोड़ना । यथा अचेतन स्त्री के ३ भेद (काष्ठ पाषाण, चित्र) योग २ (मन और काय) कृतादि ३ और कषाय ४ तथा इन्द्रिय भेद १० से गुणा करने पर ७२० भेद होते हैं ।

३—स्त्री ४, योग ३, कृतादि ३, इन्द्रिय ५, शृगाररसके भेद १०, कायचेष्टा भेद १० से गुणा करना ।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोका स्वरूप बताकर अब उसमें होनेवाली आयुर्कर्मके बिना शेष सात कर्मोंकी गुणश्रेणि निर्जरा और उसके द्रव्यप्रमाण तथा कालप्रमाणको दो गायार्जों द्वारा बताते हैं।

सम्मत्तुप्पचीये, सावयविरदे अणंतकम्मसे ।

दंसणमोहक्खवगे, कसायउवसामगे य उवसंते ॥६६॥

खवगे य खीणमोहे, जिणेषु दब्बा असंखगुणिकमा ।

तव्विवरीया काला, संखेज्जगुणक्कमा होति ॥६७ ॥ जुम्मं ।

सम्यक्त्वोत्पत्तौ श्रावकविरते अनन्तकर्मोक्षे ।

दर्शनमोहक्षपके कषायोपशामके चोपशान्ते ॥ ६६ ॥

क्षपके च क्षीणमोहे, जिनेषु द्रव्याण्यसख्यगुणितक्रमाणि ।

तद्विपरीता काला. सख्यातगुणक्रमा भवन्ति ॥६७॥ युग्म ।

अर्थ—सम्यक्त्वोत्पत्ति अर्थात् सातिशय मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि, श्रावक, विरत, अनन्ता-नुबन्धो कर्मका विसयोजन करनेवाला, दर्शनमोहनोय कर्मका क्षय करनेवाला कषायोका उपशम करनेवाले ८-९-१०वे गुणस्थानवर्ती जीव, उपशान्तकषाय, कषायोका क्षपण करनेवाले ८-९-१० वें गुणस्थानवर्ती जीव, क्षीणमोह, सयोगी और अयोगी दोनों प्रकारके जिन, इन ग्यारह^१ स्थानोंमें द्रव्यकी अपेक्षा कर्मोंकी निर्जरा क्रमसे असंख्यातगुणी असख्यातगुणी अधिक अधिक होती जाती है। और उसका काल इससे विपरीत है। क्रमसे उत्तरोत्तर सख्यातगुणा संख्यातगुणा हीन है।

भावार्थ—सादि अथवा अनादि दोनों ही प्रकारका मिथ्यादृष्टि जीव जब करणलब्धिको प्राप्त करके उसके अध प्रवृत्तकरण परिणामोको भी बिताकर अपूर्वकरण परिणामोको ग्रहण करता है, तब वह सातिशय मिथ्यादृष्टि कहा जाता है। इस सातिशय मिथ्यादृष्टिके जो कर्मोंकी निर्जरा होती है, वह पूर्वकी निर्जरासे अर्थात् सदा ही ससारावस्था या मिथ्यात्वदशामे होनेवाली या पाईजानेवाली निर्जरासे असंख्यातगुणी अधिक हुआ करती है। इससे असंख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा सम्यग्दर्शन उत्पन्न होजाने पर हुआ करती है। श्रावक अवस्था प्राप्त होनेपर जो कर्मोंकी निर्जरा होती है, वह असंयतसम्यग्दृष्टि की निर्जरासे असंख्यातगुणी अधिक होती है। इसी प्रकार विरतादि स्थानोंमें भी उत्तरोत्तर क्रमसे असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी अधिक अधिक कर्मोंकी निर्जरा हुआ करती है। तथा इस निर्जराका काल उत्तरोत्तर सख्यातगुणा सख्यातगुणा हीन हीन होता गया है। अर्थात् सातिशय मिथ्यादृष्टिको निर्जरामें जितना काल लगता है उससे सख्यातगुणा कम काल असंयतसम्यग्दृष्टिकी

१-निर्जराके स्थान वास्तवमें दश ही हैं। जैसा कि तत्त्वार्थसूत्र अ० ९ सूत्र नं० ४५ में और उसकी टीका सर्वार्थसिद्धि-आदिमें स्पष्टतया दश संख्याका ही उल्लेख पाया जाता है। तथा इन दो गायार्जोंमें भी इस दश स्थानोंके ही नाम गिनाये हैं। परन्तु यहाँ टीकाकारने ११ स्थान बताये हैं। सो प्रथम अथवा अन्तिम स्थानको दो भेद करनेसे घटित हो सकते हैं। जैसा कि आगे यही पर भावार्थमें स्पष्ट किया गया है।

निर्जरामे लगता है। और उससे भी संख्यातगुणा कम काल श्रावककी निर्जरामे लगा करता है। इसी प्रकार आगेके विरत आदि स्थानोके विषयमे भी समझना चाहिये। अर्थात् उत्तरोत्तर सख्यातगुणे हीन हीन समयमे ही उत्तरोत्तर परिणाम विशुद्धिकी अधिकता होते जानेके कारण कर्मोकी निर्जरा असख्यातगुणी असख्यातगुणी अधिक अधिक होती जाती है। तात्पर्य यह कि जैसे जैसे मोहकर्म निःशेष होता जाता है वैसे वैसे निर्जरा भी बढ़ती जाती है और उसका द्रव्यप्रमाण असख्यातगुणा असख्यातगुणा अधिकाधिक होता जाता है। फलतः वह जीव भी निर्वाणके अधिक अधिक निकट पहुँचता जाता है। जहा गुणाकार रूपसे गुणित निर्जराका द्रव्य अधिकाधिक पाया जाता है उन स्थानो मे गुणश्रेणी निर्जरा कही जाती है।

टीकाकारने यहा पर गुणश्रेणी निर्जरामे ११ स्थान^१ बताये है। परन्तु प्रकृत दोनों गाथा-ओमे १० स्थानोके ही नामका उल्लेख किया गया है। अतएव या तो सम्यक्त्वोत्पत्ति इस एक ही नामसे सात्तिशय मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि इस तरह दो भेदोका ग्रहण करके ११ स्थानो की पूर्ति की जा सकती है। अथवा ऐसा न करके सम्यक्त्वोत्पत्ति शब्दसे तो एक ही स्थान लेना, परन्तु अन्तिम जिन शब्दसे दो भेदो का ग्रहण कर लेना चाहिये। टीकाकारने इस जिन शब्दसे स्वस्थानस्थित केवली और समुद्धातगत केवली इस प्रकार दो विभाग किये हैं। और स्वस्थान केवलीकी अपेक्षा समुद्धात केवलीके निर्जरा द्रव्यका प्रमाण असख्यातगुणा^२ बताया है।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोमे रहनेवाले जीवोका वर्णन करके अब गुणस्थानोका अतिक्रमण करनेवाले सिद्धोका वर्णन करते हैं।

अद्विविहकम्मवियला, सीदीभूदा गिरंजणा णिच्चा ।

अद्वगुणा किदकिच्चा, लोयगगणिवासिणो सिद्धा^३ ॥ ६८ ॥

अष्ट^४विधकर्मविकलाः शीतीभूता निरजना नित्याः ।

अष्टगुणा कृतकृत्या लोकाप्रनिवासिन सिद्धा ॥ ६८ ॥

अर्थ—जो ज्ञानावरणादि अष्ट कर्मोंसे रहित हैं, अनन्तमुखरूपी अमृतके अनुभव करनेवाले चान्तिमय हैं, नवोन कर्मवन्धको कारणभूत मिथ्यादर्शनादि भावकर्मरूपी अञ्जनसे रहित है,

१. २—तत (क्षीणरूपायात्) स्वस्थानकेवलजिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसंख्यातगुण । ततः समुद्धातकेवलि-जिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसंख्यातगुणमित्येकादशस्थानेषु गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यस्य प्रतिस्थानमसंख्यात-गुणित्वमुक्तम् ।

“त एते दत्ता सम्यग्दृष्टादय ऋमसोऽस्येयगुणनिर्जरा स सि, “अध्वस्तायविशुद्धिप्रकर्पादस्येयगुण-निर्जरात्त्व दग्ना तत्त्वार्यराजवातिके च ।

३—उत्तमुत्त ५० २०० सूत्र न० २३ गाथा न० १२७। ४—कर्म ८ है। वे आत्माके आठ गुणोंका घात करते हैं। इन कर्माका सम्पन्ना मयंया छूट जाने पर आत्माके वे गुण प्रकट हो जाते हैं, जैसा कि गायामें ‘अद्व-गुणा’ विशेषणके द्वारा बताया गया है। सौनत्या कर्म किन गुणका घात करता है, यह इन दो गाथाओं द्वारा बताया गया है।—

गोरो गदस्यन्म षेयज्जानं च तेयज्जात्रयं । हादि षु आउरणदुग अणतधिरिय हणेदि विग्ग तु ।

गुणं च पावकम्म दोदि आऊ हणेदि अणगहा । अणुदकट्टं गोदं जन्वाहाह हणेदि वेयणिय ॥

सम्यक्त्व, ज्ञान, दर्शन, वीर्य, अव्यावाध, अवगाहन, सूक्ष्मत्व, अगुहलघु, ये आठ मुख्य गुण जिनके प्रकृत हो चुके हैं, कृतकृत्य हैं—जिनको कोई कार्य करना बाकी नहीं रहा है, लोकके अग्रभागमें निवास करनेवाले हैं, उनको सिद्ध कहते हैं।

भावार्थ—संसारवस्थाका विनाश हो जाने पर भी आत्मद्रव्यका विनाश नहीं होता उसका अस्तित्व रहता है। किन्तु वह अस्तित्व किसरूपमें रहता है यह इस गाथाके द्वारा बताया गया है। ऊपरकी गाथामें दिये गये सिद्धोंके सात विशेषणोंका प्रयोजन दिखाते हैं।

सदाशिव संखो मक्कडि, बुद्धो पेयाइयो य वेसेसी ।

ईसरमण्डलिदंसण, विदूसणहं कयं एदं ॥ ६९ ॥

सदाशिव साख्य बुद्धो नैयायिकश्च वैशेषिकः ।

ईश्वरमण्डलिदर्शनविदूषणार्थं कृतमेतत् ॥ ६९ ॥

अर्थ—सदाशिव, साख्य, मस्करी, बौद्ध, नैयायिक और वैशेषिक, कर्तृवादी (ईश्वरको कर्ता माननेवाले), मण्डली इनके मतोंका निराकरण करनेके लिये ये विशेषण दिये हैं।

भावार्थ—सदाशिव^१ मतवाला जीवको सदा कर्मसे रहित ही मानता है, उसके निराकरणके लिये ही ऐसा कहा है कि सिद्ध अवस्था प्राप्त होनेपर ही जीव कर्मसे रहित होता है—सदा नहीं। सिद्ध अवस्थासे पूर्व संसार अवस्थामें कर्मों से सहित रहता है^२। सांख्यमतवाले मानते हैं कि “बन्ध भोक्ष, सुख, दुःख, प्रकृतिको होते हैं, आत्माको नहीं”। इसके निराकरणके लिए “सुखस्वरूप” ऐसा विशेषण दिया है। मस्करीमतवाला मुक्त जीवको लौटना मानता है। उसको दूषित करनेके लिये ही कहा है कि “सिद्ध निरजन है” अर्थात् मिथ्यादर्शन क्रोध मानादि भावकर्मसे रहित है। क्योंकि बिना भावकर्मके नवीन कर्मका ग्रहण नहीं हो सकता और बिना कर्मग्रहणके जीव निर्हेतुक संसारमें लौट नहीं सकता। बौद्धोंका मत है कि “सम्पूर्ण पदार्थ क्षणिक अर्थात् क्षणध्वसी है” उसको दूषित करनेके लिए कहा है कि वे “नित्य” हैं। नैयायिक तथा वैशेषिकमतवाले मानते हैं कि “भुक्तिमें बुद्ध्यादि गुणोंका विनाश होजाता है, उसको दूर करनेके लिए “ज्ञानादि आठ गुणोंसे सहित हैं” ऐसा कहा है। ईश्वरको कर्ता माननेवालोंके मतके लिये “कृतकृत्य” विशेषण दिया है। अर्थात् अब (मुक्त होनेपर) जीवको सृष्टि आदि बनानेका कार्य शेष नहीं रहा है। मण्डली मतवाला मानता है कि “मुक्त जीव सदा ऊपरको गमन ही करता जाता है, कभी ठहरता नहीं” उसके निराकरणके लिये “लोकके अग्रभागमें स्थित हैं” ऐसा कहा है।

इति गुणस्थानप्ररूपणानामा प्रथमोऽधिकारः ।

२—जीवसमास

क्रमप्राप्त जीवसमासप्ररूपणाका निरुक्तिपूर्वक सामान्य लक्षण कहते हैं।

१—सदाशिवः सदाऽकर्मा साख्यो मुक्तं सुखोज्झितं । मस्करी किल मुक्ताना मन्यते पुनरागतिम् ॥ १ ॥

क्षणिकं निर्गुणं चैव बुद्धो यौगश्च मन्यते । कृतकृत्यं तमीशानो मण्डली चोर्ध्वगामिनम् ॥ २ ॥

२—इससे उस याज्ञिक मतका भी निराकरण हो जाता है जिसके अनुसार मुक्ति कभी होती ही नहीं। सदा कर्म सहित संसारावस्था ही रहती है।

जेहि अणेया जीवा, णज्जंते बहुविहा वि तज्जादी ।

ते पुण संगहिदत्था, जीवसमासा ति विण्णेया ॥ ७० ॥

यैरनेके^१ जीवा नयन्ते, बहुविधा अपि तज्जातय. ।

ते पुन. संगृहीतार्था, जीवसमासा इति विज्ञेयाः ॥ ७० ॥

अर्थ—जिनके द्वारा अनेक जीव तथा उनकी अनेक प्रकारकी जाति जानी जाय उन धर्मोंको अनेक पदार्थों का संग्रह करनेवाले होनेसे जीवसमास कहते हैं, ऐसा समझना चाहिये ।

भावार्थ—उन धर्मविशेषोंको जीवसमास कहते हैं कि जिनके द्वारा अनेक जीव अथवा जीवोंकी अनेक जातियोंका संग्रह किया जासके । क्योंकि केवलज्ञानके बिना जीवोंका स्वरूप और भेद प्रत्यक्ष नहीं जाना जासकता । अतएव छद्मस्थोंको उनका बोध कराना ही इस प्ररूपणका प्रयोजन है । संग्रहनयसे जिन पर्यायाश्रित अनेक जीवोंमें पाये जानेवाले समान धर्मोंके द्वारा उनका सक्षेपमे ज्ञान कराया जा सके उनको ही जीवसमास कहते हैं । टीकाकारोंने जीवसमास शब्दसे एकेन्द्रियत्व आदि जातिधर्म अथवा उससे युक्त त्रस आदि अविरुद्ध धर्म तथा तद्वान् जीव इस तरह तोन अर्थ बताये हैं ।

इसका कारण उन धर्मोंमें पाई जाने वाली सदृशता है जैसा कि आगेकी गाथामें बताया गया है ।

इस गाथामे प्रयुक्त "अणेया" शब्दका अर्थ "अज्ञेया" ऐसा भी होता है । जिससे अभिप्राय यह बताया गया है कि यद्यपि संसारी प्राणियोंको जीव द्रव्य अज्ञेय है, फिर भी जिन सदृश धर्मोंके द्वारा उनका बोध हो सकता है, उनको ही जीवसमास कहते हैं । इस शब्दकी निरुक्ति इस प्रकार होती है कि जीवाः समस्यन्ते—संक्षिप्यन्ते—संगृह्यन्ते यैः धर्मैस्ते जीवसमासाः" । अर्थात् अज्ञेया होनेपर भी जिन एकेन्द्रियत्व वादरत्व आदि धर्मोंके द्वारा संग्रहरूपमे अनेकों जीवों और उनकी विविध जातियोंका निरुचय होसके उनको ही जीवसमास कहते हैं ।

उत्पत्तिके कारणको अपेक्षाको लेकर जीवसमासका लक्षण कहते हैं ।

तसच्चतुर्गुणमज्जे, अविरुद्धेहि जुदजादिकम्मदये ।

जीवसमासा हेतिं हु, तव्भवसारिच्छसामण्णा ॥ ७१ ॥

त्रमचतुर्गुणलानां मध्ये, अविरुद्धैर्युतजातिकर्मोदये ।

जीवसमासा भवन्ति हि, तद्भवसादृश्यसामान्या ॥ ७१ ॥

अर्थ—उन स्थावर, वादर सूक्ष्म, पर्याप्त अपर्याप्त और प्रत्येक साधारण, इन चार गुणलोमें न अग्निन्द्र अग्नादि कर्मोंसे युक्त जाति नामकर्मका उदय होनेपर जीवोंमे होनेवाले ऊर्ध्वतासामान्यरूप या तिर्थात्तासामान्यरूप धर्मोंको जीवसमास कहते हैं ।

भावार्थ—एक पदार्थकी कालक्रमसे होनेवाली अनेक पर्यायोंमें रहनेवाले समान धर्मको ऊर्ध्वतासामान्य अथवा तद्भवसामान्य^१ कहते हैं।

एक समयमें अनेक पदार्थगत सदृश धर्मको त्रियंक्सामान्य अथवा सादृश्यसामान्य कहते हैं। यह ऊर्ध्वतासामान्यरूप या त्रियंक्सामान्यरूप धर्म, त्रसादि युगलोमेसे अविरुद्ध कर्मोंसे युक्त एकेन्द्रियादि जाति नामकर्मका उदय होने पर उत्पन्न होता है। इसीको जीवसमास कहते हैं।

जीवसमाससे सम्बन्धित कर्मोंमेंसे किस किसके उदयके साथ किस किस कर्मके उदयका विरोधाविरोध है, यह नीचे लिखे अनुसार समझना चाहिये।—

क्रमांक	किसके साथ	विरुद्ध	अविरुद्ध
१	एकेन्द्रिय	त्रस	शेष सभी कर्मोंका उदय
२	द्वीन्द्रियादि	स्थावर सूक्ष्म साधारण.	"
३	त्रस	" " "	"
४	स्थावर	त्रसनामकर्म	"
५	वादर	सूक्ष्मनामकर्म	"
६	सूक्ष्म	त्रस, वादर, प्रत्येक,	"
७	पर्याप्त	अपर्याप्त	"
८	अपर्याप्त	पर्याप्त	"
९	प्रत्येक	साधारण	"
१०	साधारण	प्रत्येक, त्रस	"

सक्षेपसे जीवसमासके चौदह भेदोंको गिनाते हैं।

वादरसुहृमेड्दिय, वितिचउरिंदिय असणिसण्णी य ।

पज्जत्तापज्जत्ता, एवं ते चोद्दसा होंति^२ ॥ ७२ ॥

वादरसूक्ष्मैकेन्द्रियद्वित्रिचतुरिन्द्रियासजिसजिनश्च ।

पर्याप्तापर्याप्ता एवं ते चतुर्दश भवन्ति ॥ ७२ ॥

अर्थ—एकेन्द्रियके दो भेद हैं, वादर और सूक्ष्म। तथा विकलत्रय-द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय। पचेन्द्रियके दो भेद हैं—सज्जिपचेन्द्रिय और असज्जिपचेन्द्रिय। इस तरह ये सातों ही प्रकारके जीव पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों ही तरहके हुआ करते हैं। इसलिये जीवसमासके सामान्य-तया सब मिलकर चौदह भेद होते हैं।

१—इस शब्दकी निश्चित इस प्रकार बताई गई है कि—तेषु भव-विद्यमान तद्भवं, तद्भवं सादृश्य-सामान्य येषां ते। अथवा तद्भवानि च तानि सादृश्यसामान्यानि च। तद्भवसहचरितानि तद्भवानि इत्युपचारशब्दोऽयम्। म० प्र०।

२—इससे मिलती हुई गाथा ब्रह्मसग्रह में भी पाई जाती है।

भावार्थ—यहाँ पर जो ये जीवसमासके चौदह भेद गिनाये हैं वे सक्षेपमे और सामान्यरूपसे ही बताये हैं। तथा इन भेदोको बतानेका यह एक प्रकार है। किन्तु जीवसमासका जो लक्षण बताया गया है, उसके अनुसार प्रकारान्तरोसे भी जीवसमासके भेद होसकते हैं। जैसा कि इस जीवकाण्डके कर्ता श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्त^१ चक्रवर्तीके उक्त लक्षणनुसार द्रव्यसग्रह ग्रथमे गुणस्थानोको जिनका कि यहाँपर पहले वर्णन किया जा चुका है, तथा मार्गणाओको भी जिनका कि यहाँ आगे वर्णन किया जायगा जीवसमासके ही भेद बताया है। इसके सिवाय स्थावरके पाँच भेद और त्रसके चार भेद इस तरह मिलाकर जीवसमासके नौ भेद भी बताये हैं।^२ पट्खण्डागममे भी गुणस्थानोके लिये जीवसमास शब्दका प्रयोग किया गया है।^३

विस्तारपूर्वक जीवसमासके भेदोंका वर्णन करते हैं—

भूआउतेउवाऊ, णिच्चचदुग्गदिणिगोदथूलिदरा ।

पत्तेयपदिट्ठिदरा, तस पण पुण्णा अपुण्णदुगा ॥७३॥

भवप्तेजोवायुनित्यचतुर्गतिनिगोदस्थूलेतरा ।

प्रत्येकप्रतिष्ठेतरा, त्रसपच पूर्णा अपूर्णद्विकाः ॥ ७३ ॥

अर्थ—पृथ्वी, जल, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोद। इन छहके बादर सूक्ष्मके भेदसे बारह भेद होते हैं। तथा प्रत्येकके दो भेद—एक प्रतिष्ठित दूसरा अप्रतिष्ठित। और त्रसके पाँच भेद—द्वोन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञो पचेन्द्रिय, और संज्ञो पंचेन्द्रिय। इस तरह सब मिलाकर उन्नीस भेद होते हैं। ये सभी भेद पर्याप्त, निर्वृत्त्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्तके भेदसे तीन तीन प्रकारके होते हैं। इसलिये उन्नीसका तीनके साथ गुणा करने पर जीवसमासके ५७ भेद होते हैं।

भावार्थ—इन १९ भेदोमे प्रत्येक शरीरसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रियतकके ७ भेद तो बादर ही है। बाकी एकेन्द्रियके भेद बादर-सूक्ष्म दोनो तरहके होते हैं, अतएव उसके बारह भेद होजाते हैं। निर्वृत्त्यपर्याप्त अवस्थामे यद्यपि पर्याप्त नामकर्मका उदय रहता है फिर भी अवस्थाके पूर्ण-पर्याप्त न होने तक उसको भी अपर्याप्तमे ही गिन लिया गया है।

जीवसमासके उपर्युक्त ५७ भेदोके भी अवान्तर भेदोको दिखानेके लिये उनमे स्थानादि चार अधिकारोको बताते हैं।

ठाणेहिं वि जोणीहिं वि, देहोग्गाहणकुलाण भेदेहिं ।

जीवसमासा सव्वे, परूविदव्वा जहाकमसो ॥७४॥

स्थानैरपि योनिभिरपि, देहावगाहनकुलानां भेदैः ॥

जीवसमासा सर्वे, परूपितव्या यथाक्रमशः ॥ ७४ ॥

१—द्रव्यसंग्रह और जीवकाण्डके कर्ता भिन्न भिन्न हैं, ऐसी ऐतिहासिकोकी आजकल मान्यता है।

२—देखो द्रव्यसंग्रह गाथा न० ११, १२, १३।

३—प०, सं, स०, सु, सूत्र नं० २।

अर्थ—स्थान, योनि, शरीरकी अवगाहना, और कुलोके भेद इन चार अधिकारोके द्वारा सम्पूर्ण जीवसमासोका^१ क्रमसे निरूपण करना चाहिये ।

भावार्थ—गाथामे दो वार अपि शब्दका प्रयोग किया है । इनमेसे प्रथम अपि शब्द स्थानादिकमेसे प्रत्येकके समुच्चयको और दूसरा अपि शब्द पूर्वोक्त भेदोके भी समुच्चयको सूचित करता है ।

एकेन्द्रिय द्वीन्द्रिय आदि जातिभेदको अथवा एक, दो, तीन, चार आदि विकल्पोको स्थान कहते हैं । कन्द, मूल, अण्डा, गर्भ, रस, स्वेद, आदि उत्पत्तिके आधारको योनि कहते हैं । शरीरके छोटे-बड़े भेदोको देहावगाहना कहते हैं । भिन्न भिन्न शरीरकी उत्पत्तिको कारणीभूत नोकर्मवर्णनाके भेदोको कुल कहते हैं ।

सामण्णजीव तसथावरसु इगिविगलसयलचरिमदुगे ।

इ'दियकाये चरिमस्स य दुतिचदुपणगभेदजुदे ॥७५॥

सामान्यजीवः त्रसस्थावरयो., एकविकलसकलचरिमद्विके ।

इन्द्रियकाययो चरमस्य च, द्वित्रिचतु पञ्चभेदयुते ॥ ७५ ॥

अर्थ—सामान्यसे (द्रव्यार्थिकनयसे) जीवका एक ही भेद है, क्योंकि 'जीव' कहनेसे जीवमात्रका ग्रहण हो जाता है । इसलिये सामान्यसे जीवसमासका एक भेद, त्रस और स्थावर अपेक्षासे दो भेद, एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय (द्वीन्द्रिय), त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय) सकलेन्द्रिय (पचेन्द्रिय) की अपेक्षा तीन भेद, यदि पचेन्द्रियके दो भेद कर दिये जाँय तो जीवसमासके एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, संज्ञी, असंज्ञी इस तरह चार भेद होते हैं । इन्द्रियोकी अपेक्षा पाँच भेद हैं, अर्थात् एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय । पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु, वनस्पति ये पाँच स्थावर और एक त्रस इस प्रकार कायकी अपेक्षा छह भेद है । यदि पाँच स्थावरोमे त्रसके विकल और सकल इस तरह दो भेद करके मिला दिये जाँय तो सात भेद होते हैं । और विकल, असंज्ञी, संज्ञी इस प्रकार तीन भेद करके मिलानेसे आठ भेद होते हैं । द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय, इस तरह चार भेद करके मिलानेसे^२ नव भेद होते हैं । और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी, संज्ञी इस तरह पाँच भेद मिलानेसे दश भेद होते हैं ।

पणजुगले तससहिये, तसस्स दुतिचदुरपणगभेदजुदे ।

छदुदुगपत्तेयम्हि य, तसस्स तियचदुरपणगभेदजुदे ॥ ७६ ॥

पंचयुगले त्रससहिते त्रसस्य द्वित्रिचतु पचकभेदयुते ।

षड्द्विकप्रत्येके च, त्रसस्य त्रिचतुःपचभेदयुते ॥ ७६ ॥

अर्थ—पाँच स्थावरोके बादर सूक्ष्मकी अपेक्षा पाँच युगल होते हैं । इनमे त्रस सामान्यका एक भेद मिलानेसे ग्यारह भेद जीवसमासके होते हैं । तथा इन्हीं पाँच युगलोमे त्रसके विकलेन्द्रिय,

सकलेन्द्रिय, दो भेद मिलानेसे वारह और त्रसके विकलेन्द्रिय, संज्ञी, असंज्ञी, इस प्रकार तीन भेद मिलानेसे तेरह और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय ये चार भेद मिलानेसे चौदह, तथा द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी, संज्ञी ये पाँच भेद मिलानेसे पन्द्रह भेद जीवसमासके होते हैं। पृथ्वी, अप्, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोद इनके वादर सूक्ष्मकी अपेक्षा छह युगल और प्रत्येक वनस्पति, इनमे त्रसके उक्त विकलेन्द्रिय, असंज्ञी, संज्ञी, ये तीन भेद मिलानेसे सोलह और द्वीन्द्रियादि चार भेद मिलानेसे सत्रह, तथा पाँच भेद मिलानेसे अठारह भेद होते हैं।

सगजुगलम्हि तसस्स य, पणभंगजुदेसु होति उणवीसा ।

एयादुणवीसो त्ति य, इगिवितिगुणिदे हवे ठाणा ॥ ७७ ॥

सप्तयुगले त्रसस्य च-पचभगयुतेषु भवन्ति एकोनविंशतिः ।

एकादिकोनविंशतिरिति च, एकद्वित्रिगुणिते भवेयुः स्थानानि ॥ ७७ ॥

अर्थ—पृथ्वी, अप्, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोदके वादर सूक्ष्मकी अपेक्षा छह युगल और प्रत्येकका प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितकी अपेक्षा एक युगल मिलाकर सात युगलोमे त्रसके उक्त पाँच भेद मिलानेसे जीवसमासके उन्नीस भेद होते हैं। इस प्रकार एकसे लेकर उन्नीस तक जो जीवसमासके भेद गिनाये हैं, इनका एक, दो, तीनके साथ गुणा करनेपर क्रमसे उन्नीस, अडतीस, सत्तावन, जीवसमासके अवान्तर भेद होते हैं।

उक्त भेदोका एक दो तीनसे गुणा करनेका कारण क्या है सो बताते हैं।

सामण्णेण तिपंती, पढमा विदिया अपुण्णगे इदरे ।

पज्जत्ते लद्धिअपज्जत्तेऽपढमा हवे पंती ॥ ७८ ॥

सामान्येन त्रिपक्तय, प्रथमा द्वितीया अपूर्णके इतरस्मिन् ।

पर्याप्ते लब्ध्यपर्याप्तेऽप्रथमा भवेत् पक्तिः ॥ ७८ ॥

अर्थ—उक्त उन्नीस भेदोकी तीन पक्ति करनी चाहिये। उसमें प्रथम पक्ति सामान्यकी अपेक्षासे है। और दूसरी पक्ति अपर्याप्त तथा पर्याप्तकी अपेक्षासे है। और तीसरी पक्ति पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त तथा लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षासे है।

भाषार्थ—उन्नीसका जब एकसे गुणा करते हैं तब सामान्यकी अपेक्षा है। पर्याप्त, अपर्याप्त भेदकी विवक्षा नहीं है। जब दोके साथ गुणा करते हैं तब पर्याप्त अपर्याप्तकी अपेक्षा है। और जब तीनके साथ गुणा करते हैं तब पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षा है। गाथामे केवल

१—“मुहम्मिजोगदले पदगुणिदे पदघण होदि” इस नियमके अनुसार तीनो पक्तिगत जीवसमासोकी संख्या इस प्रकार होगी—

(१) पक्ति (सामान्य) $१ + १९ = २० \div २ = १० \times १९ = १९०$ ।

(२) पक्ति (प. नि.) $२ + ३८ = ४० \div २ = २० \times १९ = ३८०$ ।

(३) पक्ति (प नि ल.) $३ + ५७ = ६० \div २ = ३० \times १९ = ५७०$ ।

लब्धि शब्द है, उसका अर्थ लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षा होता है, क्योंकि नामका एक देश भी पूरे नामका बोधक होता है। अप्रथमा शब्दसे यद्यपि द्वितीया तृतीया दोनो पंक्तियोंका ग्रहण हो सकता है, परन्तु द्वितीया शब्द गाथामे कण्ठोक्त है; अतएव उसका तृतीया पक्ति अर्थ करना ही उचित है।

जीवसमासके और भी उत्तर भेदोको गिनानेके लिये दो गाथाये कहते हैं।

इगिवण्णं इगिविगले, असण्णिसण्णिगयजलथलखगाणं ।

गम्भभवे सम्मूच्छे, दुतिगं भोगथलखेचरे दो दो ॥ ७९ ॥

एकपञ्चाशत् एकविकले, असञ्जिसञ्जिगतजलस्थलखगानाम् ।

गम्भभवे सम्मूच्छे द्वित्रिक भोगस्थलखेचरे द्वौ द्वौ ॥ ७९ ॥

अर्थ—जीवसमासके उक्त ५७ भेदोमेसे पचेन्द्रियके छह भेद निकालनेसे एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय-सम्बन्धी ५१ भेद शेष रहते हैं। कर्मभूमिमे होनेवाले पचेन्द्रिय तिर्यचोके तीन भेद हैं, जलचर, स्थलचर, नभश्चर। ये तीनों ही तिर्यच सञ्जी और असञ्जी होते हैं। तथा गर्भज और सम्मूच्छंन होते हैं, परन्तु गर्भजोमे पर्याप्त और निर्वृत्यपर्याप्त ही होते हैं, इसलिये गर्भजके बारह भेद, और सम्मूच्छंनोमे पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्त, तीनों ही भेद होते हैं, इसलिये सम्मूच्छंनोके अठारह भेद, सब मिला कर पचेन्द्रिय कर्मभूमिज तिर्यचोके तीस भेद होते हैं। भोगभूमिमे पचेन्द्रिय-तिर्यचोके स्थलचर नभश्चर दो ही भेद होते हैं। और ये दोनो ही पर्याप्त तथा निर्वृत्यपर्याप्त ही होते हैं। इसलिये भोगभूमिज तिर्यचोके चार भेद, और उक्त कर्मभूमिजसम्बन्धी तीस भेद, उक्त ५१ भेदोमे मिलानेसे तिर्यगति सम्बन्धी सम्पूर्ण जीवसमासके ८५ भेद होते हैं। भोगभूमिमें जलचर, सम्मूच्छंन तथा असञ्जी जीव नहीं होते।

मनुष्य, देव, नारक सम्बन्धी भेदोको गिनाते हैं।

अज्जवमलेच्छमणुए, तिहु भोगकुभोगभूमिजे दो दो ।

सुरणिरये दो दो इदि, जीवसमासा हु अडणउदी ॥ ८० ॥

आर्यम्लेच्छमनुष्ययोस्त्रयो द्वौ भोगकुभोगभूमिजयोर्द्वौ द्वौ ।

सुरनिरययोर्द्वौ द्वौ इति, जीवसमासा हि अट्टानवति ॥ ८० ॥

अर्थ—आर्यखण्डमे पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्त, तीनों ही प्रकारके मनुष्य होते हैं। म्लेच्छखण्डमे लब्ध्यपर्याप्तको छोड़कर दो प्रकारके ही मनुष्य होते हैं। इसीप्रकार भोगभूमि, कुभोग-भूमि, देव, नारकियोमे भी दो दो ही भेद होते हैं। इसलिये सब मिलाकर जीवसमासके ९८ भेद हुए।

भावार्थ—पूर्वोक्त तिर्यचोके ८५ भेद, और ९ भेद मनुष्योंके तथा दो भेद देवोंके, दो भेद नारकियोंके, इसप्रकार सब मिलाकर जीवसमासके अवान्तर भेद ९८ होते हैं।

१—इसके सिवाय जीवप्रबोधिनी टीकामे दूसरे आचार्योंके मतसे क्षेपक ३ गाथाओद्वारा जीवसमासके ४०६ भेद भी बताये हैं। यथा—

इस प्रकार स्थानाधिकारकी अपेक्षा जीवसमासोंका वर्णन हुआ । अब दूसरा योनि अधिकार क्रमसे प्राप्त है । योनिके दो भेद हैं—एक आकृतियोनि, दूसरी गुणयोनि । इनमेसे पहले आकृतियोनि-के भेद और स्वरूप बताते हैं ।

संखावत्तयजोणी, कुम्भुष्णयवंसपत्तजोणी य ।
तत्थ य संखावत्ते, णियमा दु विवज्जदे^१ गग्भो ॥ ८१ ॥

शखावर्तकयोनिः, कूर्मोन्नतवंशपत्रयोनी च ।
तत्र च शंखावर्ते, नियमात्तु विवर्ज्यते गर्भः ॥ ८१ ॥

अर्थ—आकृति योनिके तीन भेद हैं । १ शंखावर्त, २ कूर्मोन्नत, ३ वंशपत्र । इनमेसे शंखावर्त योनिमें गर्भ नियमसे वर्जित^२ है ।

भावार्थ—जिसके भीतर शखके समान चक्कर पड़े हो उसको शंखावर्त योनि कहते हैं । जो

सुद्ध-खरकु-जल-ते-वा, णिच्चचदुग्गदिणिगोदयूलिदरा ।
पविट्ठिदरपंच पत्तिय, वियलत्ति पुष्णा अपुष्णदुग्गा ॥ १ ॥
इगिविगले इगिसीदो, असण्णिसण्णियज्जल्लखगणं ।
गग्भमवे सम्मुच्छे, दुत्तिगत्तिभोगथल्लखेचरे दो दो ॥ २ ॥
अज्जसमुच्छिगिगग्भे मलेच्छभोगत्तियकुणरत्तपणतीससये ।
सुरणिरये दो दो इदि जीवसमासा, छहिय चारिसयं ॥ ३ ॥

अर्थात्—शुद्ध पृथिवी, खरपृथिवी, जल, अग्नि, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोद इनके वादर सूक्ष्मके भेदसे १४ भेद, तृण, बल्ली, गुल्म, वृक्ष और मूल इस तरह प्रत्येक वनस्पतिके ५ भेदोंके सप्रतिष्ठित, अप्रतिष्ठितके भेदसे १० भेद । विकलेन्द्रियोंके द्वीन्द्रियादिक ३ भेद, इस तरह २७ भेदोंका पर्याप्त, निर्वृत्त्यपर्याप्त, लब्धपर्याप्तसे गुणा करनेपर ८१ भेद ।

कर्मभूमिज पंचेन्द्रिय तिर्यचोमें गर्भजोके १२ सम्मूर्छनोके १८, उत्तम, मध्यम, जघन्य भोग-भूमिजोके १२ इस तरह ४२ भेद ।

मनुष्योंमें आर्यखण्डोद्भव सम्मूर्छन मनुष्यका १ लब्धपर्याप्तक भग, तथा कर्मभूमिका गर्भज और म्लेच्छ-खण्ड, उत्तम, मध्यम, जघन्य, भोगभूमि एवं कुभोगभूमिके गर्भज मनुष्योंमें प्रत्येकका एक २ भेद ।

देवोमे भवनवासी १०, व्यन्तर ८, ज्योतिष्क ५, वैमानिक ६३ और नारकियोंके ४९ । इस तरह १४१ के पर्याप्त निर्वृत्त्यपर्याप्तकी अपेक्षा २८२ भेद हैं । इस तरह कुल मिलाकर ८१ + ४२ + १ + २८२ = ४०६ जीवसमासके भेद होते हैं ।

१—विपद्यते इत्यप्यर्थः ।

२—यौत्ति—मिश्रीभवति औदारिकादिनोर्कर्मवर्णणापुद्गलैः सह सम्बध्यते जीवो यस्या सा योनिः—जीवो-त्पत्तिस्थानम् ।देवीना चक्रवर्तिस्त्रीरत्नादीना कासाचित् तथाविध (शंखावर्त) योनिस्मन्मवात् ।

कछुआकी पीठकी तरह उठी हुई हो उसको कूर्मोन्नत योनि कहते हैं। जो बाँसके पत्तेके समान लम्बी हो उसको वंशपत्र योनि कहते हैं। ये तीन तरहकी आकार योनि हैं। इनमेंसे पहली शंखावर्त योनिमें नियमसे गर्भ नहीं रहता।

कुम्भुष्णयजोणीये, तित्थयरा दुविहचक्रवट्टी य ।

रामा वि य जायंते, सेसाए सेसगजणो दु ॥ ८२ ॥

कूर्मोन्नतयोनी, तीर्थकरा द्विविधचक्रवर्तिनश्च ।

रामा अपि च जायन्ते, शेषायां शेषकजनस्तु ॥ ८२ ॥

अर्थ—कूर्मोन्नत योनिमें तीर्थकर, चक्रवर्ती, अर्धचक्री तथा बलभद्र तथा अपि शब्दकी सामर्थ्यसे अन्य भी महान् पुरुष उत्पन्न होते^१ हैं। तीसरी वंशपत्र योनिमें साधारण पुरुष ही उत्पन्न होते हैं।

जन्म तथा उनकी आधारभूत गुणयोनिके भेदोंको गिनाते हैं।

जम्मं^२ खलु सम्मुच्छण, गब्भुववादा दु होदि तज्जोणी ।

सच्चित्तसीदसंडसेदर मिससा य^३ पतेयं ॥ ८३ ॥

जन्म खलु सम्मूर्च्छनगर्भोपपादास्तु भवति तच्चोनयः ।

सच्चित्तशीतसंवृतसेतरमिश्राश्च प्रत्येकम् ॥ ८३ ॥

अर्थ—जन्म तीन प्रकारका होता है, सम्मूर्च्छन, गर्भ और उपपाद। तथा सच्चित्त, शीत, संवृत, और इनसे उल्टी अचित्त, उष्ण, विवृत तथा तीनोंकी मिश्र, इस तरह तीनों ही जन्मोंकी आधारभूत नौ गुणयोनि है। इनमेंसे यथासम्भव प्रत्येक योनिको सम्मूर्च्छनादि जन्मके साथ लगा लेना चाहिये।

भावार्थ—सामान्यतया गुणयोनिके ये नौ भेद हैं। सच्चित्त, अचित्त, मिश्र अर्थात् सच्चित्ताचित्त। शीत, उष्ण, मिश्र। और संवृत, विवृत, मिश्र।

आत्मप्रदेशोसे युक्त पुद्गलपिंडको सच्चित्त और उनसे रहित पुद्गलको अचित्त कहते हैं। जन्मके आधारभूत स्थानके कुछ पुद्गल सच्चित्त और कुछ अचित्त हो तो उसको सच्चित्त, अचित्तकी मिश्र योनि समझना चाहिये। शीत, उष्ण और उसकी मिश्रका अर्थ स्पष्ट है। संवृतका अर्थ ढका हुआ और विवृतका अर्थ खुला हुआ तथा कुछ ढका हुआ कुछ खुला हुआ हो तो उसको संवृत, विवृतका मिश्र समझना चाहिये।

१—जी. प्र. टीकामें लिखा है कि “अपि शब्दात्नेतरजनाः।” परन्तु स्व प गोपालदासजीके कथनानुसार मालूम होता है कि यहाँपर ‘अपि शब्दादितरजना अपि’ ऐसा पाठ होना चाहिये। क्योंकि प्रथम चक्रवर्ती भरत जिस योनिसे उत्पन्न हुआ था। उसीसे उसके ९९ भाई भी उत्पन्न हुए थे।

२, ३—सम्मूर्च्छनगर्भोपपादा जन्म ॥ ३१ ॥ सच्चित्तशीतसंवृता. सेतरा; मिश्राश्चैकशस्तच्चोनयः ॥ ३३ ॥

किन जीवोंके कौनसा जन्म होता है सो बताते हैं ।

पोतजरायुजअंडज, जीवाणं गन्ध देवणिरयाणं ।
उपवाद सेसाणं, सम्मूच्छणयं तु णिद्धिं ॥ ८४ ॥

पोतजरायुजाण्डजजीवानां गर्भो देवनारकाणाम् ।
उपपादः शेषाणा सम्मूर्च्छनकं तु निर्दिष्टम् ॥ ८४ ॥

अर्थ—पोत—प्रावरणरहित और उत्पन्न होते ही जिनमे चलने फिरने आदिकी सामर्थ्य हो, जैसे सिंह, विल्ली, हिरण आदि । जरायुज जो जेरके साथ उत्पन्न होते हैं । अण्डज—जो अण्डसे उत्पन्न हो । इन तीन प्रकारके जीवोंका गर्भ जन्म ही होता है । देव नारकियोंका उपपाद^३ जन्म ही होता है, शेष जीवोंका सम्मूर्च्छन^४ जन्म ही होता है ।

भावार्थ—आगममे इन तीन प्रकारके जन्म और उनके स्वामियोंके सम्बन्धमे दो तरहसे नियम बताया गया है । जीवप्रबोधिनी टीकामे “एषां जीवाना (जरायुजाण्डजपोतानां गर्भ एव जन्म, चतुर्णिकायदेवाना नारकाणा च उपपाद एव जन्म, शेषाणा “ सम्मूर्च्छनमेव जन्म ।” इस तरह इकतर्फी नियम बताया गया है । किन्तु मन्दप्रबोधिनीमे “तेषामेव गर्भः, तेषा गर्भ एव” इस प्रकार तीनोंका दुतर्फी नियम बताया है । सर्वार्थसिद्धिमे^५ भी दोनों तरफसे ही अवधारण किया गया है । राजवार्तिक^६ श्लोकवार्तिक^७ और धवलामे एकतरफा ही अवधारण बताया गया है ।

१—त सू. अ. २ । जरायुजाण्डजपोताना गर्भ ॥ ३६ ॥ देवनारकाणामुपपादः ॥ ३४ ॥ शेषाणा सम्मूर्च्छनम् ॥ ३५ ॥

२—देवोंके उत्पन्न होनेकी शय्या-स्थान और नारकियोंके उत्पन्न होनेके उष्ट्रकादि स्थान । उपपादका अर्थ उत्पन्न होना भी है ।

३—चारों तरफसे पुद्गलका इकट्ठा होकर शरीर बनना । उपपादमे स्थान नियत है । सम्मूर्च्छन जन्म अनियत स्थानोंमें होता है । एकेन्द्रियसे चतुरिन्द्रियतक जीवोंके शरीर सम्मूर्च्छन ही होते हैं ।

४—“उभयानो नियमश्च द्रष्टव्यः जरायुजाण्डजपोतानामेव गर्भ । गर्भ एव जरायुजाण्डजपोतानाम्” इत्यादि । स. नि २—३५”

५—“जगत्सर्वान्जीवानामेव गर्भः । गर्भ एवेति नियम वस्मान्न भवति ? उत्तरश्च शेषाणामिति जगत्सर्वान्” (ग मा. २-३३-१२) इनकी विशेष जानकारीके लिये देवो अ. २ नू ३५ वा. १ त भाष्य ।

किस जन्मके साथ कौनसी योनि सम्भव है यह तीन गाथाओ द्वारा बताते हैं ।

उववादे अचिचत्तं, गवभे मिस्सं तु होदि सम्मुच्छे ।

सचिचत्तं अचिचत्तं, मिस्सं च य होदि जोणी हु ॥ ८५ ॥

उपपादे अचित्ता गर्भे मिश्रा तु भवति सम्मुच्छे ।

सचित्ता अचित्ता मिश्रा च च भवति योनिर्हि ॥ ८५ ॥

अर्थ—उपपाद जन्मकी अचित्त ही योनि होती है । गर्भ जन्मकी मिश्र योनि ही होती है । तथा सम्मूर्छन जन्मकी सचित्त, अचित्त, मिश्र तीनों तरहको योनि होती है ।

उववादे सीदुसणं, सेसे सीदुसणमिस्सयं होदि ।

उववादेयक्खेसु य, संउड वियलेसु विउल तु ॥ ८६ ॥

उपपादे शीतीष्णे शेषे शीतोष्णमिश्रका भवन्ति ।

उपपादैकाक्षेपु च सवृता विकलेषु विवृता तु ॥ ८६ ॥

अर्थ—उपपाद जन्ममे शीत और उष्ण दो प्रकारकी योनि होती है । शेष गर्भ और सम्मूर्छन जन्मोमे शीत, उष्ण, मिश्र तीनों ही योनि होती हैं । उपपाद जन्मवालोंको तथा एकेन्द्रिय जीवोकी योनि संवृत ही होती है । और विकलेन्द्रियोकी विवृत ही होती है ।

गवभजजीवाणं पुण, मिस्सं णियमेण होदि जोणी हु ।

संम्मुच्छणपंचक्खे, वियलं वा विउलजोणी हु ॥ ८७ ॥

गर्भजजीवानां पुनः, मिश्रा नियमेन भवति योनिर्हि ।

सम्मूर्छनपचाक्षेषु विकल वा विवृतयोनिर्हि ॥ ८७ ॥

अर्थ—गर्भज जीवोकी योनि नियमसे मिश्र-संवृत विवृतकी अपेक्षा मिश्रित ही होती है । पचेन्द्रिय सम्मूर्छन जीवोकी विकलेन्द्रियोकी तरह विवृतयोनि ही होती है ।

उक्त गुणयोनिकी उपसहारपूर्वक विशेष सख्याको बताते हैं ।

सामण्णेण य एव, गव जोणीओ हवंति वित्थारे ।

लक्खाण चडुरसीदी, जोणीओ होंति णियमेण ॥ ८८ ॥

सामान्येन चैव नव योनयो भवन्ति विस्तारे ।

लक्षाणा चतुरशीति योनयो भवन्ति नियमेन ॥ ८८ ॥

१—माताके सचित्तरज और पिताके अचित्त वीर्यके मिलनेसे सचित्ताचित्तरूप मिश्र योनि होती है ।

२—'तेजस्कायिकेषु उष्णैव योनि स्यात्' इत्यपि पाठ ।

३—"सपुटशयोष्णकाद्युपपादस्थानाना विवक्षितजीवोत्पत्त्यनन्तर पुनरपरजीवोत्पत्तेः प्राक् नियमेन संवृतत्वात् म. प्र ।

४—वियल वेति छन्द.पूरणार्थ विकलेन्द्रियसादृश्यार्थ वा । म प्र ।

अर्थ—पूर्वोक्त क्रमानुसार सामान्यसे योनियोके नियमसे नव ही भेद होते हैं। विस्तारकी अपेक्षा इनके चौरासी लाख भेद होते हैं।

योनिसम्बन्धी इस विस्तृत संख्याके सम्भव स्थानोको विशेषतया बताते हैं।

णिच्चिदरधादुसत्त य, तरुदस वियलिंदियेसु छच्चेव ।

सुरणिरयतिरियचउरो, चोदस मणुए सदसहस्सा ॥ ८९ ॥

नित्येतरधातुसप्त च, तरुदश विकलेन्द्रियेषु षट् चैव ।

सुरनिरयतिर्यक्चतस्रः, चतुर्दश मनुष्ये शतसहस्राः ॥ ८९ ॥

अर्थ—नित्यनिगोद, इतरनिगोद, पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु इनमेसे प्रत्येककी सात सात लाख, तरु अर्थात् प्रत्येक वनस्पतिकी दश लाख, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय इनमेंसे प्रत्येककी दो दो लाख अर्थात् विकलेन्द्रियकी सब मिलाकर छह लाख, देव, नारकी, तिर्यच पंचेन्द्रिय प्रत्येककी चार चार लाख, मनुष्यकी चौदह लाख, सब मिलाकर ८४ लाख योनि होती है।

किस किस गतिमे कौन कौनसा जन्म होता है, यह दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं।

उववादा सुरणिरया, गढभजसम्मूच्छिमा हु णरतिरिया ।

सम्मूच्छिमा मणुस्साऽपज्जत्ता एयवियलक्खा ॥ ९० ॥

उपपादाः सुरनिरयाः गर्भजसम्मूच्छिमा हि नरतिर्यञ्चः ।

सम्मूच्छिमा मनुष्या, अपर्याप्ता एकविकलाक्षाः ॥ ९० ॥

अर्थ—देवगति और नरकगतिमे उपपाद जन्म ही होता है। मनुष्य तथा तिर्यचोमे यथा-सम्भव गर्भ और सम्मूर्छन दोनो ही प्रकारका जन्म होता है; किन्तु लब्ध्यपर्याप्तक मनुष्य और एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियोका सम्मूर्छन जन्म ही होता है।

पंचक्खतिरिक्खाओ, गढभजसम्मूच्छिमा तिरिक्खाणं ।

भोगभुमा गढभभवा, नरपुण्णा गढभजा चैव ॥ ९१ ॥

पचासतिर्यचो गर्भजसम्मूर्छिमा तिरश्चाम् ।

भोगभूमा गर्भभवाः, नरपूर्णा गर्भजाश्चैव ॥ ९१ ॥

अर्थ—ऊर्ध्वभूमिया पंचेन्द्रिय तिर्यच गर्भज तथा सम्मूर्छन ही होते हैं। तिर्यचोमे जो भोग-भूमिया तिर्यच हैं वे गर्भज ही होते हैं। और जो पर्याप्त मनुष्य हैं वे भोग गर्भज ही होते हैं।

लब्ध्यपर्याप्तकोकी कहा कहां सम्भावना है और कहां नहीं है, यह बताते हैं।

उववादागढभजेसु य, लद्धिअपज्जत्तगा ण णियमेण ।

णरसम्मूच्छिमजीवा, लद्धिअपज्जत्तगा चैव ॥ ९२ ॥

उपपादागर्भजेसु च, लब्ध्यपर्याप्तका न नियमेन ।

नरसम्मूर्छिनजीवा, लब्ध्यपर्याप्तकाश्चैव ॥ ९२ ॥

अर्थ—उपपाद और गर्भ जन्मवालोमे नियमसे लब्ध्यपर्याप्तक नही होते । और सम्मूर्च्छन मनुष्य नियमसे लब्ध्यपर्याप्तक ही होते हैं ।

भावार्थ—देव नारकी पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त ही होते हैं । और चक्रवर्तीकी^१ रानी आदिको छोड़कर शेष आर्यखण्डकी स्त्रियोकी योनि, काँख, स्तन, मूत्र, मल आदिमे उत्पन्न होनेवाले सम्मूर्च्छन मनुष्य लब्ध्यपर्याप्तक ही होते हैं ।

एोरइया खलु संढा, णरतिरिये तिण्णि होंति सम्मुच्छा ।

संढा सुरभोगभूमा, पुरिसिच्छीवेदगा चेव ॥ ९३ ॥

नैरयिकाः खलु पण्डा, नरतिरश्चोस्त्रयो भवन्ति सम्मूर्च्छाः ।

पण्डाः सुरभोगभूमा. पुरुषस्त्रीवेदकाश्चैव ॥ ९३ ॥

अर्थ—नारकियोंका द्रव्यवेद तथा भाववेद नपुंसक ही होता है । मनुष्य और तिर्यंचोके तीनों ही (स्त्री पुरुष नपुंसक) वेद होते हैं, सम्मूर्च्छन मनुष्य और तिर्यंच नपुंसक ही होते हैं । देव और भोगभूमियोंके पुरुषवेद और स्त्रीवेद ही होता है ।

भावार्थ—देव, नारकी, भोगभूमिया और सम्मूर्च्छन जीव इनका जो द्रव्यवेद होता है, वही भाववेद होता है, किन्तु शेष मनुष्य और तिर्यंचोमे यह नियम नही है । उनके द्रव्यवेद और भाववेदमें विपरीतता भी पाई जाती है । आगोपांग नामकर्मके उदयसे होनेवाले शरीरगत चिन्ह विशेषको द्रव्यवेद और मोहनीयकर्मकी प्रकृतिके उदयसे होनेवाले परिणामविशेषको भाववेद कहते हैं ।

शरीरावगाहनाकी अपेक्षा जीवसमासोंका निरूपण करनेसे प्रथम सबसे उत्कृष्ट और जघन्य शरीरकी अवगाहनाओके स्वामियोंको दिखाते हैं ।

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स तदिथसमयमिह ।

अंगुलअसंखभागं, जहण्णमुक्कस्सयं मच्छे ॥ ९४ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अंगुलासख्यभाग, जघन्यमुत्कृष्टक मत्स्ये ॥ ९४ ॥

अर्थ—उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमे सूक्ष्मनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी घनागुलके असख्यातवें भागप्रमाण शरीरकी जघन्य अवगाहना होती है । और उत्कृष्ट अवगाहना मत्स्यके होती है ।

भावार्थ—ऋजुगतिके द्वारा उत्पन्न होनेवाले सूक्ष्मनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी उत्पत्तिसे तीसरे^१ समयमें शरीरकी जघन्य अवगाहना होती है, और इसका प्रमाण घनागुलके असख्यातवें भागप्रमाण है । उत्कृष्ट अवगाहना स्वयम्भूरमण समुद्रके मध्यमे होनेवाले महामत्स्यकी होती है ।

१—देखो गाथा नं. ६३ की जीवप्रबोधिनी टीका ।

२—उत्पत्तिके प्रथम समयमे आयतचतुरस्र और दूसरे समयमे समचतुरस्र होती है, इसलिये प्रथम द्वितीय समयमें जघन्य अवगाहना नही होती, किन्तु तीसरे समयमें गोल होजानेसे जघन्य अवगाहना होती है ।

इसका प्रमाण हजार योजन लम्बा, पाचसौ योजन चौडा, ढाईसौ योजन मोटा है। जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट पर्यन्त एक एक प्रदेशकी वृद्धिके क्रमसे मध्यम अवगाहनाके अनेक भेद होते हैं। अवगाहनाके सम्पूर्ण विकल्प संख्यात घनांगुल प्रमाण असख्यात होते हैं।

ऋजुगतिसे उत्पन्न होनेवालेकी ही जघन्य अवगाहना होती है। यह कहनेका कारण यह है कि विग्रहगतिसे उत्पन्न होनेवालेके योगोमे वृद्धि हुआ करती है और योगोकी वृद्धि होनेपर अवगाहनामे भी वृद्धि हो जानेका प्रसंग आ जाता है।

उत्कृष्ट अवगाहना भी स्वयंभूरमण समुद्रके तटवर्ती मत्स्यमे अथवा अन्यत्र पाये जानेवाले जीवमे न रहकर स्वयंभूरमणके मध्यवर्ती महामत्स्यमे ही सम्भव है।

इन्द्रियकी अपेक्षा उत्कृष्ट अवगाहनाका प्रमाण बताते हैं।

साह्यसहस्समेकं, वारं क्रोशणमेकमेक च ।

जोयणसहस्सदीहं, पम्मे वियले महामच्छे ॥ ९५ ॥

साधिकसहस्रमेकं, द्वादश क्रोशोनमेकमेकं च ।

योजनसहस्रदीर्घं, पद्मे विकले महामत्स्ये ॥ ९५ ॥

अर्थ—पद्म (कमल) द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, महामत्स्य इनके शरीरकी अवगाहना क्रम से कुछ अधिक एक हजार योजन, वारह योजन, तीन कोश, एक योजन, हजार योजन लम्बी समझनी चाहिये।

भावार्थ—एकेन्द्रियोमे सबसे उत्कृष्ट कमलकी कुछ अधिक एक हजार योजन, द्वीन्द्रियों मे शखकी वारह योजन, त्रीन्द्रियोमें ग्रेष्मी (चीटी) की तीन कोश, चतुरिन्द्रियोमें भ्रमरकी एक योजन, पंचेन्द्रियो में महामत्स्यकी एक हजार योजन लम्बी शरीरकी अवगाहनाका प्रमाण है।

यहाँपर महामत्स्यकी एक हजार योजनकी अवगाहनासे जो पद्मकी कुछ अधिक अवगाहना बतालाई है, और पूर्वमे सर्वोत्कृष्ट अवगाहना महामत्स्यकी ही बतालाई है, इससे पूर्वापर विरोध नहीं समझना चाहिये, क्योंकि यहाँपर केवल लम्बाईका वर्णन है, और पूर्वमें जो सर्वोत्कृष्ट अवगाहना बताई थी वह घनक्षेत्रफळकी अपेक्षासे थी। इसलिये पद्मकी अपेक्षा मत्स्यके शरीरकी अवगाहना ही उत्कृष्ट समझनी चाहिये, क्योंकि पद्मकी अपेक्षा मत्स्यके शरीरकी अवगाहनाका क्षेत्रफल अधिक होता है।

पर्याप्तक द्वीन्द्रियादिकोकी जघन्य अवगाहनाका प्रमाण क्या है? और उसके धारक जीव कौन कौन हैं? यह बताते हैं।

वित्तिचपपुण्णजहण्णं, अणुंधरीकुंथुकाणमच्छीसु ।

सिच्छयसच्छे विंदगुलसंखं संखगुणिदक्रमा ॥ ९६ ॥

द्वित्रिचपपूर्णजघन्यमनुंधरोकुथुकाणमक्षिकामु ।

सिक्थकमत्स्ये वृन्दागुलसख्य संख्यगुणितक्रमा ॥ ९६ ॥

अर्थ—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवोमे अनुधरो, कुन्थु, काणमक्षिका सिक्थक मत्स्यके क्रमसे जघन्य अवगाहना होती है। इसमें प्रथमकी घनागुलके सख्यातवे भागप्रमाण है। और पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तर उत्तरकी अगवाहना क्रमसे सख्यातगुणी संख्यातगुणी अधिक अधिक है।

भावार्थ—द्वीन्द्रियोमे सबसे जघन्य अवगाहना अनुधरोके पाई जाती है और उसका प्रमाण घनागुलके संख्यातवे भागमात्र है। उससे सख्यातगुणी त्रीन्द्रियोकी जघन्य अवगाहना है, यह कुन्थुके पाई जाती है। इससे सख्यातगुणी चौइन्द्रियोमे काणमक्षिकाकी, और इससे भी सख्यातगुणी पंचेन्द्रियोमे सिक्थमत्स्यके जघन्य अवगाहना पाई जाती है। यहाँ पर आचार्योंने द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय आदि न लिखकर “वि, ति, च, प,” ये शब्द जो लिखे हैं वे “नामका एकदेश भी सम्पूर्ण नामका बोधक होता है” इस नियमके आश्रयसे लाघवके लिए लिखे हैं। यह अवगाहना घनफलरूप है इनकी लम्बाई चौड़ाई ऊँचाईका पृथक्-पृथक् प्रमाण यहाँ नहीं बताया गया है।

सर्व जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट अवगाहनापर्यन्त जितने अवगाहनाके भेद हैं उनमें किस किस भेदका कौन कौन स्वामी है ? और उन अवगाहनाओको न्यूनाधिकताका प्रमाण तथा गुणाकार क्या है ? वह पाँच गाथाओं द्वारा बताते हैं।

सुहमणिवातेआभू, वातेआपुणिपदिद्विदं इदरं ।

वितिचपमादिब्ल्लानं, एयाराणं तिसेदीय ॥ ९७ ॥

सूक्ष्मनिवातेआभू, वाते अपप्पूनिप्रतिष्ठितमितरत् ।

द्वित्रिचपमाद्यानामेकादशाना त्रिश्रेणयः ॥ ९७ ॥

अर्थ—एक कोठेमें सूक्ष्मनिगोदिया वायुकाय तेजकाय जलकाय पृथिवीकाय इनका क्रमसे स्थापन करना। इसके आगे दूसरे कोठेमें बादर वायुकाय तेजकाय जलकाय पृथिवीकाय निगोदिया और प्रतिष्ठित प्रत्येक इनका क्रम से स्थापन करना। इसके आगे तीसरे कोठेमें अप्रतिष्ठित प्रत्येक द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पचेन्द्रियोका क्रमसे स्थापन करना। इसके आगे उक्त सोलह स्थानोमेसे आदिके ग्यारह स्थानोंकी तीन श्रेणी माँडनी चाहिए।

भावार्थ—तीन कोठेमें स्थापित सोलह स्थानोमेसे आदिके ग्यारह स्थान जो कि प्रथम द्वितीय कोठेमें स्थापित किये गये हैं—अर्थात् सूक्ष्मनिगोदियासे लेकर प्रतिष्ठित प्रत्येक पर्यन्तके ग्यारह स्थानोंकी क्रमानुसार उक्त तीन कोठाओके आगे पूर्ववत् दो कोठाओमें स्थापित करने चाहिए, और इसके नीचे इन ही ग्यारह स्थानोके दूसरे और दो कोठे स्थापित करना चाहिए। तथा इन दूसरे दोनो कोठाओके नीचे पुनः तीसरे दो कोठा स्थापित करना चाहिए। इस प्रकार तीन श्रेणिमें दो दो कोठाओमें ग्यारह स्थानोको स्थापित करना चाहिये। और इसके आगे —

अपदिद्विदपत्तेयं, वितिचपतिचविअपदिद्विदं सयलं ।

तिचविअपदिद्विदं च य, सयलं वादालगुणिदकमा ॥ ९८ ॥

अप्रतिष्ठितप्रत्येकं द्वित्रिचपत्रिचद्व्यप्रतिष्ठित सकलम् ।
त्रिचद्व्यप्रतिष्ठितं च च सकल द्वाचत्वारिंशद्गुणितक्रमा ॥ ९८ ॥

अर्थ—छट्ठे कोठेमे अप्रतिष्ठित प्रत्येक द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय पंचेन्द्रियका स्थापन करना । इसके आगेके कोठेमे क्रमसे त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय द्वीन्द्रिय अप्रतिष्ठित प्रत्येक और पचेन्द्रिय का स्थापन करना । इससे आगेके कोठेमे त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय द्वीन्द्रिय अप्रतिष्ठित प्रत्येक तथा पचेन्द्रियका क्रमसे स्थापन करना । इन सम्पूर्ण चौसठ स्थानोमे व्यालीस स्थान उत्तरोत्तर गुणितक्रम है ।

भावार्थ—आदिके तीन कोठोमे स्थापित सोलह स्थान और जिन ग्यारह स्थानोको तीन श्रेणियोमे स्थापित किया था उनमेसे नीचेकी दो श्रेणियोमे स्थापित बाईस स्थानोको छोडकर ऊपरकी श्रेणिके ग्यारह स्थान तथा इसके आगे तीन कोठोमे स्थापित पन्द्रह स्थान सब मिलाकर व्यालीस स्थान उत्तरोत्तर गुणितक्रम है । और दूसरी तीसरी श्रेणिके बाईस स्थान अधिकक्रम है । व्यालीस स्थानोके गुणाकारका प्रमाण और बाईस स्थानोके अधिकका प्रमाण आगे बतायेंगे । यहाँ-पर उक्त स्थानोके स्वामियोको बताते हैं ।

अवरमपुष्पं पढमं, सोलं पुण पढमविदियतदियोली ।
पुष्णिदरपुष्पयाणं, जहण्णमुक्कस्समुक्कस्सं ॥ ९९ ॥

अवरमपूर्णं प्रथमे षोडश पुन प्रथमद्वितीयतृतीयावलि ।
पूर्णेतरपूर्णाणा जघन्यमुत्कृष्टमुत्कृष्टम् ॥ ९९ ॥

अर्थ—आदिके सोलह स्थान जघन्य अपर्याप्तके हैं । और प्रथम द्वितीय तृतीय श्रेणि क्रमसे पर्याप्तक अपर्याप्तक तथा पर्याप्तक जीवोकी हैं, और उनकी यह अवगाहना क्रमसे जघन्य उत्कृष्ट और उत्कृष्ट समझनी चाहिये ।

भावार्थ—प्रथम तीन कोठोमे विभक्त सोलह स्थानोमे अपर्याप्तक जीवोको जघन्य अवगाहना बताई है । और इसके आगे प्रथम श्रेणिके ग्यारह स्थानोमे पर्याप्तकोकी जघन्य और इसके नीचे दूसरी श्रेणिमे अपर्याप्तकोकी उत्कृष्ट तथा इसके भी नीचे तीसरी श्रेणिमे पर्याप्तकोकी उत्कृष्ट अवगाहना समझनी चाहिये ।

पुष्णजहण्णं ततो, वरं अपुष्णस्स पुष्णउक्कस्सं ।
वीपुष्णजहण्णो त्ति असंख सखां गुण ततो ॥ १०० ॥

पूर्णजघन्यं ततो वरमपूर्णस्य पूर्णोत्कृष्टम् ।
द्विपूर्णजघन्यमिति असख्य संख्य गुणं तत ॥ १०० ॥

अर्थ—श्रेणिके आगेके प्रथम कोठेमे (ऊपरकी पक्तिके छट्ठे कोठेमें) पर्याप्तकोकी जघन्य और दूसरे कोठेमे अपर्याप्तकोकी उत्कृष्ट तथा तीसरे कोठेमे पर्याप्तकोकी उत्कृष्ट अवगाहना

चौसठ अवगाहनोका यन्त्र

(गाथा ९७ से गाथा १०१)

सूक्ष्मनिगोद १ वात २ तेज ३ अप ४ पृथ्वी ५ अप. ज	वाटर वात ६ तेज ७ अप ८ पृथ्वी ९ निगोद १० प्र प्रत्येक ११ अप ज.	अप्र प्रत्येक १२ वेन्द्री १३ तेइन्द्री १४ चतुरिन्द्रिय १५ पचेन्द्रिय १६ अप ज	सूक्ष्मनिगोद १७ वात २० तेज २३ अप २६ पृथ्वी २९ पर्याप्त ज.	वाटर वात ३२ तेज ३५ अप ३८ पृथ्वी ४१ निगोद ४४ प्र प्रत्येक ४७ पर्याप्त ज	अप्र प्रत्येक ५० वेइन्द्री ५१ तेइन्द्री ५२ चौइन्द्री ५३ पचेन्द्रिय ५४ पर्याप्त ज.	तेइन्द्री ५५ चौइन्द्री ५६ वेइन्द्री ५७ अप्रतिष्ठित ५८ पचेन्द्रिय ५९ अपर्याप्त उत्कृष्ट	तेइन्द्री ६० चौइन्द्री ६१ वेइन्द्रिय ६२ अप्रतिष्ठित प्रत्येक ६३ पचेन्द्रिय ६४ पर्याप्त उत्कृष्ट
	सूक्ष्मनिगोद १८ वात २१ तेज २४ अप २७ पृथ्वी ३० अपर्याप्त उत्कृष्ट	वाटर वात ३३ तेज ३६ अप ३९ पृथ्वी ४२ निगोद ४५ प्रति प्रत्येक ४८ अपर्याप्त उत्कृष्ट	सूक्ष्मनिगोद १९ वात २२ तेज २५ अप २८ पृथ्वी ३१ पर्याप्त उत्कृष्ट	वाटर वात ३४ तेज ३७ अप ४० पृथ्वी ४३ निगोद ४६ प्रति प्रत्येक ४९ पर्याप्त उत्कृष्ट			

समझनी चाहिये । द्वीन्द्रिय पर्याप्तिककी जघन्य अवगाहना पर्यन्त असंख्यातका गुणाकार है, और इसके आगे संख्यातका गुणाकार है ।

भावार्थ—पहले जो व्यालीस स्थानोंको गुणितक्रम बताया था, उनमेंसे आदिके उत्तीस स्थान (सूक्ष्मनिगोदिया अपर्याप्तिक जघन्यसे लेकर द्वीन्द्रिय पर्याप्तिकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त) उत्तरोत्तर असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे हैं । और इसके आगे तेरह स्थान उत्तरोत्तर संख्यातगुणे संख्यातगुणे हैं ।

गुणाकाररूप असंख्यातका और श्रेणिगत वाईस स्थानोंके अधिकका प्रमाण बताते हैं ।—

सुहमेदरगुणभारो, आवलिपल्लाअसंखभागो दु ।

सद्गुणे सेडिगया, अहिया तत्येकपडिभागो ॥ १०१ ॥

सूक्ष्मेतरगुणकार आवलिपल्यासंख्येयभागस्तु ।

स्वस्थाने श्रेणिगता अधिकास्तत्रैकप्रतिभाग ॥ १०१ ॥

अर्थ—सूक्ष्म और वादरोका गुणकार स्त्रस्थानमें क्रमसे आवली और पल्यका असंख्यातवां भाग है । और श्रेणिगत वाईस स्थान अपने २ एक एक प्रतिभागप्रमाण अधिक अधिक हैं ।

भावार्थ—सूक्ष्म निगोदियासे सूक्ष्म वायुकायका प्रमाण आवलीके असंख्यातवे भागसे गुणित है, इसीप्रकार सूक्ष्मवायुकायसे सूक्ष्म तेजकायका और सूक्ष्मतेजकायसे सूक्ष्मजलकायका तथा सूक्ष्मजलकायसे सूक्ष्म पृथिवीकायका प्रमाण उत्तरोत्तर आवलीके असंख्यातवें असंख्यातवे भागसे गुणित है । परंतु सूक्ष्म पृथिवीकायसे वादर वातकायका प्रमाण परस्थान होनेसे पल्यके असंख्यातवें भाग गुणित है । इसीप्रकार वादर वातकायसे वादर तेजकायका और वादर तेजकायसे वादर जलकायादिका प्रमाण उत्तरोत्तर क्रमसे पल्यके असंख्यातवे भाग २ गुणा है । इसीप्रकार आगेके स्थान भी समझना । क्योंकि जितने सूक्ष्मस्थान हैं वे आवलीके एक असंख्यातवे भागसे गुणित हैं और जितने वादर अवगाहनाओंके स्थान हैं वे सब पल्यके एक असंख्यातवें भागसे गुणित हैं । परन्तु श्रेणिगत वाईस स्थानोंमें गुणाकार नहीं है; किन्तु वे सब स्थान उत्तरोत्तर अधिक २ हैं । अर्थात् वाईस स्थानोंमें जो सूक्ष्म हैं वे आवलीके एक २ असंख्यातवे भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं : इस तरह किसी भी विवक्षित स्थानकी अवगाहनाका प्रमाण उससे पूर्वके अवगाहना प्रमाण को अपने २ गुणकारसे गुणित करनेपर अथवा उसमें अधिक प्रमाण जोड़ देनेपर निष्पन्न होता है ।

सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तिककी जघन्य अवगाहनासे सूक्ष्म वायुकायकी जघन्य अवगाहना आवलीके असंख्यातवें भागसे गुणित है यह पहले कह आये हैं । अब इसमें होनेवाली चतुःस्थानपतित वृद्धिकी उत्पत्तिका क्रम तथा उसके मध्यमें होनेवाले अनेक अवगाहनाके भेदोंको बताते हैं ।

अवरुवरि इगिपदेसे, जुदे असंखेज्जभागवड्ढीए ।

आदी गिरंतरमदो, एगेगपदेसपरिवड्ढी ॥ १०२ ॥

अवरोपरि एकप्रदेशे युते असंख्यातभागवृद्धे ।

आदिः निरन्तरमत एकैकप्रदेशपरिवृद्धि ॥ १०२ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमे एक प्रदेश और मिलानेसे जो प्रमाण होता है वह असंख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान है । इसके आगे भी क्रमसे एक एक प्रदेशकी वृद्धि करनी चाहिये । ऐसा करते करते—

अवरोग्गाहणमाणे, जहणपरिमिदअसंखरासिहिदे ।

अवरस्सुवरिं उद्धे, जेडुमसंखेज्जभागस्स ॥ १०३ ॥

अवरावगाहनाप्रमाणे जघन्यपरिमितासंख्यातरासिहते ।

अवरस्योपरि वृद्धे ज्येष्ठमसंख्यातभागस्य ॥ १०३ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमे जघन्यपरीतासंख्यातका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने प्रदेश जघन्य अवगाहनामे मिलाने पर असंख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है ।

तस्सुवरि इगिपदेसे, जुदे अवत्तव्वभागपारंभो ।

वरसंखमवहिदवरे, रूऊणे अवरउवरि जुदे ॥ १०४ ॥

तस्योपरि एकप्रदेशे युते अवत्तव्वभागप्रारम्भ ।

वरसंख्यातावहितावरे रूपोने अवरोपरि युते ॥ १०४ ॥

अर्थ—असंख्यातभागवृद्धिके उत्कृष्ट स्थानके आगे एक प्रदेशकी वृद्धि करनेसे अवत्तव्व भागवृद्धिका प्रारम्भ होता है । इसमे एक एक प्रदेशकी वृद्धि होते होते, जब जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमें उत्कृष्ट संख्याका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसमे एक कम करके जघन्यके प्रमाणमे मिला दिया जाय तब—

तव्वड्ढीए चरिमो, तस्सुवरिं रूवसंजुदे पढमा ।

संखेज्जभागउद्धो, उवरिमदो रूवपरिवड्ढी ॥ १०५ ॥

तद्वृद्धेश्चरमं तस्योपरि रूपसंयुते प्रथमा ।

संख्यातभागवृद्धि उपर्यतो रूपपरिवृद्धि ॥ १०५ ॥

अर्थ—अवत्तव्वभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है । इसके आगे एक प्रदेश और मिलानेसे संख्यात भागवृद्धिका प्रथम स्थान होता है । इसके भी आगे एक एक प्रदेशकी वृद्धि करते करते जब—

अवरद्धे अवरुवरिं, उद्धे तव्वड्ढिपरिसमत्ती हु ।

रूवे तदुवरि उद्धे, होदि अवत्तव्वपढमपदं ॥ १०६ ॥

अवराद्धे अपरोपरिवृद्धे तद्वृद्धिपरिसमाप्तिहि ।

रूपे तदुपरि वृद्धं भवति अवत्तव्वप्रथमपदम् ॥ १०६ ॥

अर्थ—जघन्यका जितना प्रमाण है उसमे उसका (जघन्यका) आधा प्रमाण और मिला दिया जाय तब संख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। इसके आगे भी एक प्रदेशकी वृद्धि करने पर अवक्तव्यवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

रूऊणवरे अवररुसुवरिं संवडिडदे तदुक्कस्सं ।

तम्हि पदेसे उड्ढे, पढमा संखेज्जगुणवड्ढी ॥ १०७ ॥

रूपोनावरे अवरस्योपरि संवडिते तदुक्कष्टम् ॥

तस्मिन् प्रदेशे वृद्धे प्रथमा संख्यातगुणवृद्धिः ॥ १०७ ॥

अर्थ—जघन्यके प्रमाणमे एक कम जघन्यका ही प्रमाण और मिलानेसे अवक्तव्य वृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसमे एक प्रदेश और मिलानेसे संख्यात गुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

अवरे वरसंखगुणे, तच्चरिमो तम्हि रूवसंजुत्ते ।

उग्गाहणम्हि पढमा, होदि अत्रत्तव्वगुणवड्ढी ॥ १०८ ॥

अवरे वरसंख्यगुणे तच्चरमः तस्मिन् रूपसंयुक्ते ॥

अवगाहने प्रथमा भवति अवक्तव्यगुणवृद्धिः ॥ १०८ ॥

अर्थ—जघन्यको उत्कृष्ट संख्यातसे गुणा करनेपर संख्यातगुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। इस संख्यात गुणवृद्धिके उत्कृष्ट स्थानमे ही एक प्रदेशकी वृद्धि करनेपर अवक्तव्य गुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

अवरपरित्तासखेणवरं संगुणिय रूवपरिहीणे ।

तच्चरिमो रूवजुदे तम्हि असंखेज्जगुणपढमं ॥ १०९ ॥

अवरपरोतासख्येनावरं सगुण्य रूपपरिहीणे ।

तच्चरमो रूपयुते तस्मिन् असंख्यातगुणप्रथमम् ॥ १०९ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाका जघन्य परोतासख्यातके साथ गुणा करके उसमेंसे एक घटानेपर प्रवन्तव्य गुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसमे एक प्रदेशकी वृद्धि होनेपर असंख्यात गुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

रुवुत्तरेण तत्तो, आवल्लियासंखभागगुणकारे ।

तप्पाउग्गे जादे, वाउस्सोग्गाहणं कमसो ॥ ११० ॥

रूपोत्तरेण तत्र आवल्लिकानंख्यभागगुणकारे ।

तत्राहं जाते वायोत्तगाहणं क्रमशः ॥ ११० ॥

अर्थ—एक संख्यात गुणवृद्धिके प्रथम स्थानके ऊपर क्रमसे एक एक प्रदेशकी वृद्धि होती होती ११० मं. अर्थात् ॥ ११० ॥ जघन्य अवगाहनाकी उत्पत्तिके योग्य आवल्लिके असंख्यातव्य भागका गुणवृद्धि करने पर प्रथम तत्र जघन्य तत्र तत्राहं जाते वायोत्तगाहणं क्रमशः ॥ ११० ॥ भावार्थ—जघन्य

अवगाहनाके ऊपर प्रदेशोत्तर वृद्धिके क्रमसे असख्यातभागवृद्धि सख्यातभागवृद्धि सख्यातगुणवृद्धि असख्यातगुणवृद्धिको क्रमसे असख्यात २ वार हो जानेपर और इन वृद्धियोंके मध्यमे अवक्तव्यवृद्धियोंको भी प्रदेशोत्तरवृद्धिके क्रमसे ही असख्यात २ वार होजानेपर जब असख्यातगुणवृद्धि होते २ अन्त मे अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाको उत्पन्न करनेमे योग्य-समर्थ आवलीके असख्यातवे भागप्रमाण असख्यातका गुणाकार आज्ञाय तब उसके साथ जघन्य अवगाहनाका गुणा करनेसे अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाका प्रमाण निकलता है। यह सब पूर्वोक्त कथन अकसदृष्टिके बिना अच्छी तरहसे समझमे नहीं आ सकता इसलिये यहाँपर अकसदृष्टि लिख देना उचित समझते हैं। वह इस प्रकार है—कल्पना कीजिये कि जघन्य अवगाहनाका प्रमाण २६० है और जघन्य सख्यातका प्रमाण २ तथा उत्कृष्ट सख्यातका प्रमाण १५ और जघन्य परीतासख्यातका प्रमाण १६ है। इस जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमे जघन्य अवगाहनाका ही भाग देनेसे १ लब्ध आता है उसको जघन्य अवगाहनामें मिलानेसे असख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान होता है। और जघन्य परीतासख्यात अर्थात् १६ का भाग देनेसे ६० लब्ध आते हैं उनको जघन्य अवगाहनामे मिलानेसे असख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। उत्कृष्ट सख्यातका अर्थात् १५ का जघन्य अवगाहनामे भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं इनको जघन्य अवगाहनामे मिलानेसे सख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान होता है। जघन्यमे २ का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अर्थात् जघन्यके आधे (४८०) को जघन्य मे मिलानेसे सख्यात-भागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान (१४४०) होता है। परन्तु उत्कृष्ट असख्यातभागवृद्धिके आगे और जघन्य सख्यातभागवृद्धिके पूर्व जो तीन स्थान है, अर्थात् जघन्यके ऊपर ६० प्रदेशोकी वृद्धि तथा ६४ प्रदेशोकी वृद्धिके मध्यमे जो ६१,६२ तथा ६३ प्रदेशोकी वृद्धिके तीन स्थान हैं, वे न तो असख्यातभागवृद्धिमे ही आते हैं और न सख्यातभागवृद्धिमे ही इसलिये इनको अवक्तव्यवृद्धिमे लिया है। इसके आगे गुणवृद्धिका आरम्भ होता है। जघन्यको दूना करनेसे सख्यातगुणवृद्धिका आदिस्थान (१९२०) होता है। इसके पूर्वमे उत्कृष्ट सख्यातभागवृद्धिके स्थानसे आगे अर्थात् १४४० से आगे जो १४४१ तथा १४४२ आदि १९१९ पर्यन्त स्थान हैं वे सम्पूर्ण ही अवक्तव्यवृद्धिके स्थान हैं। इस ही प्रकार जघन्यको उत्कृष्ट सख्यातसे गुणित करनेपर सख्यातगुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसके आगे जघन्यपरीतासख्यातका जघन्य अवगाहनाके साथ गुणा करनेपर असख्यातगुणवृद्धिका आदिस्थान होता है तथा इन दोनोंके मध्यमे भी पूर्वको तरह अवक्तव्य वृद्धि होती है। इस असख्यातगुणवृद्धिमे ही प्रदेशोत्तरवृद्धिके क्रमसे वृद्धि होते होते सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहनाकी उत्पत्तिके योग्य गुणाकार प्राप्त होता है तब उसका जघन्य अवगाहनाके साथ गुणा करनेपर सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहना उत्पन्न होती है। इस अकसदृष्टिके अनुसार अर्थ सदृष्टि भी समझनी चाहिये, परन्तु अकसदृष्टिको ही अर्थसदृष्टि नहीं समझ लेना चाहिये।

इसप्रकार सूक्ष्म निगोदियाके जघन्य अवगाहनास्थानसे सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहनापर्यन्त अवगाहनास्थानोके वृद्धिक्रमको बताकर तेजस्कायादिके अवगाहनास्थानोके गुणाकारको उत्पत्तिके क्रमको बताते हैं।

एवं उवरि वि णेओ , पदेसवडिट्ठकमो जहाजोग्ग ।

सव्वस्थेक्केकम्मिह य, जीवसमासाण विच्चाले ॥ १११ ॥

१. प्राकृत भाषामें प्रयुक्त होनेवाले इस शब्द का अर्थ ऐसा होता है—विच्चाले = विचले वीचके-मध्यवर्ती।

एवमुपर्यपि ज्ञेय प्रदेशवृद्धिक्रमो यथायोग्यम् ।

सर्वत्रैकैकस्मिश्च जीवसमासानामन्तराले ॥ १११ ॥

अर्थ—जिस प्रकार सूक्ष्म निगोदिया अपर्याप्तसे लेकर सूक्ष्म अपर्याप्त वातकायकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त प्रदेश वृद्धिके क्रमसे अवगाहनाके स्थान बताये, उस ही प्रकार आगे भी वातसे तेज और तेजस्कायिकसे लेकर पर्याप्त पंचेन्द्रियकी उत्कृष्ट अवगाहना पर्यन्त सम्पूर्ण जीवसमासोके प्रत्येक अन्तरालमे प्रदेशवृद्धिक्रमसे अवगाहनास्थानोको समझना चाहिये ।

भावार्थ—जिस तरह सूक्ष्म निगोद और वातकायके मध्यमे अवगाहनाका प्रदेश वृद्धिक्रम बताया गया है उसी प्रकार चोसठ अवगाहनास्थानोके प्रत्येक अन्तरालमे अवगाहनाका प्रदेश वृद्धिक्रम समझना चाहिये । परन्तु सूक्ष्म स्थानोमे आवली और बादर स्थानोमे पल्यके असंख्यातवे भागका गुणकार या अधिकक्रम जहाँ जैसा बताया है वहाँ वैसा लगा लेना चाहिये ।

उक्त सम्पूर्ण अवगाहनाके स्थानोमेसे किसमेसे किसमे किन भेदोका अन्तर्भाव होता है, यह बात मत्स्यरचनाको दृष्टिमे रखकर बताते हैं ।

हेट्टा जेसिं जहण्णं, उवरिं उक्कस्सयं हवे जत्थ ।

तत्थंतरगा सब्बे, तेसिं उग्गाहणविअप्पा ॥ ११२ ॥

अधस्तान येषा जघन्यमुपर्युत्कृष्टक भवेच्चत्र ।

तत्रान्तरगा सर्वे तेषामवगाहनविकल्पाः ॥ ११२ ॥

अर्थ—जिन जीवोकी प्रथम जघन्य अवगाहनाका और अनन्तर उत्कृष्ट अवगाहनाका जहाँ जहाँपर वर्णन किया गया है उनके मध्यमे जितने भेद हैं उन सबका उसीके भेदोमे अन्तर्भाव होता है ।

भावार्थ—जिनके अवगाहनाके विकल्प अल्प हैं उनका प्रथम विन्यास करना और जिनकी अवगाहनाके विकल्प अधिक हैं उनका विन्यास पीछे करना । जिसके जहासे जहातक अवगाहना स्थान है उनका वहासे वहातक ही विन्यास करना चाहिये । ऐसा करनेसे अवगाहना स्थानोकी इस विन्यास रचनाका आकार मत्स्य सरीखा हो जाता है । इसीलिये इसको मत्स्य रचना कहते हैं । इस मत्स्य-रचनासे यह मालूम हो जाता है कि किस जीवके कितने अवगाहनाके स्थान हैं ओर वे कहाँसे कहाँ तक हैं ।

इस प्रकार स्थान योनि तथा शरीरकी अवगाहनाके निमित्तसे जीवसमासका वर्णन करके अब कुलोके द्वारा जीवसमासका वर्णन करते हैं ।

वावीस सत्त तिण्णि य, सत्त य कुलकोडिसयसहस्साहिं ।

णेया पुढविदग्गाणि, वाउक्कायाण परिसंखा ॥ ११३ ॥

द्वाविंशति सप्त त्रीणि च सप्त च कुलकोटिशतसहस्राणि ।

ज्ञेया पृथिवीदकाग्निवायुकायिकानां परिसंख्या ॥ ११३ ॥

अर्थ—पृथिवीकायिक जीवोके कुल वाईस लाख कोटि हैं, जलकायिक जीवोके कुल सात लाख कोटि हैं, अग्निकायिक जीवोके कुल तीन लाख कोटि हैं, और वायुकायिक जीवोके कुल सात लाख कोटि हैं ।

भावाय—शरीरके भेदको कारणभूत नोकर्म वर्गणाओके भेदको कुल कहते हैं। ये कुल पृथिवीकायिक जलकायिक अग्निकायिक और वायुकायिक जीवोंके क्रमसे २२ लाख कोटि, सात लाख कोटि, तीन लाख कोटि, और सात लाख कोटि समझने चाहिये।

कोडिसयसहस्साइं, सत्तद्ग णव य अट्टवीसाइं ।

वेइंदिय-तेइंदिय-चउरिंदिय-हरिदकायाणं ॥ ११४ ॥

कोटिशतसहस्राणि सप्ताष्ट नव च अष्टाविंशतिः ।

द्वीन्द्रिय-त्रीन्द्रिय-चतुरिन्द्रिय-हरितकायानाम् ॥ ११४ ॥

अर्थ—द्वीन्द्रिय जीवोंके कुल सात^१ लाख कोटि, त्रीन्द्रिय जीवोंके कुल आठ लाख कोटि, चतुरिन्द्रिय जीवोंके कुल नौ लाख कोटि, और वनस्पतिकायिक जीवोंके कुल २८ लाख कोटि हैं।

अद्धतेरस वारस, दसयं कुलकोडिसदसहस्साइं ।

जलचर-पक्षि-चउष्पय-उरपरिसप्पेसु णव होंति ॥ ११५ ॥

अर्धत्रयोदश द्वादश दशकं कुलकोटिशतसहस्राणि ।

जलचर-पक्षि-चतुष्पदोऽरपरिसर्पेषु नवः भवन्ति ॥ ११५ ॥

अर्थ—पंचेन्द्रिय तिर्यंचोमे जलचर जीवोंके साठे बारह लाख कोटि, पक्षियोंके बारह लाख कोटि, पशुओंके दश लाख कोटि, और छातीके, सहारेसे चलनेवाले दुमुही आदिके नव लाख कोटि कुल हैं।

छप्पंचाधियवीसं, वारसकुलकोडिसदसहस्साइं ।

सुर-णेरइय-णराणं जहाकमं होंति णेयाणि ॥ ११६ ॥

षट्पञ्चाधिकविंशति द्वादश कुलकोटिशतसहस्राणि ।

सुर-नैरयिक-नराणा यथाक्रमं भवन्ति ज्ञेयानि ॥ ११६ ॥

अर्थ—देव, नारकी तथा मनुष्य इनके कुल क्रमसे छब्बीस लाख कोटि, पच्चीस लाख कोटि, तथा बारह लाख^१ कोटि हैं। जो कि भव्यजीवोंके लिये ज्ञातव्य है।

भावार्थ—भव्यजीवोंको इस सिद्धातशास्त्रके अनुसार जीवोंके इन कुल भेदोंको इसलिये अवश्य ही जान लेना चाहिये कि इनके जाने बिना मोक्षमार्गरूप चारित्र तथा दयामय धर्मका वास्तवमे पालन नहीं^२ किया जा सकता।

उपर्युक्त प्रकारसे भिन्न-भिन्न जीवोंके कुलोंकी सख्याको बताकर अब सबका जोड कितना होता है यह बताते हैं—

१ तत्त्वार्थसारमे मनुष्यके कुल १४ लाख कोटि बताये हैं। देखो त सा. श्लोक ११५ (चतुर्विंश नृणामपि) ।

२ ऐसी एक लोकोक्ति भी है कि—दया दया सबही कहें, दया न जाने कोय ।
जीव जाति जाने विना, दया कहाँसे होय ॥'

एया य कोडिकोडी, सत्ताणउदी य सँदसहस्साइं ।

पण्णं कोडिसहस्सा, सव्वंगीणं कुलाणं य ॥ ११७ ॥

एका च कोटिकोटी सप्तनवतिश्च शतसहस्राणि ।

पञ्चाशत् कोटि सहस्राणि सर्वाङ्गिना कुलाना च ॥ ११६ ॥

अर्थ—इस प्रकार पृथिवीकायिकसे लेकर मनुष्य पर्यन्त सम्पूर्ण जीवोंके समस्त कुलोकी संख्या एक कोडाकोड़ी तथा सत्तानवे लाख और पचास हजार कोटि है ।

भावार्थ—सम्पूर्ण ससारी जीवोंके कुलोकी संख्या एक करोड़ सत्तानवे लाख पचास हजारको एक करोड़से गुणने पर जितना प्रमाण लब्ध हो उतना अर्थात् १९७५०००००००००००००० है । ग्रन्थान्तरों में मनुष्योंके १४ लाख कोटि कुल गिनाये हैं । उस हिसाब से सम्पूर्ण कुलों का जोड़ एक करोड़ निम्नानवे लाख पचास हजार कोटि होता है ।

इस प्रकार स्थान योनि देहावगाहना और कुलके भेदोंके द्वारा जीवसमास नामक दूसरे अधिकारका वर्णन पूर्ण हुआ ।

इति जीवसमासप्ररूपणो नाम द्वितीयोऽधिकारः ।

३—पर्याप्ति

क्रमानुसार तीसरे पर्याप्ति नामक अधिकारका प्रतिपादन करते हैं—

जह पुण्णापुण्णाइं, गिह-घड-वत्थादियाइं दव्वाइं ।

तह पुण्णिदरा जीवा, पञ्जत्तिदरा मुणेयव्वा ॥ ११८ ॥

यथा पूर्णापूर्णाणि गृहघटवस्त्रादिकानि द्रव्याणि ।

तथा पूर्णतरा जीवाः पर्याप्तेतराः मन्तव्याः ॥ ११८ ॥

अर्थ—जिस प्रकार घर, घट, वस्त्र आदिक अचेतन द्रव्य पूर्ण और अपूर्ण दोनों प्रकारके होते हैं । उसी प्रकार पर्याप्त और अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त जीव भी पूर्ण और अपूर्ण दो प्रकारके होते हैं । जो पूर्ण हैं उनको पर्याप्त और जो अपूर्ण हैं उनको अपर्याप्त कहते हैं ।

भावार्थ—गृहीत आहारवर्गणाको खल-रस भाग आदिरूप परिणमानेकी जीवकी शक्तिके पूर्ण हो जानेको पर्याप्त कहते हैं । ये पर्याप्त जिनके पाई जाय उनको पर्याप्त और जिनकी वह शक्ति पूर्ण न हो उन जीवोंको अपर्याप्त कहते हैं । जिस प्रकार घटादिक द्रव्य वन चुकने पर पूर्ण और उससे पूर्व अपूर्ण कहे जाते हैं उसी प्रकार पर्याप्त सहितको पूर्ण या पर्याप्त तथा पर्याप्त रहितको अपूर्ण या अपर्याप्त कहते हैं ।

पर्याप्तियोंके भेद तथा उनके स्वामियोंका नाम निर्देश करते हैं ।

आहार-सरीरिन्दिय, पञ्जत्ती आणपाण-भास-मणो ।

चत्तारि^१ पंच^२ छप्पि य^३, एइन्दिय-वियल-सण्णीणं^४ ॥ ११९ ॥

आहार शरीरेन्द्रियाणि पर्याप्तयः आनप्राणभाषामनान्ति ।

चतस्र पञ्च षडपि च एकेन्द्रिय-विकल-सञ्ज्ञानाम् ॥ ११९ ॥

अर्थ—आहार शरीर इन्द्रिय स्वासोच्छ्वास भाषा और मन इस प्रकार पर्याप्तिके छह भेद है । इनमेसे एकेन्द्रिय जीवके आदिकी चार पर्याप्ति होती हैं और विकलेन्द्रिय द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और असञ्ज्ञी पंचेन्द्रिय जीवके अन्तिम मन पर्याप्तिको छोड़कर शेष पांच पर्याप्ति होती हैं और सञ्ज्ञी पंचेन्द्रिय जीवके सभी छहो पर्याप्ति हुआ करती हैं ।

भावार्थ—एक शरीरको छोड़कर दूसरे नवीन शरीरके लिये कारणभूत जिन नोकर्मवर्ग-णाओ को जीव ग्रहण करता है उनको खलरसभागरूप परिणमानेकी पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण हो जानेको आहार पर्याप्ति कहते हैं । और उनमे से खलभागको हड्डी आदि कठोर अवयवरूप तथा रसभागको खून आदि द्रव (नरम-पतले) अवयवरूप परिणमानेकी शक्तिके पूर्ण होनेको शरीर पर्याप्ति कहते हैं । तथा उसी नोकर्मवर्गणाके स्कन्धोमेसे कुछ वर्गणाओको अपनी-अपनी इन्द्रियके स्थान पर उस द्रव्येन्द्रियके आकार परिणमानेकी आवरण-ज्ञानावरण दर्शनावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशम तथा जातिनामकर्मके उदय से युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको इन्द्रिय पर्याप्ति कहते हैं । इसी प्रकार कुछ स्कन्धोको स्वासोच्छ्वासरूप परिणमानेकी जो जीवकी शक्तिकी पूर्णता उसको स्वासोच्छ्वास पर्याप्ति कहते हैं । और वचनरूप होनेके योग्य पुद्गल स्कन्धो (भाषा वर्गणा) को वचनरूप परिणमावनेकी स्वरनामकर्मके उदयसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको भाषा पर्याप्ति कहते हैं । तथा द्रव्यमनरूप होनेके योग्य पुद्गल स्कन्धो को (मनोवर्गणाओको) द्रव्यमनके आकार परिणमावनेकी नोइन्द्रियावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको मन पर्याप्ति कहते हैं । इन छह पर्याप्तियोंमेसे एकन्द्रियजीवके आदिकी चार ही पर्याप्ति हुआ करती है । और द्वीन्द्रियसे लेकर असञ्ज्ञी पंचेन्द्रिय तक जीवके मन पर्याप्तिको छोड़कर शेष पांच पर्याप्ति हा होती हैं । और सञ्ज्ञी जीवके छहो-पर्याप्ति-हुआ करती है । जिन-जीवोंको पर्याप्ति पूर्ण हो जाता है उनको पर्याप्त और जिनकी पूर्ण नहीं होती उनको अपर्याप्त कहते हैं

अपर्याप्त जीवके भी दो भेद हैं—एक निवृत्यपर्याप्त दूसरा लब्ध्यपर्याप्त । जिनको पर्याप्ति अभी तक पूर्ण नहीं हुई है, किन्तु अन्तर्भूतमे नियमसे पूर्ण हो जायेगी उनको निवृत्यपर्याप्त कहते हैं । और जिनकी पर्याप्ति न तो अभीतक पूर्ण हुई है और न होगी, पर्याप्ति पूर्ण होनेके कालसे पहले ही जिनका मरण हो जायगा अर्थात् अपनी आयुके कालमे जिनकी पर्याप्ति कभी भी पूर्ण न हो उनको लब्ध्यपर्याप्त कहते हैं । इनमेसे जो जीव पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त हुआ करते हैं वे ही पर्याप्त और निवृत्यपर्याप्त माने गये हैं । और जो अपर्याप्त नाम कर्मके उदयसे युक्त हैं वे ही लब्ध्यपर्याप्त हुआ करते हैं । इनकी पर्याप्ति वर्तमान आयुके उदय कालमे कभी भी पूर्ण नहीं हुआ करती ।

१ २ ३ पट खं सतसुत, सूत्र न क्रमसे ७४-७५, ७२-७३, ७०-७१ ।

४ द्रव्य सग्रह गा नं० १२ की संस्कृत टीकामें भी यह उद्धृत है ।

पर्याप्ति पूर्ण होनेके कालसे पूर्व ही उनका मरण हो जाया करता है । उनकी आयु पूर्ण हो जाती है । जैसा कि आगे चलकर स्वयं ग्रन्थकार बतानेवाले हैं ।

इन पर्याप्तियोंमेसे प्रत्येकके तथा समस्तके प्रारम्भ और पूर्ण होनेमे कितना काल लगता है यह बताते हैं ।

पञ्जचीपङ्कवणं जुगवं, तु क्रमेण होदि णिद्ववणं ।

अंतोमुहुत्तकालेणहियकमा तत्तियालावा ॥ १२० ॥

पर्याप्तिप्रस्थापनं युगपत् क्रमेण भवति निष्ठापनम् ।

अन्तर्मुहूर्तकालेन अधिकक्रमास्तावदालापात् ॥ १२० ॥

अर्थ—सम्पूर्ण पर्याप्तियोंका आरम्भ तो युगपत् होता है, किन्तु उनकी पूर्णता क्रमसे होती है । इनका काल यद्यपि पूर्व पूर्व की अपेक्षा उत्तरोत्तरका कुछ-कुछ अधिक है, तथापि सामान्यकी अपेक्षा सबका अन्तर्मुहूर्तमात्र ही काल है । भावार्थ—एकसाय सम्पूर्ण पर्याप्तियोंके प्रारम्भ होनेके अनन्तर अन्तर्मुहूर्त कालमें आहारपर्याप्ति पूर्ण होता है । और उससे संख्यातभाग अधिक कालमें शरीर पर्याप्ति पूर्ण होती है । इसी प्रकार आगेका पर्याप्तिके पूर्ण होनेमें पूर्वकी अपेक्षा कुछ अधिक काल लगता है, तथापि वह अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है । कारण यह कि असख्यात समयप्रमाण अन्तर्मुहूर्तके भी असंख्यात भेद हैं, क्योंकि असंख्यातके भी असंख्यात भेद होते हैं । और इसीलिये सम्पूर्ण पर्याप्तियोंके समुदायका काल भी अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है ।

पर्याप्त और निर्वृत्यपर्याप्तका काल बताते हैं ।

पञ्चत्तस्स य उदये, णियणियपञ्जत्तिणिद्विदो होदि ।

जाव शरीरमपुण्णं, णिव्वत्ति अपुण्णगो ताव ॥ १२१ ॥

पर्याप्तस्य च उदये निजनिजपर्याप्तिनिष्ठितो भवति ।

यावत् शरीरमपूर्णं निर्वृत्यपूर्णकस्तावत् ॥ १२१ ॥

अर्थ—पर्याप्ति नामकर्मके उदयसे जीव अपनी पर्याप्तियोंसे पूर्ण होता है, तथापि जबतक उसको शरीरपर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तबतक उसको पर्याप्त नहीं कहते, किन्तु निर्वृत्यपर्याप्त कहते हैं ।

भावार्थ—इन्द्रिय स्वासोच्छ्वास भाषा और मन इन पर्याप्तियोंके पूर्ण नहीं होनेपर भी यदि शरीरपर्याप्ति पूर्ण हो गई है तो वह जीव पर्याप्त ही है, किन्तु उससे पूर्व निर्वृत्यपर्याप्तक कहा जाता है । फिर भी पर्याप्त नामकर्मका उदय रहने पर अपने अपने योग्य अर्थात् एकेन्द्रियके ४ विकलेन्द्रियके ५ और संज्ञी जीवके ६ पर्याप्ति पूर्ण अवश्य होती हैं ।

लब्धपर्याप्तका स्वरूप दिखाते हैं ।

उदये दु अपुण्णस्स य, सगसगपञ्जत्तियं ण णिद्ववदि ।

अंतोमुहुत्तमरणं, लद्धिअपञ्जत्तगो सो दु ॥ १२२ ॥

उदये तु अपूर्णस्य च स्वकस्वकर्प्यासीर्न निष्ठापयति ।
अन्तमुर्हूर्तमरणं लब्ध्यपर्याप्तक स तु ॥ १२२ ॥

अर्थ—अपर्याप्त नामकर्मका उदय होनेसे जो जीव अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण न करके अन्तमुर्हूर्त कालमें ही मरणको प्राप्त हो जाय उसको लब्ध्यपर्याप्तक कहते हैं ।

भावार्थ—जिन जीवोंका अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण न करके अन्तमुर्हूर्तमें ही मरण हो जाय उनको लब्ध्यपर्याप्तक कहते हैं । क्योंकि लब्धिनाम अपने-अपने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण करनेकी योग्यताकी प्राप्ति है । वह जिनकी पर्याप्त अर्थात् पूर्ण नहीं होती उनको लब्ध्यपर्याप्तक कहते हैं ।

इस गाथामें जो “तु” शब्द पड़ा है उससे इस प्रकारके जीवोंका अन्तमुर्हूर्तमें ही मरण होता है, और “च” शब्दसे इन जीवोंकी जघन्य एव उत्कृष्ट दोनों ही प्रकारकी आयुस्थिति अन्तमुर्हूर्त-मात्र ही है, ऐसा अर्थ समझना चाहिये । यह अन्तमुर्हूर्त एक स्वासके अठारहवें भाग प्रमाण होता है । इस प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तक जीव एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियपर्यन्त सबमें ही पाये जाते हैं ।

यदि एक जीव एक अन्तमुर्हूर्तमें लब्ध्यपर्याप्तक अवस्थामें अधिकसे अधिक भवोंको धारण करे तो कितने कर सकता है ? यह बताते-हैं ।

तिष्णिंसया छत्तीसा, छावट्टिसहस्रसाणि मरणाणि ।
अंतोमुहुत्तकाले, तावदिया चैव सुद्भवा ॥ १२३ ॥

त्रीणि शतानि पटत्रिंशत् षट्सहस्रकाणि मरणानि ।
अन्तमुर्हूर्तकाले तावन्तश्चैव क्षुद्रभवा ॥ १२३ ॥

अर्थ—एक अन्तमुर्हूर्तमें एक लब्ध्यपर्याप्तक जीव छत्तीसठ हजार तीन सौ छत्तीस वार मरण और उतने ही भवों-जन्मोंको भी धारण कर सकता है । इन भवोंको क्षुद्रभव शब्दसे कहा गया ।

भावार्थ—एक लब्ध्यपर्याप्तक जीव यदि निरन्तर जन्ममरण करे तो अन्तमुर्हूर्त कालमें ६६३३६ जन्म और उतने ही मरण कर सकता है । इससे अधिक नहीं कर सकता ।

इन भवोंको क्षुद्र भव इसलिये कहते हैं कि इनसे अल्प स्थितिवाला अन्य कोई भी भव नहीं पाया जाता । इन भवोंमेंसे प्रत्येकका कालप्रमाण स्वासका अठारहवाँ भाग है । फलतः त्रेराशिकके अनुसार ६६३३६ भावोंके स्वासोंका प्रमाण ३६८५३ होता है । इतने उच्छ्वासोंके समूह प्रमाण अन्तमुर्हूर्तमें पृथिवीकायिकसे लेकर पंचेन्द्रिय तक लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंके क्षुद्रभव

१. तिष्णिंसया छत्तीसा छावट्टि सहस्र चैव मरणाणि । अंतोमुहुत्तकाले तावदिया होति सुद्भवा । पट्ट-
कालाणु गा नं. ३५ ॥

छत्तीस तिष्णिंसया छावट्टि सहस्रवार मरणाणि । अंतोमुहुत्तमञ्जे पत्तोसि णिगोयवात्तम्भि
॥ २८ ॥ भा पा.

६६३३६ हो जाते हैं। ध्यान रहे। ३७७३ उच्छ्वासों का एक मुहूर्त होता है।^१

उक्त भवोभेसे यह जोव एकेन्द्रयादिकभेसे किस-किसके कितने-कितने भवोंको धारण करता है या कर सकता है यह पृथक् पृथक् वताते हैं—

सीदी सट्ठी तालं, वियले चउवीस होंति पंचक्खे ।

छावटिंठ च सहस्सा, सयं च वचीसमेयक्खे ॥ १२४ ॥

अशीति पष्टि चत्वारिंशद्विकले चतुर्विंशतिर्भवन्ति पचाक्षे ।

षट्षष्टिश्च सहास्राणि शत च द्वाविंशमेकाक्षे ॥ १२४ ॥

अर्थ—विकलेन्द्रियोंमें द्वीन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिकके ८० भव, त्रीन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिकके ६०, चतुरिन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिकके ४० और पंचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिकके २४^३, तथा एकेन्द्रियोंके ६६३३२ भावोंको धारण कर सकता है, अधिकको नहीं ।

एकेन्द्रियोंकी सख्याको भी स्पष्ट करते हैं—

पुढविदगागणिमारुद, साहारणथूलसुहमपत्तेया ।

एदेसु अपुण्णेसु य, एकैकके वार खं छक्कं ॥ १२५ ॥

पृथ्वीदकाग्निमारुतसाधारणस्थूलसूक्ष्मप्रत्येकाः ।

एतेषु अपूर्णेषु च एकैकस्मिन् द्वादश ख पट्कम् ॥ १२५ ॥

अर्थ—स्थूल और सूक्ष्म दोनों ही प्रकारके जो पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु और साधारण, और प्रत्येक वनस्पति, इस प्रकार सम्पूर्ण ग्यारह प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तिकोभेसे प्रत्येक (हरएक) के ६०१२ भेद होते हैं ।

भावार्थ—स्थूल पृथिवी सूक्ष्म पृथिवी स्थूल जल सूक्ष्म जल स्थूल अग्नि सूक्ष्म अग्नि स्थूल वायु सूक्ष्म वायु स्थूल साधारण सूक्ष्म साधारण तथा प्रत्येक वनस्पति इन ग्यारह प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तिकोभे से प्रत्येकके ६०१२ भव होते हैं। इसलिये ११ को ६०१२ से गुणा करने पर एकेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिक जीवोंके उत्कृष्ट भवोंका प्रमाण ६६३३२ निकलता है। जैसाकि ऊपरकी गाथामें बताया गया है ।

समुद्धात अवस्थामे केवलियोंके भी अपर्याप्तिता कही है सो किस प्रकार हो सकती है ? यह बताते हैं—

१ आढ्यानलसानुपहतमनुजोच्छ्वासैस्त्रिसप्तसप्तत्रिप्रमितै ।

आहुर्मूर्हतमन्तर्मूर्हर्तमष्टाष्टवर्जितैस्त्रिभापयुतं ॥

आयुरन्तर्मूर्हर्तः स्यादेपोऽस्याष्टादशाशकः । उच्छ्वासस्य जघन्यं च नृतिरश्वा लब्ध्यपूर्वके ॥ जी. प्र. उद्धृत । गा. १२५

२. असांशिपचेन्द्रियलब्ध्यपर्याप्तिकके ८, सशिपचेन्द्रियलब्ध्यपर्याप्तिकके ८ और मनुष्य लब्ध्यपर्याप्तिकके ८ इस तरह कुल २४ सख्या होती है । जी. प्र. ।

पञ्जत्तसरीरस्स य, पञ्जत्तुदयस्स कायजोगस्स ।

जोगिस्स अपुण्णत्तं, अपुण्णजोगो त्ति णिदिट्ठं ॥ १२६ ॥

पर्याप्तशरीरस्य च पर्याप्त्युदयस्य काययोगस्य ।

योगिनोऽपूर्णत्वमपूर्णयोग इति निर्दिष्टम् ॥ १२६ ॥

अर्थ—जिस सयोग केवलीका शरीर पूर्ण है, और उसके पर्याप्ति नामकर्मका उदय भी मौजूद है, तथा काययोग भी है, उसके अपर्याप्तता किस प्रकार हो सकती है ? तो इसका कारण योगका पूर्ण न होना ही बताया है ।

भावार्थ—जिसके अपर्याप्त नामकर्मका उदय हो, अथवा जिसका शरीर पूर्ण न हुआ हो उसको अपर्याप्त कहते हैं। क्योंकि पहले “जाव सरीरमपुण्णं णिव्वत्तिअपुण्णगो ताव” ऐसा कह आये हैं। अर्थात् जब तक शरीर पर्याप्ति पूर्ण न हो तब तकको अवस्थाको निर्वृत्यपर्याप्ति कहते हैं। परन्तु केवलीका शरीर भी पर्याप्त है, और उनके पर्याप्ति नामकर्मका उदय भी है, तथा काययोग भी मौजूद है, तब उसको अपर्याप्त क्यों कहा ? इसका कारण यह है कि यद्यपि उनके काययोग आदि सभी मौजूद हैं तथापि उनके कृपाट, प्रतर, लोकपूर्ण तीनों ही समुद्घात अवस्थामें योग पूर्ण नहीं है, इस ही लिये उनको आगममें गौणतासे अपर्याप्त कहा है, मुख्यतासे अपर्याप्त अवस्था जहा पर पाई जाती है ऐसे प्रथम, द्वितीय, चतुर्थ और आहारक शरीरकी अपेक्षा छट्ठा ये चार ही गुणस्थान^१ है ।

किस-किस गुणस्थानमें पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्था पाई जाती है ? यह बताते हैं—

लद्धिअपुण्णं मिच्छे, तत्थ वि विदिये चउत्थ-छट्ठे य ।

णिव्वत्तिअपज्जत्ती, तत्थ वि सेसेसु पज्जत्ती ॥ १२७ ॥

लब्ध्यपूर्ण मिथ्यात्वे तत्रापि द्वितीये चतुर्थषष्ठे च ।

निर्वृत्यपर्याप्तिं तत्रापि शेषेषु पर्याप्तिः ॥ १२७ ॥

अर्थ—लब्ध्यपर्याप्तक मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही होते हैं। निर्वृत्यपर्याप्तक प्रथम, द्वितीय, चतुर्थ और छट्ठे गुणस्थानमें होते हैं। और पर्याप्ति उक्त चारों और शेष सभी गुणस्थानोंमें पाई जाती है ।

भावार्थ—प्रथम गुणस्थानमें लब्ध्यपर्याप्ति निर्वृत्यपर्याप्ति पर्याप्ति तीनों अवस्था होती है। सासादन असयत और प्रमत्तमें निर्वृत्यपर्याप्ति पर्याप्ति ये दो अवस्था होती हैं। पर्याप्ति उक्त तथा शेष सब ही गुणस्थानोंमें पाई जाती है। प्रमत्त गुणस्थानमें जो निर्वृत्यपर्याप्ति अवस्था वही है, वह आहारक मिश्रयोगकी अपेक्षासे है। इस गायामें जो च शब्द पडा है। उससे सयोगकेवली भी निर्वृत्यपर्याप्तक होते हैं यह बात गौणतया सूचित की है। जैसा कि ऊपरकी गायामें बताया गया है ।

१. निर्वृत्यपर्याप्तकगुणस्थानानि प्रथम-द्वितीय-चतुर्थ-षष्ठानि चत्वार्येवेति परमाणुमे नियमवचनात् ॥ न प्र.।

सासादन और सम्यक्त्वके अभावका नियम कहाँ-कहाँ पर है, यह बताते हैं—

हेट्टिमच्छप्पुढवीणं, जोइसिवणभवणसव्वइत्थीणं ।

पुण्णिदरे ण हि सम्मो, ण सासणो णारयापुण्णे ॥ १२८ ॥

अधःस्तनषट्पृथ्वीनां ज्योतिष्कवनभवनसर्वस्त्रीणाम् ।

पूर्णेतरस्मिन् न हि सम्यक्त्वं न सासनो नारकापूर्णे ॥ १२८ ॥

अर्थ—द्वितीयादिक छह नरक और ज्योतिषी व्यन्तर भवनवासी ये तीन प्रकारके देव तथा सम्पूर्ण स्त्रिया इनको अपर्याप्त अवस्थामें सम्यक्त्व नहीं होता है । और सासादन सम्यग्दृष्टि अपर्याप्त नारकी नहीं होता ।

भावार्थ—सम्यक्त्वसहित जीव मरण करके द्वितीयादिक छह नरक ज्योतिषी व्यन्तर भवनवासी देवोमे और समग्र स्त्रियोमे उत्पन्न नहीं होता । और सासादनसम्यग्दृष्टि मरण कर नरकको नहीं जाता ।

इति पर्याप्तिप्ररूपणो नाम तृतीयोऽधिकारः ।

४—प्राणरूपणा

अब प्राणप्ररूपणा क्रमप्राप्त है उसमें प्रथम प्राणका निरुक्तिपूर्ण लक्षण कहते हैं—

वाहिरपाणेहिं जहा, तहेव अब्भंतरेहिं पाणेहिं ।

पाणंति जेहिं जीवा, पाणा ते होंति णिद्धिदट्ठा ॥१२९॥

वाह्यप्राणैर्यथा तथैवाभ्यन्तरैः प्राणैः ।

प्राणन्ति यैर्जीवाः प्राणास्ते भवन्ति निर्दिष्टाः ॥१२९॥

अर्थ—जिस प्रकार अभ्यन्तरप्राणोंके कार्यभूत नेत्रोका खोलना, वचनप्रवृत्ति, उच्छ्वास निश्वास आदि वाह्य प्राणोंके द्वारा जीव जीते हैं, उसही प्रकार जिन अभ्यन्तर इन्द्रियावरणकर्मके क्षयोपशमादिके द्वारा जीवमे जीवितपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं ।

भावार्थ—जिनके सद्भावमें जीवमें जीवितपनेका वियोग होनेपर मरणपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं । ये प्राण पूर्वोक्त पर्याप्तियोंके कार्यरूप हैं—अर्थात् प्राण और पर्याप्तियोंमें कार्य और कारणका अन्तर है । पर्याप्ति कारण हैं और प्राण कार्य हैं, क्योंकि गृहीत पुद्गलस्कन्ध विशेषोको इन्द्रिय वचन आदिरूप परिणमावनेकी शक्तिकी पूर्णताको पर्याप्ति, और वचन व्यापार आदिकी कारणभूत योग्यता शक्तिकी, तथा वचन आदि रूप प्रवृत्तिकी प्राण कहते हैं ।

प्राणके भेदोंको गिनाते हैं ।

पंच वि इंदियपाणा, मणवचिकायेसु तिण्णि बलपाणा ।

आणापाणप्याणा, आउगपाणेण होंति दस पाणा ॥ १३० ॥

पञ्चापि इन्द्रियप्राणा. मनोवच.कायेषु बलप्राणा. ।

आनापानप्राणा आयुष्कप्राणेन भवन्ति दश प्राणा ॥ १३० ॥

अर्थ—पाच इन्द्रियप्राण-स्पर्शन रसन घ्राण चक्षु श्रोत्र । तीन बलप्राण-मनोबल, वचनबल, कायबल । एक स्वासोच्छ्वास तथा एक आयु इस प्रकार ये दश प्राण है ।

द्रव्य और भाव दोनो ही प्रकारके प्राणोंकी उत्पत्तिकी सामग्री बताते है—

वीरियजुदमदिखलवसमुत्था णोइदियेदिथेसु बला ।

देहुदये कायाणा, वचीबला आउ आउदये ॥ १३१ ॥

वीर्ययुतमतिक्षयोपशमोत्था नोइन्द्रियेन्द्रियेषु बला. ।

देहोदये कायाना वचोबल आयु आयुर्दये ॥ १३१ ॥

अर्थ—मनोबल प्राण और इन्द्रिय प्राण वीर्यन्तराय कर्म और मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमरूप अन्तरंग कारणसे उत्पन्न होते है । शरीरनामकर्मके उदयसे कायबलप्राण होता है । स्वासोच्छ्वास और शरीरनामकर्मके उदयसे प्राण-स्वासोच्छ्वास उत्पन्न होते है । स्वरनामकर्मके साथ शरीर नामकर्मका उदय होनेपर वचनबल प्राण होता है । आयु कर्मके उदयसे आयुःप्राण होता है ।

भावार्थ—वीर्यन्तराय और अपने अपने योग्य मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाले मनोबल और इन्द्रियप्राण, निज और पर पदार्थको ग्रहण करनेमे समर्थ लब्धिनामक भावेन्द्रिय रूप होते हैं । इस ही प्रकार अपने अपने पूर्वोक्त कारणसे उत्पन्न होनेवाले कायबलादिक प्राणोमे शरीरकी चेष्टा उत्पन्न करनेकी सामर्थ्यरूप कायबलप्राण, स्वासोच्छ्वासकी प्रवृत्तिमे कारणभूत शक्तिरूप स्वासोच्छ्वास प्राण, वचनव्यापारको कारणभूत शक्तिरूप वचोबल प्राण तथा नरकादि भव धारण करनेकी शक्तिरूप आयुःप्राण होता है ।

प्राणोके स्वामियोको बताते है—

इंदियकायाऊणि य, पुण्णापुण्णेसु पुण्णे आणा ।

वीइंदियादिपुण्णे, वचीमणो सण्णिपुण्णेव ॥ १३२ ॥

इन्द्रियकायायूषि च पुणपूणेषु पूर्णके आना. ।

द्वीन्द्रियादिपूर्ण वच मनः सञ्चिपूर्ण एव ॥ १३२ ॥

अर्थ—इन्द्रिय काय आयु ये तीन प्राण, पर्याप्त और अपर्याप्त दोनोहीके होते हैं । किन्तु स्वासोच्छ्वास पर्याप्तके ही होता है । और वचनबल प्राण पर्याप्त द्वीन्द्रियादिके ही होता है । तथा मनोबल प्राण सञ्चिपर्याप्तके ही होता है ।

एकेन्द्रियादि जीवोमे किसके किलने प्राण होते हैं, इसका नियम बताते हैं—

दस सण्णीणं पाणा, सेसेगूणंतिमस्स वेरुणा ।

पज्जोसिदरेसु य, सत्त दुगे सेसगेगूणा ॥ १३३ ॥

दश सज्जिना प्राणाः शेषैकोनमन्तिमस्य ब्रह्मूना ।

पर्याप्तैष्वितरेषु च सप्त द्विके शेषकैकोना ॥ १३३ ॥

अर्थ—पर्याप्त सज्जिपचेन्द्रियके दश प्राण होते हैं । शेष पर्याप्तकोके एक एक प्राण कम होता जाता है, किन्तु एकेन्द्रियोके दो कम होते हैं । अपर्याप्तक सज्जी और असज्जी पचेन्द्रियके सात प्राण होते हैं और शेषके अपर्याप्त जीवोके एक एक प्राण कम होता जाता है ।

भावार्थ—पर्याप्त सज्जिपचेन्द्रियके सबही प्राण होते हैं । असज्जीके मनोबलप्राणको छोड़कर बाकी नव प्राण होते हैं । चतुरिन्द्रियके श्रोत्रेन्द्रियको छोड़कर बाठ, त्रीन्द्रियके चक्षुको छोड़कर बाकी सात, द्वीन्द्रियके घ्राणको छोड़कर बाकी छह, और एकेन्द्रियके रसनेन्द्रिय तथा वचनबलको छोड़कर बाकी चार प्राण होते हैं । यह सम्पूर्ण कथन पर्याप्तकी अपेक्षासे है । अपर्याप्तकमें कुछ विशेषता है । वह इस प्रकार है कि सज्जि और असज्जि पचेन्द्रियके स्वासोच्छ्वास वचोबल मनोबल छोड़कर बाकी पाच इन्द्रिय कायबल आयु प्राण इसप्रकार सात प्राण होते हैं । आगे एक एक कम होता गया है—अर्थात् चतुरिन्द्रियके श्रोत्रको छोड़कर बाकी ६ प्राण, त्रीन्द्रियके चक्षुको छोड़कर ५, और द्वीन्द्रियके घ्राणको छोड़कर ४, तथा एकेन्द्रियके रसनाको छोड़कर बाकी तीन प्राण होते हैं ।

इति प्राणरूपणो नाम चतुर्थोऽधिकार ।

५—संज्ञा प्ररूपणा

संज्ञाका लक्षण और भेद बताते हैं—

इह जाहि वाहिया वि य, जीवा पार्वति दारुणं दुखं ।

सेवंता वि य उभये, ताओ चत्तारि सण्णाओ ॥ १३४ ॥

इह याभिर्वाधिता अपि च जीवा. प्राप्नुवन्ति दारुणं दुःखम् ।

सेवमाना अपि च उभयस्मिन् तावत्तस्य संज्ञा. ॥ १३४ ॥

अर्थ—जिनसे सकलेशित होकर जीव इस लोकमें और जिनके विषयका सेवन करनेसे दोनो ही भावोमे दारुण दुःखको प्राप्त होते हैं उनको संज्ञा कहते हैं । उसके विषयभेदके अनुसार चार भेद हैं—आहार, भय, मैथुन और परिग्रह ।

भावार्थ—संज्ञानाम वाछाका है । जिसके निमित्तसे दोनो ही भवोमे दारुण दुःखको प्राप्ति होती है उस वाछाको संज्ञा कहते हैं । उसके चार भेद हैं,—आहार संज्ञा, भय संज्ञा, मैथुन संज्ञा और परिग्रह संज्ञा । क्योंकि इन आहारादिक चारो ही विषयोको प्राप्ति और अप्राप्ति दोनो ही अवस्थाओमे यह जीव सक्लिष्ट और पीडित रहा करता है । इस भवमे भी दुःखको अनुभव करता है और उसके द्वारा अर्जित पाप कर्मके उदयसे परभवमे भी सासारिक दुःखको भोगता है ।

आहार संज्ञाका स्वरूप बताते हैं—

आहारदंशणेण य, तस्सुवजोगेण ओमकोठाए ।

सादिदरुदीरणाए, हवदि हु आहारसण्णा हु ॥ १३५ ॥

आहारदर्शनेन च तस्योपयोगेन अवमकोष्ठतया ।

सातेतरोदीरणया भवति हि आहारसंज्ञा हि ॥ १३५ ॥

अर्थ—आहारके देखनेसे अथवा उसके उपयोगसे और पेटके खाली होनेसे तथा असाता वेदनीय कर्मके उदय और उदीरणा होनेपर जीवके नियमसे आहार संज्ञा उत्पन्न होती है ।

भावार्थ—किसी उत्तम रसयुक्त विशिष्ट आहारके देखनेसे अथवा पूर्वानुभूत भोजनका स्मरण आदि करनेसे यद्वा पेटके खाली हो जानेसे और असाता वेदनीय कर्मका तीव्र उदय एव उदीरणा होनेसे आहार संज्ञा अर्थात् आहारकी वाछा उत्पन्न होती है ।

इस तरह आहारसंज्ञाके चार कारण हैं जिनमें अन्तिम एक असातावेदनीयकी उदीरणा अथवा तीव्र उदय अन्तरंग कारण है और शेष तीन बाह्य कारण हैं ।

भय संज्ञाके कारण और उसका स्वरूप बताते हैं—

अङ्गीमदंसणेण य, तस्सुवजोगेण ओमसचीए ।

भयकम्मुदीरणाए, भयसण्णा जायदे चदुहिं ॥ १३६ ॥

अतिभीमदर्शनेन च तस्योपयोगेन अवमसत्त्वेन ।

भयकर्मोदीरणया भयसंज्ञा जायते चतुर्भिः ॥ १३६ ॥

अर्थ—अत्यन्त भयकर पदार्थके देखनेसे, अथवा पहले देखेहुए भयकर पदार्थके स्मरणादिसे, यद्वा शक्तिके हीन होने पर और अन्तरंगमें भयकर्मका तीव्र उदय—उदीरणा होनेपर भयसंज्ञा उत्पन्न हुआ करती है ।

भावार्थ—भयसे उत्पन्न होनेवाली भाग जानेकी या किसीके शरणमें जानेकी अथवा छिपने एवं शरण ढूढनेकी जो इच्छा होती है उसीको भयसंज्ञा कहते हैं । इसके चार कारण हैं जिनमें भयकर्मकी उदीरणा अन्तरंग कारण है और शेष तीन बाह्य कारण हैं ।

मैथुनसंज्ञाका कारण पूर्वक स्वरूप बताते हैं—

पणिदरसभोयणेण य, तस्सुवजोगे कुशील सेवाए ।

वेदस्सुदीरणाए, मेहुणसण्णा हवदि एवं ॥ १३७ ॥

प्रणीतरसभोजनेन च तस्योपयोगे कुशीलसेवया ।

वेदस्योदीरणया मैथुनसंज्ञा भवति एवम् ॥ १३७ ॥

अर्थ—कामोत्तेजक स्वादिष्ट और गरिष्ठ रसयुक्त पदार्थोंका भोजन करनेसे, और कामकथा नाटक आदिके सुनने एव पहलेके भुक्त विषयोका स्मरण आदि करनेसे तथा कुशीलका सेवन विद आदि कुशीली पुरुषोंकी संगति गोष्ठी आदि करनेसे और वेद कर्मका तीव्र उदय या उदीरणा आदिसे मैथुन संज्ञा होती है ।

भावार्थ—मैथुन कर्म या सुरतव्यापारकी इच्छाको मैथुन सज्ञा कहते हैं। इसके मुख्यतया ये चार कारण हैं जिनमे वेदकर्मका उदय या उदीरणा अन्तरङ्ग और शेष तीन बाह्य कारण हैं।

परिग्रहसज्ञाका वर्णन करते हैं—

उवयरणदंसणेण य, तस्सुवजोगेण मुच्छिदाए य ।

लोहस्सुदीरणाए, परिग्गहे जायदे सण्णा ॥ १३८ ॥

उपकरणदशनेन च तस्योपयोगेण मूच्छिताये च ।

लोभस्योदीरणया परिग्रहे जायते सज्ञा ॥ १३८ ॥

अर्थ—इत्र, भोजन, उत्तम, वस्त्र, स्त्री, धन, धान्य आदि भोगोपभोगके साधनभूत बाह्य पदार्थोंके देखनेसे, अथवा पहलेके भुक्त पदार्थोंका स्मरण या उनकी कथाका श्रवण आदि करनेसे और ममत्व परिणामोके-परिग्रहाद्यजनकी तीव्र गृद्धिके भाव होनेसे, एव लोभकर्मका तीव्र उदय या उदीरणा होनेसे इन चार कारणोसे परिग्रह संज्ञा उत्पन्न होती है।

भावार्थ—भोगोपभोगके बाह्य साधनोके सचय आदिकी इच्छाको परिग्रह सज्ञा कहते हैं। इसके मुख्यतया चार कारण है जोकि इस गाथामे बताये गये हैं। इनमेसे लोभकी तीव्र उदय-उदीरणा अन्तरग कारण और बाकीके तीन बाह्य कारण हैं।

इस प्रकार चारों संज्ञाओके कारण और स्वरूपका निर्देश करनेके बाद उनके स्वामित्वका वर्णन करनेके उद्देश्यसे किस-किस जीवके कौन-कौनसी संज्ञा होती है, यह बताते हैं—

णट्ठपमाए पढमा, सण्णा ण हि तत्थ कारणाभावा ।

सेसा कम्मत्थित्तेणुवयारेणत्थि ण हि कज्जे ॥ १३९ ॥

नष्टप्रमादे प्रथमा सज्ञा न हि तत्र कारणाभावात् ।

शेषाः कर्मास्तित्वेनोपचारेण सन्ति न हि कार्ये ॥ १३९ ॥

अर्थ—अप्रमत्त आदि गुणस्थानोमे आहारसंज्ञा नहीं होती। क्योंकि वहाँ पर उसका कारण असाता वेदनीयका तीव्र उदय या उदीरणा नहीं पाई जाती। शेष तीन संज्ञाए भी वहाँ पर उपचारसे ही होती हैं। क्योंकि उनका कारण तत्तत्कर्मोंका उदय वहा पर पाया जाता है। फिर भी उनका वहाँ पर कार्य नहीं हुआ करता।

भावार्थ—साता-असाता वेदनीय और मनुष्य आयु इन तीन प्रकृतियोंकी उदीरणा प्रमत्त विरत नामक छट्टे गुणस्थान तक ही हुआ करती है, आगे नहीं। इसलिए सातवे गुणस्थानमें और उससे आगेके सभी गुणस्थानोमें आहार संज्ञा नहीं पाई जाती। किन्तु शेष तीन संज्ञाए उपचारसे होती हैं—वास्तवमें नहीं। क्योंकि उनके कारणभूत कर्मोंका वहाँ उदय पाया जाता है। परन्तु भागना, रतिक्रीड़ा, परिग्रहके स्वीकार आदिमें प्रवृत्तिरूप उनका कार्य वहाँ नहीं हुआ करता। क्योंकि वहाँपर ध्यान अवस्था ही है। इन प्रवृत्तियोंके मानने या होनेपर ध्यान नहीं बन सकेगा। तथा फलस्वरूप कर्मोंका क्षय और मोक्षकी प्राप्ति भी नहीं हो सकेगी।

इति सज्ञा प्ररूपणो नाम पंचमोऽधिकार ।

६—मार्गणा महाधिकार

अथ मङ्गलपूर्वक क्रमप्राप्त मार्गणा नामके महाधिकारका वर्णन करते हैं—

धम्मगुणमग्गणाहयमोहारिवलं जिणं णमंसित्ता ।

मग्गणमहाहियारं, विविहहियारं भणिस्सामो ॥ १४० ॥

धर्मगुणमार्गणाहतमोहारिवलं जिन नमस्कृत्य ।

मार्गणामहाधिकारं विविधाधिकारं भणिष्यामः ॥ १४० ॥

अर्थ—सम्यग्दर्शनादि अथवा उत्तम क्षमादि धर्मरूपी धनुष, और ज्ञानादि गुणरूपी प्रत्यंचा-डोरी, तथा चौदह मार्गणारूपी दाणोसे जिसने मोहरूपी शत्रुके बल-सैन्यको नष्ट कर दिया है इस प्रकारके श्री जिनेन्द्रदेवको नमस्कार करके मैं उस मार्गणा महाधिकारका वर्णन करूंगा जिसमें कि और भी विविध अधिकारोका अन्तर्भाव पाया जाता है ।

भावार्थ—मोहनीय कर्मको सेनाका विघात जिनसे हो सकता है उन गुणो और धर्मोका उपयुक्त पांच अधिकारोके द्वारा परिज्ञान हो जाता है । अब साध्यभूत जीवतत्त्वका बोध करानेके लिये करणरूप जीवके उन परिणामों और अधिकरणरूप उन पर्यायोंका वर्णन करते हैं जोकि जीवमे ही पाये जाते हैं या उसके बिना नहीं पाये जाते तथा जिनको कि आगममे मार्गणा शब्दसे कहा है । जैसाकि आगेकी गाथासे जाना जासकेगा ।

मार्गणाओके वर्णन करनेवाले इस एक ही अधिकारको महाधिकार शब्दसे कहा है । इसके अनेक कारण हैं—

१. इसके अन्तर्गत विविध अर्थात् गति इन्द्रिय आदि १४ अधिकार हैं । उन चौदहोका समूहरूप यह एक ही मार्गणा नामका अधिकार है ।

२. जिन बीस प्ररूपणाओके वर्णन करनेकी प्रारम्भमे प्रतिज्ञा की गई है उनमेसे १४ तो इसके ही भेद होनेसे इसके अन्तर्गत हैं ही, इसके सिवाय गुणस्थान प्रकरणको छोड़कर बाकीके पांच-जीवसमाप्त पर्याप्ति प्राण और सजा जिनका कि ऊपर वर्णन किया जा चुका है तथा एक उपयोग जिसका कि उद्देशानुसार मार्गणाधिकारके अनन्तर वर्णन किया जायगा इसीमे अन्तर्भूत हो जाते हैं जैसाकि अभेद विवक्षासे प्ररूपणाओके दो ही भेद होते हैं यह बताया जा चुका है ।

३. जीवतत्त्वका निश्चय करानेमे यह अधिकार सबसे अधिक प्रयोजनीभूत है ।

४. मोक्षमार्गकी अन्तर्गत अवस्थाओके भेदरूप गुणस्थानोंकी जोकि इस ग्रन्थका मुख्य विषय है सिद्धिमे साधनभूत करणरूप जीवके परिणामों और अधिकरणरूप जीवकी पर्यायोंका जिसका कि आगे "जाहिं व जासु व" शब्दोंसे खुलासा कर दिया जायगा यही अधिकार वर्णन करता है ।

इस प्रकार मार्गणा महाधिकारके वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा करके सबसे प्रथम उसका नित्य पूर्वक लक्षण कहते हैं—

जाहि व जासु व जीवा, मग्गिज्जते जहा तथा दिट्ठा ।
ताओ चोदस जाणे सुयणाणे मग्गणा होति ॥ १४१ ॥

यभिर्वा यासु वा जीवा मृयन्ते यथा तथा दृष्टा ।
ताश्चतुर्दश जानीहि श्रुतज्ञाने मार्गणा भवन्ति ॥ १४१ ॥

अर्थ—प्रवचनमे जिस प्रकारसे देखे हो उसी प्रकारसे जीवादि पदार्थोंका जिन भावोंके द्वारा अथवा जिन पर्यायोंमें विचार-अन्वेषण किया जाय उनको ही मार्गणा कहते हैं, उनके चौदह भेद हैं ऐसा समझना चाहिये ।

भावार्थ—मार्गण शब्दका अर्थ होता है अन्वेषण । अतएव जिन करणरूप परिणामोंके द्वारा अथवा जिन अधिकरणरूप पर्यायोंमें जीवका अन्वेषण किया जा सके उनको कहते हैं मार्गणा । किन्तु ये परिणाम और पर्याय यद्वा तद्वा कपोलकल्पित युक्तिविरुद्ध आगमद्वारा प्रतिपादित न होकर सर्वज्ञ बीतराग जिनेन्द्र भगवानके उपदिष्ट प्रवचन-श्रुतमें जिस तरहसे बताये गये हैं उसके अनुसार ही होने चाहिये । अन्यथा जीवतत्त्वका ठीक-ठीक परिज्ञान नहीं हो सकता ।

तात्पर्य यह है कि यह मार्गणा महाधिकार या तो जीवके उन असाधारण कारणरूप परिणामोंका बोध कराता है जोकि गुणस्थानोंकी सिद्धिमें साधन है अथवा अपनी जीवकी उन अधिकरणरूप पर्यायों-अवस्थाओंको बताता है जिनमें कि विवक्षित गुणस्थानोंकी सिद्धि शक्य एव प्राप्ति सभव है । यद्यपि ये परिणाम और पर्याय अशुद्ध जीवके होते हैं फिर भी उसकी शुद्धिमें साधन और आधार हैं अतएव अन्वेष्य हैं । किन्तु ध्यान रहे जैनागममें जिस प्रकारसे इनका वर्णन किया गया है उसी प्रकारसे समझकर और तदनुसार ही उपयोगमें लाने पर ये वास्तवमें कार्यकारी हो सकते हैं । मुख्यतया इन परिणाम या पर्यायरूप मार्गणाओंके १४ भेद हैं जो कि आगे गिनाये गये हैं ।

निर्दिष्ट चौदह मार्गणाओंके नाम बताते हैं—

गइइंदियेसु काये, जोगे वेदे कसायणाणे य ।
संजमदंसणलेस्सा, भवियासम्मत्तसण्णि आहारे ॥ १४२ ॥
गतीन्द्रियेषु काये योगे वेदे कषायज्ञाने च ।
सयमदर्शनलेस्याभव्यतासम्यक्त्वसंज्ञाहारे ॥ १४२ ॥

अर्थ—गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेस्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, संज्ञा आहार ये चौदह मार्गणा हैं ।

भावार्थ—ऊपर मार्गणाका निरुक्त्यर्थ बताते समय करण और अधिकरण इस दो रूपमें अर्थ किया गया है । किन्तु इस गाथामें सर्वत्र सप्तमी विभक्तिका निर्देश करके अधिकरण अर्थ ही व्यक्त किया गया है । इससे करणरूप अर्थका निषेध नहीं समझना चाहिये । यद्यपि अधिकरण

अर्थकी यहाँ मुख्यतया विवक्षा है ऐसा सूचित होता है। फिर भी गत्यादि पदोका अर्थ तृतीयान्त एव सप्तम्यन्त दोनो ही तरहका माना गया है^१।

गाथामे प्रयुक्त "गति" शब्द, कषाय शब्द, और उत्तरार्धमे प्रयुक्त "सजम" आदि शब्दो मे द्वन्द्व समास अथवा विभक्तिका लोप हुआ समझना चाहिए।^२

सान्तर मार्गणाओके भेद तथा उनके नाम बताते हैं—

उवसम सुहमाहारे, वेगुन्वियमिस्स णरअपज्जत्ते ।

सासणसम्मि मिस्से, सांतरगा मग्गणा अट्ट ॥ १४३ ॥

उपशम सूक्ष्माहारे वैगूर्विकमिश्रनरापर्याप्ते ।

सासनसम्यक्त्वे मिश्रे सान्तरका मार्गणा अष्ट ॥ १४३ ॥

अर्थ—उपशम सम्यक्त्व, सूक्ष्मसापराय सयम, आहारक काययोग, आहारकमिश्रकाययोग, वैक्रियिक मिश्रकाययोग, अपर्याप्त-लब्धपर्याप्त मनुष्य, सासादन सम्यक्त्व और मिश्र, ये आठ सान्तरमार्गणाए है।

भावार्थ—ऊपरकी गाथामे जिन १४ मार्गणाओके नाम गिनाये गये हैं वे सब निरन्तर मार्गणाओके भेद हैं। जिनमे अन्तर-विच्छेद नहीं पड़ता उनको निरन्तर मार्गणा और जिनमे विच्छेद पड़ जाता है उनको सान्तर मार्गणा कहते हैं। ससारी जीवोके उपर्युक्त १० मार्गणाओमेसे किसीका भी विच्छेद नहीं पड़ता। वे सभी जीवोके और सदा ही पाई जाती हैं। अतएव उनको निरन्तर मार्गणा कहा जाता है।

किन्तु कुछ मार्गणाएं ऐसी भी हैं जिनमे कि समयके एक नियत प्रमाणतक विच्छेद पाया जाता है। उन्हीको सान्तर मार्गणा कहते हैं। ये सान्तर मार्गणाए आठ हैं जिनके नाम इस गाथामे गिनाये गये हैं। इनके विरहकालका^३ प्रमाण आगेकी गाथामे बताया गया है।

वास्तवमे ये सान्तर मार्गणाएं निरन्तर मार्गणाओसे भिन्न नहीं हैं। तत्त्वतः निरन्तर मार्गणाओके गति, योग, संयम और सम्यक्त्व भेदोके अवान्तर विशेष भेदरूप हैं। जिनका कि आगममे गुणस्थानोके सम्बन्धको दृष्टिमे रखकर अन्तर बताया गया है।

१ एतानि गत्यादिपदानि तृतीयान्तानि वा सप्तम्यन्तानि तदा एवं व्याख्येयानि गत्या गत्यां, इन्द्रियेण इन्द्रिये । इत्यादि, जी प्र ।

२. गतिकपायसयमादिपु प्राकृतलक्षणेन विभक्तिलोपो वा द्वन्द्वसमासो दृष्टव्यः । अधिकरणत्वस्य मुख्यता प्रदर्शनार्थं सप्तम्यन्तनिर्देशः । अपभ्रंशलक्षणेन तृतीयान्तनिर्देशो वा । तेन गत्यादीनां करणत्वमपि यथासंभव संभावनीयम् । म. प्र.

अथवा—“सप्तमोनिर्देश किमर्थं ? तेषामधिकरणत्वप्रतिपादनार्थं । तृतीयानिर्देशोऽप्यपि न । स कथं सम्पत्ते ? न, देशामर्शाकृत्वान्निर्देशस्य । यत्र गत्यादीं विभक्तिर्न श्रूयते तथापि “-आइम-जतवपणनरतोरा” इति लुप्ता विभक्तिरित्यप्युच्यते । अथवा लेस्सानवियसम्मत्तसग्गि-आहारए चेदि एरुपदत्वान्नात्रपचनिकप-श्रूयन्ते । धवला १ पृ. १३२-१३३ ।

३ अन्तर-विच्छेदके समय प्रमाणको ही विरहकाल कहते हैं।

किसी भी विवक्षित गुणस्थान या मार्गणास्थानको छोड़कर पुनः उसीके प्राप्त करनेमें जीवकी वीचमें जितना समय लगता है उसको अन्तर-विच्छेद या विरह कहते हैं। यह अन्तरकाल उत्कृष्ट और जघन्यके भेदसे दो प्रकारका है। तथा इसका वर्णन भी दो तरहसे किया गया है, एक नाना जीवकी अपेक्षासे और दूसरा एक जीवकी अपेक्षासे। यहाँ पर जो आगेकी गाथामें इनके विरहकालका प्रमाण बताया गया है वह नाना जीवोंकी अपेक्षासे सामान्य वर्णन है। एक जीवकी अपेक्षासे विशेष वर्णन होता है। वह ग्रन्थान्तरो^१में किया गया है। विशेष जिज्ञासुओंको वह वही पर देखना चाहिये।

निर्दिष्ट आठ सान्तर मार्गणाओंका उत्कृष्ट और जघन्य कालका प्रमाण कितना है यह बताते हैं—

सत्त दिणा छम्मासा, वासपुधत्तं च वारस मुहुत्ता ।

पण्णासंखं तिण्हं, वरमवरं एगसमयो दु ॥ १४४ ॥

सप्त दिनानि पण्मासा वर्षपृथक्त्वं च द्वादश मुहूर्ताः ।

पल्यासख्यं त्रयाणां वरमवरमेकसमयस्तु ॥ १४४ ॥

अर्थ—उक्त आठ अन्तरमार्गणाओंका उत्कृष्ट काल क्रमसे सात दिन, छः महीना, पृथक्त्वं^२ वर्ष, पृथक्त्वं वर्ष, वारह मुहूर्त और अन्तकी तीन मार्गणाओंका काल पल्यके असंख्यातवे भाग है। और जघन्य काल सबका एक समय है।

भावार्थ—उपशम सम्यक्त्वका उत्कृष्ट विरह काल सात दिन, सूक्ष्मसांपरायका छह महीना, आहारकयोगका पृथक्त्वंवर्ष, तथा आहारकमिश्रका पृथक्त्वंवर्ष, वैक्रियिकमिश्रका वारह मुहूर्त, अपर्याप्त मनुष्यका पल्यके असंख्यातवे भाग, तथा सासादन सम्यक्त्व और मिश्र इन दोनोंका भी उत्कृष्ट अंतरकाल पल्यके असंख्यातवे भाग है। और जघन्य काल सबका एक समय ही है। मतलब यह कि तीन लोकमें कोई भी उपशम सम्यग्दृष्टि न रहे ऐसा विच्छेद सात दिनतकके लिये पड़ सकता है उसके बाद कोई न कोई उपशम सम्यग्दृष्टि अवश्य उत्पन्न हो। इसी तरह सूक्ष्म साम्पराय आदिके विषयमें समझना चाहिये।

अंतरमार्गणाविशेषोको दिखाते हैं—

पट्टमुवसमसहिदाए, विरदाविरदीए चौद्सा दिवसा ।

विरदीए पण्णरसा, विरहिदकालो दु बोधव्वो ॥ १४५ ॥

प्रथमोपशमसहिताया विरताविरतेरचतुर्दश दिवसाः ।

विरतेः पंचदश विरहितकालस्तु बोद्धव्यः ॥ १४५ ॥

अर्थ—प्रथमोपशमसम्यक्त्वसहित पंचमगुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल चौदह दिन, और छठे सातवें गुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल पंद्रह दिन समझना चाहिये।

१. धवलाका अन्तरमार्गणाधिकार। अथवा त. सू की अ. १ सू. ८ की सर्वार्थसिद्धि टीका।

२. आगममें ३ से ९ तककी संख्याको पृथक्त्वं कहा है।

भावार्थ—उपशमसम्यक्त्वके दो भेद है एक प्रथमोपशम सम्यक्त्व दूसरा द्वितीयोपशम सम्यक्त्व । चार अनन्तानुबन्धी कषाय तथा एक दर्शनमोहनीय मिथ्यात्व, अथवा तीनो दर्शन-मोहनीय और चार अनन्तानुबन्धी इस प्रकार पाच या सातके उपशमसे जो हो उसको प्रथमोपशम सम्यक्त्व कहते हैं । और अनन्तानुबन्धी चतुष्कका विसंयोजन और दर्शनमोहनीयत्रिकका उपशम होनेसे जो सम्यक्त्व होता है उसको द्वितीयोपशम सम्यक्त्व कहते हैं । इनमेंसे प्रथमोपशम सम्यक्त्व-सहित पचम गुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल चौदह दिन, और छट्टे सातवे गुणस्थानका पंद्रह दिन है । गाथोक्त “तु” शब्दसे दूसरे सिद्धांतके अनुसार चौबीस दिनका भी अन्तर होता है यह सूचित किया गया है । किन्तु जघन्य विरहकाल सर्वत्र एक समय ही है ।

चौदह मार्गणाओंमेंसे क्रमानुसार पहली गतिमार्गणाके वर्णनका प्रारम्भ करते हुए प्रथम गतिशब्दकी निश्चि और उसके भेदोको गिनाते है—

गइउदयजपज्जाया, चउगइगमणस्स हेउ वा हु गइ ।

णारयतिरिक्खमाणुसदेवगइ ति य हवे चदुधा ॥ १४६ ॥

गत्युदयजपर्याय चतुर्गतिगमनस्य हेतुर्वा हि गतिः ।

नारकर्तिर्यग्मानुषदेवगतिरिति च भवेत् चतुर्धा ॥ १४६ ॥

अर्थ—गतिनाम कर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्यायको अथवा चारो गतियोमें गमन करनेके कारणको गति कहते हैं । उसके चार भेद हैं, नरकगति तिर्यग्गति मनुष्यगति देवगति ।

भावार्थ—गति शब्दके निश्चिके अनुसार तीन तरहसे ही निश्चि हो सकती है—गम्यते इति गति., गमन वा गति' और गम्यतेऽनेन सा गतिः ।

इनमेंसे पहली निश्चिके अनुसार जीवको प्राप्त होनेवाली किसी भी वस्तुका नाम गति नहीं समझना चाहिए । किन्तु गतिनामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली जीवकी पर्याय विशेषको ही गति शब्दसे ग्रहण करना उचित है । इसी तरह गमनका अर्थ ग्रामादिके लिए जाना ऐसा न लेकर विवक्षित भवको छोड़कर दूसरे भवका धारण करना—भवान्तररूपमें परिणत होना अर्थ ग्रहण करना चाहिए । तीसरी निश्चिके अनुसार नामकर्मकी उस प्रकृतिको गति कहते हैं जो कि जीवकी पर्याय-भवान्तररूप परिणमनमें कारण है । किन्तु इस प्रकरणमें कर्म अर्थ ग्रहण करनेकी मुख्यता^३ नहीं है । अर्थात् मार्गणाके इस प्रकरणमें जीवकी पर्याय अर्थ करना ही मुख्यतया विवक्षित है ।

गतिमार्गणामें कुछ विशेष—चारो गतियोका पृथक् २ वर्णन पांच गाथाओ द्वारा करते है—

ण रमंति जदो णिच्चं, दव्वे खेत्ते य काल-भावे य ।

अण्णोण्णेहिं य जम्हा, तम्हा ते णारया भणिया^३ ॥ १४७ ॥

न रमन्ते यतो नित्य द्रव्ये क्षेत्रे च कालभावे च ।

अन्योन्यैश्च यस्मात्तस्मात्ते नारता भणिता ॥ १४७ ॥

१. तु-पुन द्वितीयसिद्धान्तापेक्षया चतुर्विधतित्तिदिनानि । जी प्र.

२ अत्र मार्गणाप्रकरणे गति नामकर्म न गृह्यते वक्ष्यमाणनारकादि-गतिप्रपंचस्य नारकादिपर्यायेष्वेव समवात् ॥ सं. प्र. ।

३ संतसुत्त नं. १२८ ।

अर्थ—जो द्रव्य क्षेत्र काल भावमे स्वय तथा परस्परमे प्रीतिको प्राप्त नही होते उनको नारत (नारकी) कहते हैं ।

भावार्थ—शरीर और इन्द्रियोके विषयोमे, उत्पत्ति शयन विहार उठने बैठने आदिके स्थान मे, भोजन आदिके समयमे, अथवा और भो अनेक अवस्थाओमे जो स्वयं अथवा परस्परमे प्रीति (सुख) को प्राप्त न हो उनको नारत कहते हैं । इस गाथामे जो च शब्द पड़ा है उससे इसका दूसरा भी निरुक्ति—सिद्ध अर्थ समझना चाहिये^१ । अर्थात् जो नरकगतिनाम कर्मके उदयसे हो उनको, अथवा नरान्—मनुष्योको कायन्ति—क्लेश पहुँचावे उनको नारक कहते हैं । क्योंकि नीचे सातों ही भूमियोमे रहनेवाले नारकी निरन्तर ही स्वाभाविक शारीरिक मानसिक आगन्तुक तथा क्षेत्रज्ञय्य इन पाँच प्रकारके दुखोसे दुखी रहते हैं ।

तिर्यग्गतिका स्वरूप बताते हैं—

तिरियंति कुटिलभावं, सुविउलसण्णा णिगिड्ढिमण्णाणा ।

अच्चंतपापबहुला, तम्हा तेरिच्छया भणिया^२ ॥ १४८ ॥

तिरोञ्चन्ति कुटिलभावं सुविवृतसंज्ञा निक्कष्टमज्झानाः ।

अत्यन्तपापबहुलास्तस्मात्तेरश्चका भणिताः ॥ १४८ ॥

अर्थ—जो मन वचन कायकी कुटिलताको प्राप्त हो, अथवा जिनकी आहारादि विषयक संज्ञा दूसरे मनुष्योको अच्छी तरह प्रकट हो, और जो निक्कष्ट अज्ञानी हों तथा जिनमे अत्यन्त पापका बाहुल्य पाया जाय उनको तिर्यञ्च कहते हैं ।

भावार्थ—जिनमें कुटिलताकी प्रधानता हो, क्योंकि प्रायः करके सब ही तिर्यञ्च जो उनके मनमे होता है उसको वचनके द्वारा व्यक्त नहीं कर सकते, क्योंकि उनके उस प्रकारकी वचन शक्ति ही नहीं है और जो वचनसे कहते हैं उसको कायसे नहीं करते । तथा जिनकी आहारादि संज्ञा प्रकट हो, और श्रुतका अभ्यास तथा शुभोपयोगादिके न कर सकनेसे जिनमें अत्यन्त अज्ञानता पाई जाय । तथा मनुष्यकी तरह महान्नतादिकको धारण न कर सकने और सम्यग्दर्शनकी विशुद्धि आदिके न हो सकनेसे जिनमें अत्यन्त पापका बाहुल्य पाया जाय उनको तिर्यञ्च कहते हैं ।

तात्पर्य यह कि निरुक्तिके अनुसार तिर्यग् गतिका अर्थ मायाकी प्रधानताको बताता है । यथा—तिर.—तिर्यग्भाव—कुटिलपरिणामं अञ्चन्ति इति तिर्यञ्चः । मायाप्रधान परिणामोसे संचित कर्मके उदयसे यह गति—पर्याय प्राप्त होती है । यहाँपर जो पर्यायाश्रित भाव हुआ करते हैं वे भी मुख्यतया कुटिलताको ही सूचित करते हैं । उनकी भाषा अव्यक्त होनेसे वे अपने मनोभावोंको व्यक्त करनेमे असमर्थ रहा करते हैं । प्राय मैथुनसंज्ञा आदि मनुष्योंको तरह उनकी गूढ़ नहीं हुआ करती । मनुष्योंके समान इनमे विवेक—हेयोपादेयका भेदज्ञान, श्रुताभ्यास, शुभोपयोग आदि भी

१ इस तरहसे इस पहली गतिके दो नाम हैं । नारत और नारक । इनकी निरुक्ति इस प्रकार है—
द्रव्यादिपु न रमन्ते इति नरता. स्वार्थिकाण्विवानात् नारता. । अथवा नरकेपु जाता नारक. ।
नरकाणि अयोभूमिगतविलाणि ।

२ चतसृत्त नं १२९ ।

नही पाया जाता। प्रभाव, सुख, वृत्ति, लेश्या आदिकी अपेक्षासे भी वे मनुष्योसे निकृष्ट है। महाव्रतादि गुणोको वे धारण नहीं कर सकते। इस गतिमें जिनका प्रमाण सबसे अधिक है उन एकेन्द्रिय जीवोंमें तथा असंज्ञि पंचेन्द्रिय पर्यन्त त्रस जीवोंमें भी जिससे सम्यग्दर्शन प्राप्त हो सकता है ऐसी विशुद्धि नहीं पाई जाती। अतएव यह पर्याय अत्यन्त पाप बहुल है। सारांश यह है कि जिसको होनेपर ये भाव हुआ करते या पाये जाते हैं जीवकी उस द्रव्यपर्यायको ही तिर्यग्गति कहते हैं। मनुष्योंकी अपेक्षा यह निकृष्ट पर्याय है, ऐसा समझना चाहिए।

मनुष्यगतिका स्वरूप बताते हैं—

मपणांति जदो णिच्चं, मणेण णिउणा मणुक्कडा जम्हा ।

मणुब्भवा य सव्वे, तम्हा ते माणुसा भणिदा^१ ॥ १४९ ॥

मन्यन्ते यतो नित्य मनसा निपुणा मनसोत्कटा यस्मात् ।

मनूद्भवान्च सर्वे तस्मात्ते मानुषा भणिता. ॥ १४९ ॥

अर्थ—जो नित्य ही हेय-उपादेय तत्त्व-अतत्त्व प्राप्त-अनाप्त धर्म-अधर्म आदिका विचार करे, और जो मनके द्वारा गुणदोषादिका विचार स्मरण आदि कर सकें, जो पूर्वोक्त मनके विषयमें उत्कृष्ट हो, शिल्पकला आदिमें भी कुशल हो, तथा युगकी आदिमें जो मनुष्योसे उत्पन्न हो उनको मनुष्य कहते हैं।

भावार्थ—मनका विषय तीव्र होनेसे गुणदोषादि विचार स्मरण आदि जिनमें उत्कृष्ट रूपसे पाया जाय, अवधानादि करनेमें जिनका उपयोग दृढ़ हो, तथा कर्मभूमिकी आदिमें आदीश्वर भगवान् तथा कुलकरोने जिनको व्यवहारका उपदेश दिया इसलिए जो उन्हींको—मनुष्योकी सन्तान कहे या माने जाते हैं, उनको मनुष्य कहते हैं। क्योंकि अवबोधनार्थक मनु धातुसे मनु शब्द बनता है और जो मनुकी सन्तान हैं उनको कहते हैं मनुष्य। अतएव इस शब्दका यहाँपर जो अर्थ किया गया है वह निश्चितिके अनुसार है। लक्षणकी अपेक्षासे अल्पारम्भ परिग्रहके परिणामो द्वारा सचित्त मनुष्य आयु और मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे जो ढाई द्वीपके क्षेत्रमें उत्पन्न होनेवाले हैं उनको कहते हैं मनुष्य। ये ज्ञान विज्ञान मन पवित्र सस्कार आदिकी अपेक्षा अन्य जीवोसे उत्कृष्ट हुआ करते हैं। जैसा कि निश्चितिके द्वारा बताया गया है।

इस गायामें एक “यत्.” शब्द है और दूसरा “यस्मात्” शब्द है। अर्थ दोनों शब्दोंका एक ही होता है। अतएव इनमें एक शब्द व्यर्थ पड़ता है। वह व्यर्थ पड़कर विशिष्ट अर्थका ज्ञापन करता है कि यद्यपि लब्धपर्याप्तक मनुष्योंमें यह विशेष स्वरूप-निश्चित्यर्थ घटित नहीं होता फिर भी उनको मनुष्यगति नामकर्म और मनुष्य आयुके उदयरूप लक्षणमात्रकी अपेक्षासे मनुष्य कहते हैं, ऐसा समझना चाहिए।

तिर्यच तथा मनुष्योके भेदोंको गिनाते हैं—

सामण्णा पंचिदी, पज्जत्ता जोणिणी अपज्जत्ता ।

तिरिया णरा तहा वि य, पंचिदियमंगदो हीणा ॥ १५० ॥

सामान्या पंचेन्द्रियाः पर्याप्ताः योनिमत्यः अपर्याप्ताः ।

तिर्यञ्चो नरास्तथापि च पंचेन्द्रियभंगतो हीनाः ॥ १५० ॥

अर्थ—तिर्यञ्चोके पाँच भेद होते हैं। सामान्य तिर्यञ्च, पंचेन्द्रिय तिर्यञ्च, तिर्यञ्च, पर्याप्त योनिनी तिर्यञ्च और अपर्याप्त तिर्यञ्च। इन्ही पाँच भेदोंमेंसे पंचेन्द्रियके एक भेदको छोड़कर बाकीके ये ही चार भेद मनुष्योंके होते हैं।

भावार्थ—तिर्यञ्चोमें पंचेन्द्रियके प्रतिपक्षी एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रियतकके जीवोंकी भी सत्ता पाई जाती है इसलिए उनमें एक पंचेन्द्रियका भी भंग रखा गया है और उनके सब पाँच भेद माने गये हैं। परन्तु मनुष्योंमें यह बात नहीं है। वे सब पंचेन्द्रिय ही होते हैं। उनमें पंचेन्द्रियके प्रतिपक्षी किसी भी जीवकी सत्ता नहीं पाई जाती। अतएव उनमें पंचेन्द्रिय भेदको छोड़कर बाकीके सामान्य मनुष्य, मनुष्य पर्याप्त, मनुष्यिनी और अपर्याप्त मनुष्य; इस तरह चार ही भेद माने गये हैं।

आगममे इन दो गतियोंके सम्बन्धमें संख्या स्पर्शन क्षेत्र काल आदिकी अपेक्षासे जो कुछ विशेष वर्णन किया गया है वह सब इन भेदोंको एवं इनकी सत्ताको आधार मानकर-रखकर अथवा दृष्टिमें लेकर ही किया गया है। यही कारण है कि यहाँपर भी आचार्यने दोनो गतिवाले जीवोंके इन भेदोंका निर्देश कर दिया है जिससे कि यहाँपर भी आगे संख्या आदिकी अपेक्षा किये जानेवाले वर्णनको ठीक-ठीक घटित किया जासके और समझमे आसके कि तत्तत् वर्णनीय विषयके यथार्थ आधार ये जीवस्थान ही हैं न कि उससे भिन्न शरीर-स्थानादि।

देवोंका स्वरूप बताते हैं।

दीव्वन्ति जदो णिच्चं, गुणेहिं अट्टेहिं दिव्वभावेहिं ।

भासंतदिव्वकाया, तम्हा ते वण्णिपा देवा ॥ १५१ ॥

दीव्यन्ति यतो नित्यं गुणैरष्टाभिर्दिव्यभावेः ।

भासमानदिव्यकायाः तस्मात्ते वर्णिता देवाः ॥ १५१ ॥

अर्थ—जो देवगतिमे होनेवाले या पाये जानेवाले परिणामों—परिणमनोंसे सदा सुखी रहते हैं और जो अणिमा महिमा आदि आठ गुणो (ऋद्धियो) के द्वारा सदा अप्रतिहृतरूपसे विहार करते हैं और जिनका रूप लावण्य यौवन आदि सदा प्रकाशमान रहता है, उनको परमागममे देव कहा है।

भावार्थ—देव शब्द दिव् धातुसे बनता है जिसके कि क्रीड़ा विजिगीषा व्यवहार द्युति स्तुति मोद मद आदि अनेक अर्थ होते हैं। अतएव निरुक्तिके अनुसार जो मनुष्योंमे न पाये जासकने वाले प्रभावसे युक्त हैं तथा कुलाचलो पर वनोमे या महासमुद्रोमे सपरिवार विहार-क्रीड़ा किया करते हैं। बलवानोंको भी जीतनेका भाव रखते हैं। पञ्चपरमेष्ठियो या अकृत्रिम चैत्य चैत्यालयो

१ पट् खं. संत सु गाथा नं. १३१ किन्तु तत्र "अट्टेहिं य दव्वभावेहिं" इति पाठः ।

२ अणिमा, महिमा, लघिमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशित्व, वशित्व ।

आदिकी स्तुति वन्दना किया करते हैं। सदा पंचेन्द्रियोंके सम्बन्धी विषयोंके भोगोंसे मुक्ति रहा करते हैं, जो विशिष्ट दीप्तिके धारण करनेवाले हैं, जिनका शरीर घातुमलदोष रहित एवं अविच्छिन्न रूप लावण्यसे युक्त सदा यौवन अवस्थामे रहा करता है और जो अणिमा आदि आठ प्रकारकी ऋद्धियोंको धारण करनेवाले हैं उनको देव कहते हैं। यह देवपर्यायके स्वरूपमात्रका निदर्शन है। लक्षणके अनुसार जो अपने कारणोंसे सचित देवायु और देवगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त पर्यायको धारण करनेवाले संसारी जीव हैं वे सब देव हैं।

इस प्रकार संसारसम्बन्धी चारो गतियोंका स्वरूप बताकर संसारसे विलक्षण सिद्धगतिका स्वरूप बताते हैं—

जाइजरा मरणभया, संयोगवियोगदुःखसङ्गाओ ।

रोगादिगा य जिस्से, ण संति सा होदि सिद्ध^३गई ॥ १५२ ॥

जातिजरामरणभया संयोगवियोगदुःखसङ्गाः ।

रोगादिकाश्च यस्यां न सन्ति सा भवति सिद्धगतिः ॥ १५२ ॥

अर्थ—एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रिय तक पांच प्रकारकी जाति, वृद्धापा, मरण, भय, अनिष्ट संयोग, इष्ट वियोग, इनसे होनेवाले दुःख आहारादि विषयक सज्ञाएँ—बाछाएँ और रोग आदिकी व्याधि इत्यादि विरुद्ध विषय जिस गतिमें नहीं पाये जाते उसको सिद्ध^३गति कहते हैं।

भावार्थ—जाति नामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली एकेन्द्रियादिक जीवकी पांच अवस्थाएँ, आयुकर्मके विपाक आदि कारणोंसे शरीरके शिथिल होनेपर जरा, नवीन आयुके बन्धपूर्वक भुज्यमान आयुके अभावसे होनेवाले प्राणोंके त्यागरूप मरण, अनर्थकी आशंका करके अपकारक वस्तुसे दूर रहने या भागनेकी इच्छारूप भय, क्लेशके कारणभूत अनिष्ट पदार्थको प्राप्तिरूप संयोग, सुखके कारणभूत अभीष्ट पदार्थके दूर होजानेरूप वियोग, इनसे होनेवाले अन्य भां जनेक प्रकारके दुःख तथा आहार आदि विषयक तीन प्रकारकी संज्ञाएँ, शरीरकी अस्वस्थ्यारूप अनेक प्रकारकी व्याधि तथा आदि शब्दसे मानभग वध बन्धन आदि दुःख जिम गतिमें अपने अपने कारणभूत कर्मोंका अभाव होजानेसे नहीं पाये जाते उसको सिद्धगति कहते हैं।

गति मार्गणाके चार ही भेद हैं, क्योंकि वह उस नामकर्म विशेषके उदयको अपेक्षा रखता है जो कि गति नामसे ही कहा गया है और जिसके चार ही भेद हैं। किन्तु जीवकी जिम गति—द्रव्यपर्याय विशेषको यहाँ बताया गया है वह मार्गणातीत है। वह जिमो कर्मके उदयसे नहीं किन्तु समस्त कर्मोंके क्षयसे प्रादुर्भूत हुआ करती है। अतएव चारो गतियोंके अनन्तर द्वाहा

१. त. सू. अ. ६ सू. न. १९, २०, २१ ।

२. पट्ट. सं. गाथा न. १३२ ।

३. पट्ट. त. स. सु. सू. न. २३ के अनुसार संसारी जीवोंमें पादे जानेवाले १४ सुखानुभव अस्वस्थता अतीत यह जीवकी अवस्था है। प्रथमतः भी पहले गाथा नं. ३८ में उक्त ही स्थिति का उल्लेख है।

४. संज्ञाएँ चार हैं अर्थात् कि वियोग जो सुखा है, परन्तु उनमेंसे एक भय इत्यादि नामक कारणोंसे उदयसे प्राप्त होनेसे रोग तोमरा हो जाता अन्तर्से उच्छेद होता गया है।

पृथक् वर्णन किया गया है और सम्पूर्ण कर्मजन्य विकारी भावोंसे रहित इसको बताया गया है। इस अवस्थामे आत्मद्रव्यके सभी स्वाभाविक गुणोंका जो सद्भाव रहता है उसका निदर्शन पहले गाथा नं. ६८ में किया जा चुका है।

गतिमार्गणाके निमित्तको पाकर उसके मुख्य^१ गौण भेदोंके अस्तित्वका निरूपण करके उनकी संख्याका वर्णन करनेके उद्देश्यसे क्रमानुसार सबसे प्रथम तरकगतिमें पाई जानेवाली जीवोंकी संख्याको बताते हैं—

सामगणा षेरइया, घणअंगुलविदियमूलगुणसेठी ।
विदियादि वारदसअड, छत्तिदुणिजपदहिदा सेठी ॥ १५३ ॥

सामान्या नैरयिका घनांगुलद्वितीयमूलगुणश्रेणी ।

द्वितीयादि. द्वादशदशाष्टपट्त्रिद्विनिजपदहिता श्रेणी ॥ १५३ ॥

अर्थ—सामान्यतया सम्पूर्ण नारियोंका प्रमाण घनांगुलके दूसरे वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण है। द्वितीयादि^२ पृथिवियोंमे रहनेवाले—पाये जानेवाले नारियोंका प्रमाण क्रमसे अपने बारहवे, दशवे, आठवे, छठे, तीसरे और दूसरे वर्गमूलसे भक्त जगच्छ्रेणीप्रमाण समझना चाहिए।

भावार्थ—घनांगुलके दूसरे वर्गमूलका^३ जगच्छ्रेणीके साथ गुणा करनेपर जो राशि उत्पन्न हो उतना ही सातों पृथिवियोंके नारियोंका प्रमाण है। इसमेंसे द्वितीयादिक पृथिवियोंके नारियोंका प्रमाण पृथक् पृथक् रूपमें बतानेके लिए कहते हैं कि अपने अर्थात् जगच्छ्रेणीका जितना प्रमाण है उसके बारहवें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें ही भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने दूसरे पृथिवीके नारको है। इसी प्रकार दशवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने तीसरी पृथिवीके और आठवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने चौथी पृथिवीके, तथा छठे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने पांचवीं पृथिवीके और तीसरे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने छठी पृथिवीके, तथा दूसरे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने सातवीं पृथिवीके नारकी होते हैं। यह उत्कृष्ट संख्याका प्रमाण है—अर्थात् एक समयमें ज्यादासे ज्यादा इतने नारकी हो सकते हैं।

इसतरह नीचेकी छह पृथिवियोंके नारियोंका प्रमाण बताकर अब प्रथम पृथिवीके नारियोंका प्रमाण बताते हैं—

१ यह ग्रन्थ अशुद्ध जीवद्रव्य और उसके अशुद्ध भावोंका ही प्रधानतया वर्णन करता है, क्योंकि यहाँ अशुद्ध निश्चयसे विवक्षा मुख्य है। अतएव मार्गणाञ्जोका वर्णन प्रधान है। किन्तु वर्णन अव्याप्त-जबूरा न रहे अतः मुख्य लक्ष्यभूत अवस्था—सिद्धगतिका भी गौणतया वर्णन किया गया है। यही बात अन्य प्रकरणोंके सम्बंधमें समझनी चाहिए।

२. क्योंकि प्रथम पृथिवीके नारियोंका प्रमाण आगेकी गाथामें बताया गया है। इस तरहसे वर्णन करनेका कारण वर्णनकी सुगमता है।

३. दूसरा वर्गमूलका वर्गमूल। जैसे १६ के वर्गमूल ४ का वर्गमूल २ होता है।

हेट्टिमछप्पुडवीण, रासिविहीणो दु सच्चरासी दु ।
पदमावणिम्हि रासी, णेरइयाणं तु णिदिट्ठो ॥ १५४ ॥

अथस्तनपट्पृथ्वीना राशिविहीनस्तु सर्वराशिस्तु ।
प्रथमावनी राशिः नैरयिकाणा तु निर्दिष्टः ॥ १५४ ॥

अर्थ—नीचेकी छह पृथिवियोंके नारकियोंका जितना प्रमाण हो उसको सम्पूर्ण नारक-
राशिमेसे घटानेपर जो शेष रहे उतना ही प्रथम पृथ्वीके नारकियोंका प्रमाण है ।

तिर्यग्जीवोंकी सख्या बताते हैं—

संसारी पंचक्खा, तप्पुण्णा तिगदिहीणया कमसो ।
सामण्णा पंचिंदी, पंचिंदियपुण्णतेरिक्खा ॥ १५५ ॥

संसारिणः पचाक्षास्तपूर्णाः त्रिगतिहीनका क्रमशः ।
सामान्याः पञ्चेन्द्रियाः पचेन्द्रियपूर्णतैरश्चाः ॥ १५५ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण जीवराशिमेसे सिद्धराशिको घटानेपर जितना प्रमाण रहे उतना ही संसार-
राशिका प्रमाण है । संसारराशिमेसे नारक मनुष्य देव इन तीन राशियोंको घटानेपर जो शेष रहे
उतना ही सामान्य तिर्यचोका प्रमाण है । सम्पूर्ण पचेन्द्रिय जीवराशिका जितना प्रमाण है उसमेसे
उक्त तीन गतिसम्बन्धी समस्त जीवराशिके प्रमाणको घटानेपर जितना प्रमाण शेष रहे उतने
पचेन्द्रिय तिर्यच हैं । तथा पर्याप्तकोंके प्रमाणमेसे उक्त तीन गतिके पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवोंका प्रमाण
घटानेपर जो शेष रहे उतने ही तिर्यच पचेन्द्रिय पर्याप्त जीव हैं ।

छस्सयज्जोयणकदिहदजगपदरं जोणिणीण परिमाणं ।
पुण्णूणा पंचक्खा, तिरियअपज्जत्तपरिसंखा ॥ १५६ ॥

पट्शतयोजनकृतिहतजगत्प्रतर योनिमतीना परिमाणम् ।
पूर्णाणा पचाक्षा तिर्यगपर्याप्तपरिसख्या ॥ १५६ ॥

अर्थ—छहसौ योजनके वर्गका जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही योनिनी
तिर्यचोका प्रमाण है । और पचेन्द्रिय तिर्यचोमेसे पर्याप्त तिर्यचोका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे
उतना अपर्याप्त पचेन्द्रिय तिर्यचोका प्रमाण है ।

मनुष्योका प्रमाण बतानेके लिये तीन गाथाओंको कहते हैं—

सेढीसुईअंगुलआदिमतदियपदभाजिदेगूणा ।
सामण्णमणुसरासी, पंचमकदिघणसमा पुण्णा ॥ १५७ ॥

श्रेणी सूच्यद्गुलादिमत्तृतीयपदभाजितैकोना ।
सामान्यमनुष्यराशिः पचमकृतिघनसमा पूर्णा ॥ १५७ ॥

अर्थ—सूच्यंगुलके प्रथम और तृतीय वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमे भाग देनेसे जो शेष रहे उसमे एक और घटानेपर जो शेष रहे उतना सामान्य मनुष्य राशिका प्रमाण है। इसमेसे द्विरूपवर्गधारामें उत्पन्न पाँचवे वर्ग (वादाल) के घनप्रमाण पर्याप्त मनुष्योका प्रमाण है।

भावार्थ—जगच्छ्रेणीमे सूच्यगुलके प्रथम वर्गमूलका भाग देनेपर जो राशि लब्ध हो उसमे पुनः सूच्यंगुलके तृतीय वर्गमूलका भाग देना चाहिये। ऐसा करनेपर जो प्रमाण निष्पन्न हो वही एक कम सामान्य मनुष्य राशिका प्रमाण है। इसमे पर्याप्त मनुष्य पाँचवे वर्गके घनप्रमाण हैं।

यह पर्याप्त मनुष्योकी संख्या कितनी होती है इस बातको स्पष्टरूपसे बताते हैं—

तललीनमधुगविमलंधूमसिलागाविचोरभयमेरु ।

तटहरिखड्गसा ह्येति हु, माणुसपज्जत्तसंखंका ॥ १५८ ॥

तललीनमधुगविमलंधूमसिलागाविचोरभयमेरु ।

तटहरिखड्गसा भवन्ति हि मानुषपर्याप्तसंख्यांका ॥ १५८ ॥

अर्थ—तकारसे लेकर सकारपर्यन्त जितने अक्षर इस गाथामें बताये हैं, उतने ही अंकप्रमाण पर्याप्त मनुष्योकी संख्या है।

भावार्थ—इस गाथामे तकारादि अक्षरोसे अङ्कोंका ग्रहण करना चाहिये, परन्तु किस अक्षरसे किस अङ्कका ग्रहण करना चाहिये इसके लिये “कटपयपुरस्यवर्णैर्नवनवपंचाष्टकल्पितैः क्रमशः। स्वरजनशून्य सख्यामात्रोपरिमाक्षरं त्याज्यम्” यह गाथा उपयोगी है। अर्थात् कसे लेकर आगेके छ तफके नव अक्षरोसे क्रमसे एक दो आदि नव अंक समझने चाहिये। इसी प्रकार टसे लेकर नव अंक और पसे लेकर पाँच अंक, तथा यसे लेकर आठ अक्षरोसे आठ अंक एवं सोलह स्वर और ज न इनसे शून्य (०) समझना चाहिये। किन्तु मात्रा और उपरिम अक्षर, इससे कोई भी अंक ग्रहण नहीं करना चाहिये। इस नियमके और “अकोंको विपरीत गति होती है” इस नियमके अनुसार इस गाथामें कहे हुए अक्षरोसे पर्याप्त मनुष्योकी संख्या ७९२२८१६२५१४२६४३३-७५९३५४३२५०३३६ निकरती है^२।

मानुषी तथा अपर्याप्त मनुष्योकी संख्या बताते हैं—

पज्जत्तमणुस्साणं, तिचउत्थो माणुसीण परिमाणं ।

सामण्णा पुण्णणा, मणुवअपज्जत्तगा ह्येति ॥ १५९ ॥

पर्याप्तमनुष्याणा त्रिचतुर्थो मानुषीणां परिमाणम् ।

मानान्वा. पूर्णाना मानवा अपर्याप्तका भवन्ति ॥ १५९ ॥

अर्थ—पर्याप्त मनुष्योका जितना प्रमाण है उसमें तीन चौथाई ($\frac{3}{4}$) मानुषियोंका प्रमाण

१. नानागामिनो गतिः ।

२. मनुष्य अक्षर शून्य नामसे अक्षरो द्वारा अंकप्रमाणमें बतायेवाली दूसरी गाथा इस प्रकार है—
माणुसपज्जत्तसंखंका ॥ १५८ ॥ गुणवर्गपर्याप्तसंख्यावन्मानुषो वर्गक्रमाः ।

है। सामान्य मनुष्यराशिमेंसे पर्याप्तकोका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे उतना ही अपर्याप्त^१ मनुष्योका प्रमाण है।

इस प्रकार चारो ही प्रकारके मनुष्योकी सख्या बताकर अब देवगतिके जीवोकी सख्या बताते हैं—

तिष्ठिणसयजोयणाणं, वेसदछप्पणअंगुलाणं च ।

कदिहदपदरं वेत्तर, जोइसियाणं च परिमाणं ॥ १६० ॥

त्रिशतयोजनाना द्विशतषट्पचाशदगुलाना च ।

कृतिहतप्रतरं व्यन्तरज्योत्तिष्काणा च परिमाणम् ॥ १६० ॥

अर्थ—तीनसौ योजनके वर्गका जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना व्यन्तर देवोका प्रमाण है। और २५६ प्रमाणागुलोके वर्गका जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ज्योतिषियोका प्रमाण है।

घणअंगुलपढमपदं, तदियपदं सेट्टिमंगुणं क्रमसो ।

भवणे सोहम्मदुगे, देवाणं होदि परिमाणं ॥ १६१ ॥

घनांगुलप्रथमपदं तृतीयपद श्रेणिसंगुणं क्रमशः ।

भवने सौधर्मद्विके देवाना भवति परिमाणम् ॥ १६१ ॥

अर्थ—जगच्छ्रेणीके साथ घनांगुलके प्रथम वर्गमूलका गुणा करनेसे भवनवासी, और तृतीय वर्गमूलका गुणा करनेसे सौधर्मद्विक-सौधर्म और ऐशान स्वर्गके देवोका प्रमाण निकलता है।

तत्तो एगारणवसगपणचउणियमूलभाजिदा सेदी ।

पल्लासंखेज्जदिमा, पत्तेयं आणदादिसुरा ॥ १६२ ॥

तत एकादशनवसप्तपचचतुर्निजमूलभाजिता श्रेणी ।

पल्यासख्यातका प्रत्येकमानितादिसुराः ॥ १६२ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर अपने (जगच्छ्रेणीके) ग्यारहवें नववें सातवे पाचवे चौथे वर्गमूलसे भाजित जगच्छ्रेणी प्रमाण तीसरे कल्पसे लेकर बारहवें कल्पतकके देवोका प्रमाण है। आनतादिकमें आगेके देवोका प्रमाण पल्यके असख्यातवें भाग प्रमाण है।

भावार्थ—ऐशान स्वर्गसे आगे सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके देवोका प्रमाण जगच्छ्रेणीमें जगच्छ्रेणीके ग्यारहवें वर्गमूलका भाग देनेसे जितना लब्ध आवे उतना ही है। इसही प्रकार जगच्छ्रेणीके नववें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें भाग देनेपर जो लब्ध आवे उतना ब्रह्म ब्रह्मोत्तर स्वर्गके देवोका प्रमाण है। और जगच्छ्रेणीके सातवे वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें ही भाग देनेसे जो लब्ध आवे

१ ऊपर अपर्याप्त तिर्यचोका और यहा पर अपर्याप्त मनुष्योका जो प्रमाण बताया है वह लब्धपर्याप्तकोका समझना चाहिये।

२. षट्, खं, ३ गाथा नं. ।

उतना लान्तव कापिष्ठ स्वर्गके देवोका प्रमाण है। पांचवे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना शुक्र महाशुक्र स्वर्गके देवोका प्रमाण है। चौथे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सतार सहस्रार स्वर्गके देवोका प्रमाण है। आनत प्राणत आरण अच्युत नव ग्रैवेयक नव अनुदिश विजय वैजयत जयत अपराजित इन छब्बीस कल्पोमेसे प्रत्येक कल्पके देवोका प्रमाण पल्यके असख्यातवे भाग है। यह प्रमाण सामान्यतया बताया है, किन्तु विशेषरूपमे उत्तरोत्तर-आरणादिकमे सख्यात गुणा हीन है।

सर्वार्थसिद्धिके देवोका तथा सामान्य देवराशिका प्रमाण बताते हैं—

तिगुणा सत्तगुणा वा, सव्वट्ठा माणुसीपमाणादो ।

सामण्णदेवरासी, जोइसियादो विसेसाहिया ॥ १६३ ॥

त्रिगुणा सप्तगुणा वा सर्वार्था मानुषोप्रमाणत ।

सामान्यदेवराशि. ज्योतिष्कतो विशेषाधिक ॥ १६४ ॥

अर्थ—मानुषियोका जितना प्रमाण है उससे तिगुना अथवा सप्तगुना सर्वार्थसिद्धिके देवोका प्रमाण है। ज्योतिष्क देवोका जितना प्रमाण है उससे कुछ अधिक सम्पूर्ण देवराशिका प्रमाण है।

भावार्थ—मानुषियोसे तिगुना और सप्तगुना इस तरह दो प्रकारसे जो सर्वार्थसिद्धिके देवोका प्रमाण बताया है वह दो आचार्योंके मतकी अपेक्षासे है। सम्पूर्ण देवोमे ज्योतिषियोका प्रमाण बहुत अधिक है, शेष तीन जातिके देवोका प्रमाण बहुत अल्प है, इसलिए ऐसा कहा है कि सामान्य देवराशि ज्योतिषियोसे कुछ अधिक है।

॥ इति गतिमार्गणाधिकार ॥

अथ इन्द्रियमार्गणाधिकारः—२

क्रमप्रस्य इन्द्रियमार्गणामे इन्द्रियोका विषय स्वरूप भेद आदिका वर्णन करनेसे प्रथम उसका निरुक्ति पूर्वक अर्थ बताते हैं—

अहमिंदा जह देवा, अविसेसं अहमहति मण्णंता ।

ईसंति एक्कमेक्कं, इंदा इव इंदिये जाण^३ ॥ १६४ ॥

अहमिन्द्रा यथा देवा अविशेषमहमहमिति मन्यमाना ।

ईसंते एकैकमिन्द्रा इव इन्द्रियाणि जानीहि ॥ १६४ ॥

अर्थ—जिम प्रकार अहमिन्द्र देवोमे दूसरेकी अपेक्षा न रखकर प्रत्येक अपने अपनेको स्वामी मानते हैं, उभी ही प्रकार इन्द्रियां भी हैं।

१. ' ११ तत्तदिदेवा मन्व्यातगुणाहीना.' म प्र. ।

२. १८. १६ मं नु पासा ८५ ।

भावार्थ—इन्द्रके समान जो हो उसको इन्द्रिय^१ कहते हैं। इसलिए जिसप्रकार नव ग्रैवैयकादिवासी अपने अपने विषयोमे दूसरेकी अपेक्षा न रखनेसे अर्थात् इन्द्र सामानिक आदि भेदो तथा स्वामी भृत्य आदि विशेष भेदोसे रहित होनेके कारण किसीकी आज्ञाके वशवर्ती नहीं हैं। अतएव स्वतन्त्र होनेसे वे सब ही अपने अपनेको इन्द्र मानते हैं। उसी प्रकार स्पर्शन आदि इन्द्रियाँ भी अपने अपने स्पर्शादिक विषयोमे दूसरी रसना आदिकी अपेक्षा न रखकर स्वतन्त्र हैं। यही कारण है कि इनको इन्द्रो-अहमिन्द्रोके समान होनेसे इन्द्रिय कहते हैं, क्योंकि निश्चितके अनुसार यह अर्थ सिद्ध है।

इन्द्रियोके सक्षेपमें भेद और उनका स्वरूप बताते हैं—

मदिभावरणखओवसमुत्थविसुद्धी हु। तज्जबोहो वा ।

भाविंदियं तु दब्बं, देहुदयजदेहचिण्ह तु ॥ १६५ ॥

मत्यावरणक्षयोपशमोत्थविशुद्धिर्ह तज्जबोधो वा ।

भावेन्द्रिय तु द्रव्य देहुदयजदेहचिन्हं तु ॥ १६५ ॥

अर्थ—इन्द्रियके दो भेद हैं—एक भावेन्द्रिय दूसरा द्रव्येन्द्रिय । मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाली विशुद्धि अथवा उस विशुद्धिसे उत्पन्न होनेवाले उपयोगात्मक ज्ञानको भावेन्द्रिय कहते हैं। और शरीर नामकर्मके उदयसे बननेवाले शरीरके चिन्हविशेषको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं।

भावार्थ—भावेन्द्रिय दो प्रकारकी हैं एक लब्धिरूप दूसरी उपयोगरूप^३ । पूर्वार्धमें इन्ही दोनो भेदोका स्वरूप बताया गया है। कर्मके क्षयोपशमसे प्रकट हुई अर्थ ग्रहणकी शक्तिरूप विशुद्धिको ही लब्धि कहते हैं। और उसके होनेपर अर्थ—विषयके ग्रहण करने रूप जो व्यापार होता है उसको उपयोग कहते हैं। भावका अर्थ चित्परिणाम है। ये दोनो भेद चित्परिणामरूप हैं अतएव उनको भावेन्द्रिय कहते हैं। द्रव्येन्द्रियके भी दो भेद हैं—निर्वृति और उपकरण^४ । जीवविपाकी जाति नामकर्मके उदयके साथ साथ शरीर नामकर्मके उदयसे तत्तत् इन्द्रियके आकारमें जो आत्मप्रदेशो तथा आत्मसम्बद्ध शरीरप्रदेशोकी रचना होती है उसको निर्वृति कहते हैं। इन्द्रिय पर्याप्तिके अनुसार प्राप्त नोकर्म वर्गणाओके द्वारा उपयोगमे बाह्य सहकारी अथवा निर्वृति आदिकी रक्षामे सहायक अवयव बनते हैं उनको उपकरण कहते हैं।

इन्द्रिय शब्दको निश्चिति अनेक प्रकारसे आगममे^५ की गई है वहाँसे देखलेना^६ चाहिए।

१ इन्द्रा इव इन्द्रियाणीति इवार्थे ष प्रत्ययो निपात्यते मं प्र ।

२. व्याकरणके अनुसार इंद्र शब्दसे इव-समान अर्थमें ष—इय प्रत्यय होकर इन्द्रिय शब्द बनता है ।

३. ४-लब्धुपयोगी भावेन्द्रियम्, निर्वृत्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् । “त सू. अ २ ।

५. सर्वार्थसिद्धि आदि ।

६. यथा-यदिन्द्रस्यात्मनो लिङ्ग यदि वेन्द्रेण कर्मणा सृष्टं जुष्टं तथा दृष्टं दत्त वेति तदिन्द्रियम् “जो. प्र. ।

इन्द्रियकी अपेक्षासे जीवोके भेद कहते हैं—

फासरसगंधरूपे, मद्दे पाणं च चिण्हयं जेसिं ।

इमिवितिचदुपंचिंदिय, जीवा णियभेयभिण्णा ओ ॥ १६६ ॥

स्पर्शरसगंधरूपे शब्दे ज्ञानं च चिन्हकं येषाम् ।

एकद्वित्रिचतुःपंचेन्द्रियजीवा निजभेदभिन्ना ओ^१ ॥ १६६ ॥

अर्थ—जिन जीवोके वाह्य चिन्ह (द्रव्येन्द्रिय) और उसके द्वारा होनेवाला स्पर्श रस गंध रूप शब्द इन विषयोंका ज्ञान हो उनको क्रमसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं । और इनके भी अनेक अवान्तर भेद हैं ।

भावार्थ—जिन जीवोके स्पर्शविषयक ज्ञान और उसका अवलम्बनरूप द्रव्येन्द्रिय मौजूद हो उनको एकेन्द्रिय जीव कहते हैं । इसी प्रकार अपने अपने अवलम्बनरूप द्रव्येन्द्रियके साथ साथ जिन जीवोंके रसविषयक ज्ञान हो उनको द्वीन्द्रिय और गंधविषयक ज्ञानवालोको त्रीन्द्रिय तथा रूपविषयक ज्ञानवालोको चतुरिन्द्रिय और शब्दविषयक ज्ञानवालोको पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं । इन एकेन्द्रियादि जीवोके भी अनेक अवान्तर भेद हैं^२ । तथा आगे आगेकी इन्द्रियवालोके पूर्व पूर्वकी इन्द्रिय अवश्य होती हैं । जैसे रसनेन्द्रिय वालोके स्पर्शनेन्द्रिय अवश्य होगी और घ्राणेन्द्रिय-वालोके स्पर्शन और रसन अवश्य होगी । इत्यादि पंचेन्द्रिय पर्यन्त ऐसा ही समझना ।

इसप्रकार एकेन्द्रियादि जीवोके इन्द्रियोके विषयकी वृद्धिका क्रम बताकर अब इन्द्रियवृद्धि-का क्रम बताते हैं—

एइंदियस्स फुसणं, एक्कं वि य होदि सेसजीवाणं^३ ।

होति कमउड्ढियाइं, जिन्नाघाणच्छिसोत्ताइं ॥ १६७ ॥

एकेन्द्रियस्य स्पर्शनमेकमपि च भवति शेषजीवानाम् ।

भवन्ति क्रमवर्द्धितानि जिह्वाघ्राणाक्षिश्रोत्राणि ॥ १६७ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शनेन्द्रिय ही होती है । शेष जीवोके क्रमसे जिह्वा, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र बढ़ जाते हैं ।

भावार्थ—एकेन्द्रिय जीवके केवल स्पर्शनेन्द्रिय, द्वीन्द्रियके स्पर्शन रसना (जिह्वा), त्रीन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण (नासिका), चतुरिन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण चक्षु और पंचेन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण चक्षु श्रोत्र होते हैं ।

१. ओ इति सिध्यसम्बोधनार्थं प्राकृते ज्ञययम् ॥ नं. प्र ।

२. ज्ञानान् एकेन्द्रियादिके भी अनेक अवान्तर जातिभेद हैं । देखो तत्त्वार्थसार जीवतत्त्ववर्षणं श्लोक ५३ से ६६ तक ।

३. एइंदियस्स फुसणं, एक्कं वि य होदि सेसजीवाणं ।

होति कमउड्ढियाइं, जिन्नाघाणच्छिसोत्ताइं ॥ १४२ ॥ पट्. नं. ।

स्पर्शनादिक इन्द्रियां कितनी दूर तक रखे हुए अपने विषयका ज्ञान कर सकती है यह वतानेके लिये तीन गाथाओमें इन्द्रियोका विषयक्षेत्र बताते हैं ।

धनुवीसडदसयकदी, जोयणछादालहीणतिसहस्सा ।

अड्डसहस्स धणूणं, विसया दुगुणा असण्णि त्ति ॥ १६८ ॥

धनुविशत्यष्टदशककृतिः योजनपट्चत्वारिंशद्द्वीनत्रिसहस्राणि ।

अष्टसहस्रं धनुषा विषया द्विगुणा असञ्ज्ञोति ॥ १६८ ॥

अर्थ—स्पर्शन रसना घ्राण इनका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र क्रमसे चार सौ धनुष चौसठ धनुष सौ धनुष प्रमाण है । चक्षुका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र दो हजार नवसौ चौबन योजन है और श्रोत्रेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र आठ हजार धनुष प्रमाण है । और आगे असञ्ज्ञिपर्यन्त दूना दूना विषयक्षेत्र बढ़ता गया है ।

भावायं—एकेन्द्रियके स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र चारसौ धनुष है । और द्वीन्द्रियादिके वह दूना दूना होता गया है । अर्थात् द्वीन्द्रियके आठसौ, त्रीन्द्रियके सौलहसौ, चतुरिन्द्रियके वत्तीससौ, असञ्ज्ञीपचेन्द्रियके चौसठसौ धनुष स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र है । द्वीन्द्रियके रसनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र चौसठ धनुष है और वह भी त्रीन्द्रियादिकके स्पर्शनेन्द्रियके विषयक्षेत्रकी तरह दूना दूना होता गया है । अर्थात् त्रीन्द्रियके १२८ चतुरिन्द्रियके २५६ और असञ्ज्ञीपचेन्द्रियके रसनाका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र ५१२ धनुष प्रमाण है । इसी प्रकार घ्राण, और श्रोत्रका विषयक्षेत्र भी समझ लेना चाहिये । अर्थात् घ्राणेन्द्रियका विषयक्षेत्र त्रीन्द्रियके १००, चतुरिन्द्रियके २०० और असञ्ज्ञी पचेन्द्रियके ४०० धनुष प्रमाण है । चक्षुरिन्द्रियका विषयक्षेत्र चतुरिन्द्रियके २९५४ और असञ्ज्ञी पचेन्द्रियके ५९०८ योजन है । असञ्ज्ञी पचेन्द्रियके श्रोत्रका विषय ८००० धनुष है ।

संज्ञी जीवकी इन्द्रियोका विषयक्षेत्र बताते हैं—

सण्णस्स चार सोदे, तिण्हं णव जोयणाणि चक्खुस्स ।

सत्तेतालसहस्सा, वेसदत्तेसड्ढिमदिरेया ॥ १६९ ॥

सञ्ज्ञिनो द्वादश श्रोत्रे त्रयाणां नव योजनानि चक्षुषः ।

सप्तचत्वारिंशत्सहस्राणि द्विशतत्रिषष्ट्यतिरेकाणि ॥ १६९ ॥

अर्थ—सञ्ज्ञी जीवके स्पर्शन रसना घ्राण इन तीन इन्द्रियोमेंसे प्रत्येकका विषयभूत क्षेत्र नौ नौ योजन है । और श्रोत्रेन्द्रियका उत्कृष्ट विषय क्षेत्र बारह योजन है । तथा चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र सेतालीस हजार दो सौ त्रेसठ योजनसे कुछ अधिक है ।

एकेन्द्रियसे लेकर संज्ञीपचेन्द्रियपर्यंत जीवके पाई जानेवाली इन्द्रियोका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र कितना है, तथा प्रत्येक इन्द्रियका नियत विषय, उसको ग्रहण करनेकी योग्यता तथा उनका आकार किस प्रकारका है, यह आगे दिये गये यत्र द्वारा जाना जा सकता है—

एकेन्द्रिय आदि जीवोंके पाई जानेवाली इन्द्रियोंके उत्कृष्ट विषयश्रेयादिका दर्शक यन्त्र ।

इन्द्रिय	एकेन्द्रिय धनुष वि. क्षे.	द्वीन्द्रिय धनुष वि. क्षे.	त्रीन्द्रिय धनुष वि. क्षे.	चतुरिन्द्रिय		अस प वि. क्षे.		स पंचे. योजन वि. क्षे.	विषय	योग्यता	आकृति
				धनुष	योजन	धनुष	योजन				
स्पर्शन	४००	८००	१६००	३२००	०	६४००	०	९	८ प्रकारका स्पर्शा	बद्धस्पृष्ट	अनेक अनियत
रसना	०	६४	१२८	२५६	०	५१२	०	९	५ विध रस	"	खुरपा
घ्राण	०	०	१००	२००	०	४००	०	९	द्विविध गन्ध	"	तिलपुष्प
चक्षु	०	०	०	०	२९५४	०	१९०८	४७२६३	पंच प्रकार रूप	अस्पृष्ट	मसूर अन्न
श्रोत्र	०	०	०	०	०	८००	०	१२	शब्द तथा ७ स्वर	स्पृष्ट	यवनाली

विशेष-इन्द्रियाकार व्यासप्रदेशोंकी अवगाहनाका प्रमाण (गाथा १७२-१७३) तथा तत्तत् इन्द्रियवाले जीवोंके शरीरकी अवगाहनाका जघन्य उत्कृष्ट प्रमाण (गाथा १७३) एव एकेन्द्रियादि जीवोंकी संख्या (गाथा १७५ आदि) बाह्यात्मन्तर भेदो, अन्तर जाति भेदोका स्वरूप आदि यथास्थान बताया गया है, वहां देखना चाहिये ।

ऊपरकी गायामे चक्षुरिन्द्रियका जो उत्कृष्ट विषयक्षेत्रका प्रमाण बताया गया है वह किस तरह निष्पन्न होता है यह बात उपपत्तिपूर्वक बताते हैं—

तिष्ठिणसयसद्विविरहिद, लखं दशमूलताडिदे मूलम् ।

णवगुणिदे सद्विहदे, चक्षुष्फासस्स अद्वाणं ॥ १७० ॥

त्रिंशत्पष्टिविरहितलक्षं दशमूलताडिते मूलम् ।

नवगुणिते पष्टिहते चक्षुःस्पर्शस्य अध्वा ॥ १७० ॥

अर्थ—तीनसौ साठ कम एक लाख योजन जम्बूद्वीपके विष्कम्भका वर्ग करना और उसका दशगुण करके वर्गमूल निकालना, इससे जो राशि उत्पन्न हो उसमें नवका गुणा और साठका भाग देनेसे चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र निकलता है ।

भावार्थ—सूर्यका चारक्षेत्र पांचसौ बारह योजन चौड़ा है । उसमेसे तीनसौ बत्तीस योजन तो लवणसमुद्रमें हैं और शेष एकसौ अस्सी योजन जम्बूद्वीपमे हैं । इस लिये जम्बूद्वीपके दोनो भागके तीन सौ साठ योजन क्षेत्रको छोड़कर बाकी निन्यानवे हजार छह सौ चालीस योजन प्रमाण जम्बूद्वीपके विष्कम्भकी परिधि करणसूत्रके अनुसार^१ तीनलाख पन्द्रह हजार नवासी ३१५०८९ योजन होती है । इस अभ्यन्तर परिधिको एक सूर्य अपने भ्रमणके द्वारा दो दिन अर्थात् साठ मुहूर्तमे समाप्त करता है । और निपद्यगिरिके एक भागसे दूसरे भाग तककी अभ्यन्तर वीथीको वह अठारह मुहूर्तमे अपने भ्रमण द्वारा समाप्त करता है । इसके विलकुल बीचमे अयोध्या नगरी पडती है । इस अयोध्या नगरीके बीचमें बने हुए अपने महलके ऊपरले भागपरसे भरतादि चक्रवर्ती निषद्यगिरिके ऊपर अभ्यन्तर वीथीमे उदय होते हुए सूर्यके भीतरकी जिन प्रतिबिम्बका दर्शन करते हैं । और निपद्यगिरिके उदयस्थानसे अयोध्या पर्यन्त उक्त रीतिके अनुसार सूर्यको भ्रमण करनेमे नव मुहूर्त लगते हैं । क्योंकि कर्क सक्रान्तिको यहां १२ मुहूर्तकी रात्रि और १८ मुहूर्त का दिन हुआ करता है, इसलिये साठ मुहूर्तमे इतने क्षेत्र पर जब भ्रमण करे तो नव मुहूर्तमे कितने क्षेत्रपर भ्रमण करे ? इस प्रकार त्रैराशिक करनेसे अर्थात् फल राशि (परिधिका प्रमाण^२) और इच्छाराशि (नव) का गुणा कर उसमे प्रमाणराशि साठका भाग देनेसे चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र सेतालीस हजार दो सौ त्रेसठसे कुछ अधिक^३ निकलता है । अर्थात् ज्यादा से ज्यादा दूर तकके पदार्थको संज्ञी जीव चक्षुके द्वारा जान सकता है ।

इन्द्रियोका विषयक्षेत्र आदि बताकर उनका आकार बताते हैं—

चक्षुसोदं घाणं, जिम्भायारं मसूरजवणाली ।

अतिमुत्तसुरप्पसमं, फासं तु अणेषसंठाणं ॥ १७१ ॥

१ "विष्कम्भवगदहगुणकरणो बट्टस्स परिरहो होदि" अर्थात् विष्कम्भका जितना प्रमाण है उसका वर्गकर दशगुण करना पीछे उसका वर्गमूल निकालना ऐसा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतना ही वृत्तक्षेत्रकी परिधिका प्रमाण होता है ।

२. तीन लाख पन्द्रह हजार नवासी योजन ।

३ सात योजनके बीस भागोंमेसे एक भाग ।

चक्षुःश्रोत्रघ्राणजिह्वाकारं मसूरयवनाल्य ।

अतिमुक्तक्षुरप्रसमं स्पर्शनं तु अनेकसस्थानम् ॥ १७१ ॥

अर्थ—मसूरके समान चक्षुका, जवकी नलीके समान श्रोत्रका, तिलके फूलके समान घ्राणका तथा खुरपाके समान जिह्वाका आकार है। और स्पर्शनेन्द्रियके अनेक आकार हैं।^१

भावार्थ—पूर्वमे भावेन्द्रियोके स्वरूप विषय क्रम वृद्धि विषयक्षेत्रका वर्णन हो चुका है। किन्तु द्रव्येन्द्रियोंका वर्णन बाकी है। अतएव अब उसीका स्वरूप बतानेकी दृष्टिसे इस गाथामे इन्द्रियोंकी बाह्य निर्वृत्तिका स्वरूप बताया है। अपने अपने स्थान पर नोकर्मरूप पुद्गलवर्गणाओंका जो आकार बनता है उसीको बाह्य निर्वृत्ति कहते हैं। चक्षु श्रोत्र घ्राण और जिह्वा इन चार इन्द्रियोंका आकार नियत है, जैसा कि इस गाथामें बताया गया है। परन्तु स्पर्शन इन्द्रियका आकार नियत नहीं है। क्योंकि वह सम्पूर्ण शरीरके साथ व्याप्त है और शरीरोंके आकार विभिन्न प्रकारके हुआ करते हैं।^२

तत्तत् इन्द्रियके स्थानपर अपने अपने आवरण कर्मके क्षयोपशमरूप कर्मण पुद्गलस्कन्धसे युक्त आत्माके प्रदेशोंका जो आकार बनता है उसको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं। स्पर्शनेन्द्रियकी यह आभ्यन्तर निर्वृत्ति भी भिन्न भिन्न प्रकारकी हुआ करती है।

गाथामें जो तु शब्द है वह उपलक्षण होनेसे सूचित करता है कि आभ्यन्तर निर्वृत्ति तथा बाह्याभ्यन्तर उपकरणोंका भी स्वरूप यहाँ आगमानुसार समझ लेना चाहिये।

इन्द्रियोंके (द्रव्येन्द्रियोंके) आकारमें जो आत्माके प्रदेश हैं उनका अवगाहन प्रमाण बताते हैं।

अंगुलअसंखभागं, संखेज्जगुणं तदो विसेसहियं ।

तत्तो असंखगुणिदं, अंगुलसखेज्जयं तत्तु ॥ १७२ ॥

अंगुलासख्यभागं संख्यातगुणं ततो विशेवाधिकम् ।

ततोऽसख्यगुणितमगुलसख्यात् तत्तु ॥ १७२ ॥

अर्थ—आत्मप्रदेशोंकी अपेक्षा चक्षुरिन्द्रियका^३ अवगाहन घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण है। और इससे सख्यातगुणा श्रोत्रेन्द्रियका अवगाहन हैं। श्रोत्रेन्द्रियका जितना प्रमाण है उससे पल्यके असख्यातवें भाग अधिक घ्राणेन्द्रियका अवगाहन है। घ्राणेन्द्रियके अवगाहमसे पल्यके असख्यातवें भागका गुणा करनेपर रसनेन्द्रियके अवगाहनका प्रमाण निष्पन्न होता है। परन्तु सामान्यकी अपेक्षा गुणाकार और भागहारका अपवर्तन करनेसे उक्त चारों ही इन्द्रियोंका अवगाहन प्रमाण घनांगुलके सख्यातवें भागमात्र है।

१-२-यवनालिमसूरातिमुक्तेन्द्रघसभा क्रमात् । श्रोत्रासिघ्राणजिह्वा स्युः स्पर्शनं नैकसस्थितिः ॥ ५० ॥

त. सा.

मसूराव्युपपत्सूचोकलापव्वजसन्निभा । वराप्तेजोमल्लकाया नानाकारास्तस्वराः ॥५७॥ त.सा. ।

३-द्रव्येन्द्रियके दो भेद हैं, निर्वृत्ति और उपकरण । निर्वृत्तिके भी दो भेद हैं, बाह्य तथा आभ्यन्तर । यहापर आभ्यन्तर निर्वृत्तिरूप द्रव्येन्द्रियके प्रदेशोंका प्रमाण अवगाहना द्वारा बताया गया है।

स्पर्शनेन्द्रियके प्रदेशोंका अवगाहनप्रमाण बताते हैं—

सुहमणिगोदअपज्जचयस्स जादस्स तदियसमयमिह ।

अंगुलअसंखभागां जहण्णमुक्कस्सयं मच्छे ॥ १७३ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तिकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अंगुलासंख्यभागं जघन्यमुत्कृष्टकं मत्स्ये ॥ १७३ ॥

अर्थ—स्पर्शनेन्द्रियकी जघन्य अवगाहना घनांगुलके असंख्यातवे भागप्रमाण है। और यह अवगाहना सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तिकके उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमे होती है। उत्कृष्ट अवगाहना महामत्स्यके होती है, इसका प्रमाण सख्यात घनांगुल है।

इस प्रकार इन्द्रियज्ञानवाले संसारी जीवोंका वर्णन करके अतीन्द्रियज्ञानवाले जीवोंका निरूपण करते हैं—

ण वि इंदियकरणजुदा, अवग्गहादीहिग्गाहया अत्थे ।

णेव य इंदियसोक्खा, अण्णिदियाणंतणाणसुहा ॥ १७४ ॥

नापि इन्द्रियकरणयुता अवग्रहादिभिर्ग्राहका अर्थे ।

नैव च इन्द्रियसौख्या अनिन्द्रियानन्तज्ञानसुखाः ॥ १७४ ॥

अर्थ—जीवन्मुक्त तथा परम मुक्त जीव इन्द्रियोंकी क्रियासे युक्त नहीं हैं। तथा वे अवग्रहादिक क्षायोपशमिक ज्ञानके द्वारा पदार्थका ग्रहण नहीं करते। इसी तरह वे इन्द्रियजन्य सुखसे भी युक्त नहीं हैं, क्योंकि उन दोनों ही प्रकारके जीवोंका अनन्त ज्ञान और अनन्त सुख अतीन्द्रिय है।

भावार्थ—उन जीवोंका अनन्त ज्ञान सुख अपनी प्रवृत्तिमें इन्द्रिय व्यापारकी अपेक्षा नहीं रखता, क्योंकि वह निरावरण है। जो सावरण हुआ करता है उसको अपनी प्रवृत्तिमें दूसरेकी सहायता की अपेक्षा हुआ करती है। जो अपना कार्य करनेमे स्वयं ही समर्थ है उसको दूसरेकी अपेक्षा नहीं हुआ करती और न आवश्यकता ही है। इसीलिये ये दोनों ही प्रकारके जीव—जीवन्मुक्त-सयोग-केवली और अयोगकेवली तथा सिद्ध परमात्मा इन्द्रिय व्यापारसे रहित हैं। वे त्रिकालवर्ती तीन लोकके समस्त पदार्थोंको अनन्त ज्ञानके द्वारा युगपत् प्रत्यक्ष ग्रहण करते हैं। अवग्रह ईहा अवाय धारणा स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क अनुमान आदि क्षायोपशमिक ज्ञानोंके द्वारा वे क्रमसे और योग्य विषयोंका ही ग्रहण नहीं किया करते। इसी प्रकार उनका सुख भी इन्द्रियजन्य नहीं है, क्योंकि उसके कारणभूत सभी प्रतिपक्षी कर्मोंका सर्वथा अभाव हो चुका है।

जीवप्रबोधिनी तथा मंदप्रबोधिनी दोनों ही टीकाओंमें इस गाथाका अर्थ सिद्ध पर्यायमें घटित किया है और वह निःसन्देह ठीक है, क्योंकि सिद्धोंमे किसी भी अपेक्षासे इन्द्रियवत्ता नहीं पाई जाती, जब कि जीवन्मुक्त सकल परमात्माओंमें द्रव्यकी अपेक्षासे इन्द्रियोंका अस्तित्व पाया जाता है। फिर भी यहाँ तथा अन्यत्र भी परमागममें जो भावरूप अर्थको मुख्य मानकर इन्द्रियोंका वर्णन

किया गया है उसको दृष्टिमें रखकर इस गाथाके चारो ही वाक्योका अर्थ तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानवर्ती सयोगकेवली तथा अयोगकेवलीमे भी घटित होता है, क्योंकि द्रव्येन्द्रियोके रहते हुए भी वे उनके करण रूप नहीं है, क्योंकि उनका ज्ञान और सुख क्षायिक होनेसे अतीन्द्रिय है। क्षायोपशमिक ज्ञान एव सुखको ही कारण—अवलम्बनरूप सहकारी कारण इन्द्रियो आदिकी अपेक्षा हुआ करती है। अतएव इस गाथाका अर्थ जीवन्मुक्त अरिहन्तोंमे भी घटित होता है, क्योंकि उनका ज्ञान क्षायिक है; अतएव उनके ज्ञानमे इन्द्रियाँ करणरूप नहीं हुआ करतीं। जिस प्रकार अवग्रहादिके-द्वारा पदार्थोंका ज्ञान क्रमसे हुआ करता है इस तरहसे उनका ज्ञान क्रमवर्ती नहीं है। इसी प्रकार यद्यपि पुण्योदयसे उत्तको सर्वोत्कृष्ट भोगोपभोगकी सामग्री प्राप्त है फिर भी वे उनका भोगो-पभोग नहीं करते। उनका अनन्त ज्ञान और अनन्त सुख सन्न अनिन्द्रिय ही है। इस प्रकार प्रकरण-गुण भावरूप इन्द्रियोंकी अपेक्षासे सभी प्रत्यक्ष केवली अनिन्द्रिय ही हैं, फिर भी द्रव्येन्द्रियोके अस्तित्वकी अपेक्षासे अरिहन्तोंको पचेन्द्रियोमे परिगणित किया है। जैसा कि सत्प्ररूपणाके सूत्र नं० ३७ से विदित होता है। परन्तु उस सूत्रका आशय क्या है यह बात आगमके निम्न लिखित वाक्योसे भले प्रकार जानी जा सकती है—

“इन्द्रियत्वादिति चेन्नार्थानिवबोधात्”, स्यादेतत्, एवमागमः प्रवृत्तः “पचेन्द्रिया असंज्ञि-पचेन्द्रियादारभ्य आ अयोगकेवलिन.” इति^१। अत इन्द्रियत्वात्तत्कार्येणापि ज्ञानेन भवितव्यम् इति। तन्न, कि कारणम्? आर्षार्थानिवबोधात्। अपि हि सयोग्ययोगिकेवलिनोः पचेन्द्रियत्व द्रव्येन्द्रियं प्रत्युक्तम् न भावेन्द्रियं प्रति। यदि हि भावेन्द्रियं प्रत्यभविष्यत् अपि तु तर्हि असंक्षीणसकलावरणत्वात् सर्वज्ञतैवास्य न्यवर्तिष्यत। राजवार्तिक १-३०-९।

तथा—पक्षीणजादिकम्मो, अणतवरवीरिओ अधिकतेजो।

जादो अणदियो सो, णाणं सोक्ख च परिणमदि ॥ १९ ॥

सोक्खं वा पुण दुक्ख केवलणाणिस्स णत्थि देहगद।

जम्हा अणदियत्ता जाद तम्हा दु तं णेय ॥ २१ ॥ प्रवचनसार

सक्षेपसे एकेन्द्रियादि जीवोकी संख्याको बताते हैं—

थावरसंखपिपीलिय, भमरमणुस्सादिगा समेदा जे।

जुगवारमसंखेजा, णंताणंता णिगोदभवा ॥ १७५ ॥

स्थावरसंखपिपीलिका भ्रमरमनुष्यादिकाः समेदा ये।

युगवारमसंखेयाः अनन्तानन्ता निगोदभवाः ॥ १७५ ॥

अर्थ—स्थावर एकेन्द्रिय जीव, शल आदिक द्वीन्द्रिय, चीटी आदि त्रीन्द्रिय, भ्रमर आदि चतुरिन्द्रिय, मनुष्यादिक पचेन्द्रिय जीव अपने अपने अतर्भेदोंसे^२ युक्त असंख्यातासख्यात हैं और निगोदिया जीव अनन्तानन्त हैं।

१. पद खं सत्प्ररूपणा सूत्र नं ३७।

२—तत्त्वार्थसार जीवतत्त्ववर्णन श्लोक ५३ से ६६ तक।

भावार्थ—त्रस प्रत्येक वनस्पति पृथिवी जल-अग्नि वायु-इनको छोड़कर बाकी संसारी जीवोंका (साधारण जीवोका) प्रमाण अनन्तानन्त है और साधारणको छोड़कर बाकी एकेन्द्रिय स्थावर तथा द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पचेन्द्रिय इनमे प्रत्येकका प्रमाण असख्यात लोकमात्र असख्यातासख्यात है ।

तसहीणो संसारी, एयक्खा ताण संखगा भागा ।

पुण्णाणं परिमाणं, सखेज्जदिसं अपुण्णाणं ॥ १७६ ॥

त्रसहीना संसारिण एकाक्षास्तेषा सख्यका भागा-।

पूर्णाणां परिमाणं संख्येयकमपूर्णाणाम् ॥ १७६ ॥

अर्थ—संसारराशिमसे त्रसराशिको घटानेपर जितना शेष रहे उतने ही एकेन्द्रिय जीव हैं और एकेन्द्रिय जीवोंकी राशिमसे सख्यातका भाग देना उसमे एक भागप्रमाण अपर्याप्तिक और शेष बहुभागप्रमाण पर्याप्तिक जीव हैं ।

बादरसुहमा तेसिं, पुण्णापुणे त्ति छव्विहाणं पि ।

तत्कायमार्गणाये, भणिज्जमाणक्कमो णेयो ॥ १७७ ॥

बादरसूक्ष्मास्तेषा पूर्णापूर्णं इति षड्विधानामपि ।

तत्कायमार्गणायां भणिष्यमाणक्रमो ज्ञेयः ॥ १७७ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय जीवोके सामान्यसे दो भेद हैं बादर और सूक्ष्म । इसमे भी प्रत्येकके पर्याप्तिक और अपर्याप्तिकके भेदसे दो दो भेद हैं । इस प्रकार एकेन्द्रियोकी छह राशियोंकी सख्याका क्रम कायमार्गणामे कहेंगे वहाँसे ही समझ लेना ।

भावार्थ—एकेन्द्रिय जीवोंकी छह राशियोंका प्रमाण कायमार्गणामे विशेषरूपसे कहेंगे । संक्षेपमे छहो राशियोंका प्रमाण इस प्रकार है—एकेन्द्रिय जीवराशिके प्रमाणमें असख्यात लोकका भाग देनेपर एक भागप्रमाण बादर एकेन्द्रिय और बहुभाग सूक्ष्म एकेन्द्रिय है । बादर एकेन्द्रियोमें असख्यात लोकका भाग देनेपर एक भाग पर्याप्त बहुभाग अपर्याप्त हैं । सूक्ष्म जीवराशिमसे संख्यातका भाग देनेपर बहुभाग पर्याप्त और एक भागप्रमाण अपर्याप्त जीवोका प्रमाण हैं ।

इस प्रकार एकेन्द्रिय जीवोकी संख्याको सामान्यसे बताकर अब त्रसजीवोकी संख्याको तीन गाथाओंमें बताते हैं—

वित्तिचपमाणमसंखेणवह्दिदपदरंगुलेण हिदपदरं ।

हीणकमं पडिभागो, आवलियांसंखभागो दु ॥ १७८ ॥

द्वित्रिचतु पचमानमसख्येनावहितप्रतरागुलेन हितप्रतरम् ।

हीनक्रमं प्रतिभाग आवलिकासख्यभागस्तु ॥ १७८ ॥

अर्थ—प्रतरांगुलके असख्यातवें भागका जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सामान्यसे त्रसराशिका प्रमाण है । परन्तु पूर्व पूर्व द्वीन्द्रियादिककी अपेक्षा उत्तरोत्तर त्रीन्द्रियादिकका प्रमाण क्रमसे हीन हीन है और इसका प्रतिभागहारे आवलिका असख्यातवां भाग है ।

इस उक्त त्रसराशिके प्रमाणको स्पष्टरूपसे विभक्त करते हैं—

बहुभागे समभागो चक्षुण्णमेदेसिमेक्कभागमिह ।

उत्तकमो तत्थ वि बहु, भागो बहुगस्स देओ दु ॥ १७९ ॥

बहुभागे समभागश्चतुर्णमितेषामेकभागे ।-

उत्तक्रमस्तत्रापि बहुभागो बहुकस्य देयस्तु ॥ १७९ ॥

अर्थ—त्रसराशिमें आवलिके असंख्यातवें भागका भाग देकर लब्ध बहुभागके समान चार भाग करना और एक एक भागको द्वीन्द्रियादि चारोंहीमें विभक्त कर, शेष एक भागमें फिरसे आवलिके असंख्यातवें भागका भाग देना चाहिये, और लब्ध बहुभागको बहुत संख्यावालेको देना चाहिये । इस प्रकार अंतपर्यंत करना चाहिये ।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि त्रसराशिका प्रमाण दोसौ छप्पन है और प्रतिभागहाररूप आवलिके असंख्यातवें भागका प्रमाण ४ चार है । इसलिए दोसौ छप्पनमें चारका भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं । इस ६४ रूप एक भागको अलग रख देने पर बहुभागका प्रमाण एकसौ वानवे बाकी रहता है, इस बहुभागके अड़तालीस अड़तालीसप्रमाण समान चार भाग करके द्वीन्द्रियादि चारोंको विभक्त करना चाहिये । शेष चौसठमें फिर चारका भाग देना चाहिए । इससे लब्ध सोलहरूप एक भागको अलग रखकर बाकी अड़तालीसप्रमाण बहुभागको बहुत संख्यावाले द्वीन्द्रियको देना चाहिए । और शेष सोलहरूप एकभागमें फिर चारका भाग देनेसे लब्ध बारह रूप बहुभागको क्रमप्राप्त त्रीन्द्रियको देना चाहिये और शेष चारप्रमाण एक भागमें फिर चारका भाग देनेसे लब्ध तीन रूप बहुभागको चतुरिन्द्रियको देना चाहिये । और शेष एक पंचेन्द्रियको देना चाहिये । इस प्रकार त्रसोकी २५६ राशिमेंसे द्वीन्द्रियोंका प्रमाण ९६, त्रीन्द्रियोंका प्रमाण ६०, चतुरिन्द्रियोंका प्रमाण ५१ और पंचेन्द्रियोंका प्रमाण ४९ हुआ । जिसप्रकार अंकसंदृष्टिमें यह प्रमाण बताया है उसीप्रकार अर्थसंदृष्टिमें भी समझना; परन्तु अंकसंदृष्टि ही अर्थसंदृष्टि नहीं समझ लेना चाहिये ।

त्रसोमे पर्याप्तक और अपर्याप्तकोका प्रमाण बताते हैं—

तिविपच्चपुण्णपमाणं, पदरंगुलसंखभागहिदपदरं ।

हीणकमं पुण्णूणा, त्रित्तिचपजीवा अपज्जता ॥ १८० ॥

त्रिद्विपञ्चचतुः पूर्णप्रमाणं प्रतराङ्गुलसंख्यभागहितप्रतरम् ।

हीनक्रमं पूर्णाना द्वित्रिचतुःपंचजीवा अपर्याप्ताः ॥ १८० ॥

अर्थ—प्रतराङ्गुलके संख्यातवें भागका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही त्रीन्द्रिय द्वीन्द्रिय पंचेन्द्रिय चतुरिन्द्रियमेंसे प्रत्येकके पर्याप्तका प्रमाण है । परन्तु यह प्रमाण “बहुभागे समभागो” इस गायामे कहे हुए क्रमके अनुसार उत्तरोत्तर हीन हीन है । अपनी अपनी समस्त राशिमेंसे पर्याप्तकोका प्रमाण घटानेपर अपर्याप्तक द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय शेषोंका प्रमाण निरुल्लता है ।

इति इन्द्रियमार्गणाधिकारः समाप्तः ॥



अथ कायमार्गणा—३

अव कायमार्गणाके वर्णनका अवसर क्रमसे प्राप्त है। अतः उसके आदिमें कायका लक्षण और उसके भेदोंको बताते हैं—

जाईअविणाभावी, तसथावरउदयजो हवे काओ ।^१

सो जिणमदम्हि भणिओ, पुढवीकायादिछम्भेयो ॥ १८१ ॥

जात्यविनाभावित्रसस्थावरोदयजो भवेत् कायः ।

स जिनमते भणितः पृथ्वीकायादिषड्भेदः ॥ १८१ ॥

अर्थ—जाति नामकर्मके अविनाभावी त्रस और स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली आत्माकी पर्यायको जिनमतमें काय कहते हैं। इसके छह भेद हैं। पृथिवी जल अग्नि वायु वनस्पति और त्रस।

भावार्थ—यद्यपि काय शब्दका अर्थ शरीर होता है और निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ भी संगत है। फिर भी यहाँ यह निरुक्तार्थ गौण एवं उपचरित है, मुख्य नहीं है। इसीलिये आचार्यने कायका लक्षण बताते हुए यहाँ पर इस बातको स्पष्ट कर दिया है कि मार्गणाके प्रकरणमें कायका अर्थ जातिनामकर्मके उदयसे अविनाभावी त्रस एवं स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्याय विशेष है। शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाला कार्य यहाँ पर काय शब्दसे अभीष्ट नहीं है^२। इस तरहके शरीरमें स्थित जीवकी पर्याय ही वास्तवमें काय शब्दसे यहाँ अभिप्रेत है। यदि निरुक्तार्थको शरीररूप मुख्य माना जायगा तो आगमके अनेक विषय विसंगत हो जायेंगे। वायुकायिक आदिको स्थावर नहीं कहा जा सकेगा, क्योंकि वे स्थानशाल नहीं हैं—सदा ही चलते

१—चीयत्त इति कायः । नेष्टकादिचयेन व्यभिचारः, पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषणात् औदारिकादिकर्मभिः पुद्गलविपाकिभिरुच्यते इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणां सहकारिणामभावे तत्तत्त्वयनानुपपत्तेः । कर्मणशरीरस्थाना जीवाना पृथिव्यादिकर्मभिरिच्छितनोकर्मपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य न्यायत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डः कायः । अत्रापि स दोषो न निवार्यते इति चेन्न, आत्मप्रवृत्त्युपचितकर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्त्युपचितनोकर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्रासत्त्वात् न तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्वतस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः । उक्तं च—

अप्पप्पवृत्तिसच्चिदपोगल्लोपंडं वियाण कायो त्ति ।

सो जिणमदम्हि भणिओ पुढविकायादयो सो दो ॥ ८६ ॥

जहभारवहो पुरिसो, वहइ भरं गेण्हऊण कायोळि ।

एमेव वहइ जीवो कम्मभरं कायकायोळि ॥ ८७ ॥ सत्प्ररूपणा । गो. जी. २०२

२—कायते-त्रस इति स्थावर इति च व्यवहर्तुंजनैः शब्दते-कथ्यते इति कायः, चीयते-सृष्टिं नीयते पुद्गल-स्कर्त्तविरिति वा कायः—औदारिकादिशरीरं, कायस्य आत्मपर्यायोऽपि काय इत्युपचर्यते । जाति-त्रस-स्थावरनामकर्मणा जीवविपाकित्वेन तेषां कार्यस्य जीवपर्यायस्य काय इति व्यवहारसिद्धेः । पुद्गल-विपाकिशरीरनामकर्मोदयकायत्वेन अत्र शरीरस्यैव कायशब्देन ग्रहणं नास्ति ॥ जी. प्र. ॥

रहते हैं। तथा सब स्थावरोंको भी त्रस कहा जा सकेगा, क्योंकि वे भी उद्वेगको प्राप्त हैं।^१ इत्यादि।

सामान्यतया जाति नामकर्मके एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतक पांच भेद होते हैं। फिर भी इनके त्रस और स्थावर नामकर्मके उदयके सम्बन्धसे दो भेद किये गये हैं—एकेन्द्रिय और द्वीन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रिय तक। जिन जीवोंके एकेन्द्रिय जातिनामकर्मका उदय पाया जाता है उनके स्थावर नामकर्मका भी उदय हुआ करता है और जिनके द्वीन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतककी किसी भी जातिका उदय होता है उनके त्रस नामकर्मका उदय हुआ करता है, क्योंकि त्रस स्थावर कर्मका उदय जातिका अविनाभावी—उससे अवरुद्ध बताया गया है। जिस तरह गतिसे अवरुद्ध जातिकर्मका उदय हुआ करता है उसी प्रकार जातिसे अवरुद्ध-अविनाभावो स्थावर और त्रस नामकर्मका उदय हुआ करता है। शरीरकर्मके उदयसे आगत नोकर्मवर्गणाओंकी रचना इन्हीं जात्यविनाभावी त्रस या स्थावर नामकर्मके उदयके अनुसार हुआ करती है। ऐसा नहीं है कि शरीरके अनुसार इन जीवविपाकी जात्यादि कर्मोंका उदय होता हो। जैसा कि गाथाके पूर्वार्धसे विदित होता है तथा देखा जाता है कि विग्रह गतिमें^२ शरीरके उदय और कार्यके पूर्व त्रस-स्थावर कर्मोंके अनुसार जीवकी वह पर्याय और संज्ञाभिधान माना गया है। अतएव यहाँ पर कायसे शरीरका ग्रहण करके कोई भ्रममे न पड़े, इसीलिये जीवविपाकी कर्मोंके उदयसे जन्य जीवपर्यायरूप कायका लक्षण ग्रंथकारोंने स्पष्टतया बता दिया है।

पांच स्थावरोंसे वनस्पतिको छोड़कर बाकी पृथिवी आदि चार स्थावरोंको उत्पत्तिको कारण बताते हैं—

पृथ्वी आऊ तेऊ, वाऊ कम्मोदयेण तत्थेव ।

णियवण्णचउक्कजुदो, ताणं देहो हवे णियमा ॥ १८२ ॥

पृथिव्यपूतेजोवायुकर्मोदयेन तत्रैव ।

निजवर्णचतुष्कमुत्तस्तेपां देहो भवेन्नियमात् ॥ १८२ ॥

अर्थ—पृथिवी, अप्-जल, तेज-अग्नि, वायु इनका शरीर नियमसे अपने अपने पृथिवी आदि नामकर्मके उदयसे, अपने अपने योग्य-रूप रस गन्ध स्पर्शसे युक्त पृथिवी आदिकमें बनता है।

भावार्थ—पृथिवी आदि नामकर्मके उदयसे पृथिवीकायिक आदि जीवोंके अपने अपने योग्य रूप रस गंध स्पर्शसे युक्त पृथिवी आदि पुद्गलस्कन्ध शरीररूप परिणत हो जाते^३ हैं। अर्थात् शरीर

१—त्रसनामकर्मोदयवशीकृतात्त्रसाः । स्थावरनामकर्मोदयवशवर्तिनः स्थावराः ॥ त्रस्यन्तीति त्रसाः स्थानगोलाः स्थावरा इति चेन्न, आगमविरोधात् । आगमे हि कार्यानुवादे त्रसा द्वीन्द्रियादारम्य आ आयोगकेवलिन इति, तस्मान्न चलनाचलनापेक्षं त्रसस्थावरत्वं कर्मोदयापेक्षमेव ॥ स. सि. २-१२ ॥

२—विग्रहगतौ वर्तमानः पृथिवीत्वविशिष्टे स्थावरकायनामकर्मोदयकृतपर्यायः पृथिवीजीवः ॥ म. प्र ॥

३—जी. प्र. तथा म. प्र. दोनो टीकाओंमें पृथिवी आदि स्थावरोंके तीन भेद बताये गये हैं—पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक, पृथिवीजीव । किन्तु “सर्वार्थसिद्धि” आदिमें एक एक सामान्य पृथिवी, जल, अग्नि वायु और वनस्पति भेद भी बताकर चार चार भेद कहे हैं ।

योग्य प्राप्त नोर्कर्मवर्णणाओंका परिणाम और रचना जात्यविनाभावी स्थावर या त्रस नामकर्म एवं उनके अवान्तर भेदरूप जीवविपाकी कर्मके उदयके अनुरूप हुआ करती है।

शरीरके भेद और उनके लक्षण कारण सहित बताते हैं—

वादरसुहसुदयेण य, वादरसुहमा ह्वन्ति तद्देहा ।

घादसरीरं थूलं, अघाददेहं हवे सुहमं ॥ १८३ ॥

वादरसूक्ष्मोदयेन च वादरसूक्ष्मा भवन्ति तद्देहाः ।

घातशरीरं स्थूलमघातदेहं भवेत् सूक्ष्मम् ॥ १८३ ॥

अर्थ—वादर नामकर्मके उदयसे वादर और सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे सूक्ष्म शरीर हुआ करता है। जो शरीर दूसरेको रोकनेवाला हो अथवा जो स्वयं दूसरेसे रके उसको वादर-स्थूल कहते हैं और जो दूसरेको न तो रोके और न स्वयं दूसरेसे रके उसको सूक्ष्म शरीर कहते हैं।

भावार्थ—नामकर्मके भेदोंमें जाति, स्थावर, त्रस ये तीन भेद जिस तरह जीवविपाकी कर्मके भेद हैं, जो कि कायकी उत्पत्ति या व्यपदेशमें मुख्य अन्तरण कारण है। उसी प्रकार शरीरके दो प्रकार वादर और सूक्ष्म होनेमें भी नामकर्मके दो जीवविपाकी ही कर्म—वादर और सूक्ष्म कारण हैं। जो जीव वादर नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीरनामकर्मके उदयसे सचित नोर्कर्मवर्णणाओंको वादर शरीररूप रचना हुआ करती है और जो जीव सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त शरीर योग्य नोर्कर्मवर्णणाओंसे सूक्ष्म शरीरका परिणमन हुआ करता है। अतएव आशय इस प्रकार समझना चाहिये कि जिनका शरीर वादर है वे जीव वादर है और जिनका शरीर सूक्ष्म है वे जीव सूक्ष्म है, क्योंकि कार्य कारणका ज्ञापक हुआ करता है।

शरीरका प्रमाण बताते हैं—

तद्देहमंगुलस्स, असंखभागस्स विंदमाणं तु ।

आधारे थूला ओ, सच्चत्थ णिरंतरा सुहमा ॥ १८४ ॥

तद्देहमंगुलस्यासख्यभागस्य वृन्दमानं तु ।

आधारे स्थूलाः ओ-सर्वत्र निरन्तरा सूक्ष्माः ॥ १८४ ॥

अर्थ—वादर और सूक्ष्म दोनों ही तरहके शरीरोंका प्रमाण घनागुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण है। इनमेंसे स्थूल शरीर आधारकी अपेक्षा रखता है। किन्तु सूक्ष्म शरीर विना अन्तरव्यवधानके ही सब जगह अनन्तानन्त भरे हुए है। उनको आधारकी अपेक्षा नहीं रहा करती।

भावार्थ—वादर सूक्ष्म जीवोंकी अवगाहनाका प्रमाण जीवसमासमें निरूपित ६४ अवगाहना स्थानोंके वर्णनसे जाना जा सकता है। उससे यह बात भी मालूम हो जायगी कि जिस अवगाहनामें पुद्गलके अणु अधिक हो वह वादर और जिसमें कम हो वह सूक्ष्म, ऐसा नहीं है। क्योंकि यद्यपि उक्त अवगाहना स्थानोंमें सबसे जघन्य अवगाहना सूक्ष्म (सूक्ष्मनिगोदियालग्ध्यपर्याप्तक) जीवकी और उत्कृष्ट अवगाहना वादर (महामत्स्य) जीवकी है। फिर भी मध्यके भेदोंमें अनेक स्थान ऐसे हैं जिनकी कि सूक्ष्म होते हुए भी अवगाहनाका प्रमाण वादरस्थानकी अपेक्षा

अधिक है। अतएव समझना चाहिये कि बादर-सूक्ष्म भेद अदगाहनाके अणुओंकी अधिकता या अल्पतापर निर्भर नहीं हैं। किन्तु उनके परिणमनकी विशेषता पर वे निर्भर हैं। अतएव जो शरीर घातरूप है जो दूसरेसे स्वयं रुकता या दूसरेको रोकता है वह बादर है और जो न किसीसे रुकता या न किसीको रोकता है वह सूक्ष्म शरीर है। बादर जीवोका शरीर बादर और सूक्ष्म जीवोंका शरीर सूक्ष्म हुआ करता है। आगे भी 'प्रत्येकशरीर-साधारणशरीर आदि शब्दोका अर्थ इसी प्रकार समझना चाहिये।

वनस्पतिकायका स्वरूप और उसके भेद बताते हैं—

उदये दु वणप्फादिकम्मस्स य जीवा वणप्फदी होंति ।

पत्तेयं सामण्णं, पदिट्ठिदिदरे त्ति पत्तेयम् ॥ १८५ ॥

उदये तु वनस्पतिकर्मणश्च जीवा वनस्पतयो भवन्ति ।

प्रत्येकं सामान्यं प्रतिष्ठितेतरे इति प्रत्येकम् ॥ १८५ ॥

अर्थ—स्थावर नामकर्मका अवान्तर विशेष भेद जो वनस्पति नामकर्म है उसके उदयसे जीव वनस्पति होते हैं। उनके दो भेद हैं—एक प्रत्येक दूसरा साधारण। प्रत्येकके भी दो भेद हैं; प्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठित।

भावार्थ—जो एक ही जीव प्रत्येक वनस्पति नामकर्मके उदयसे युक्त होकर पूरे एक शरीरका मालिक हो उस जीवको प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। जिस एक ही शरीरमें अनेक जीव समानरूपसे रहे उस शरीरको साधारण शरीर कहते हैं। और इस तरहके साधारण-शरीरके धारण करनेवाले उन जीवोंको साधारण वनस्पति जीव कहते हैं, क्योंकि इनके साधारण-वनस्पति नामकर्मका उदय पाया जाता है। प्रत्येक वनस्पतिके भी दो भेद हैं एक प्रतिष्ठित दूसरे अप्रतिष्ठित। प्रतिष्ठित प्रत्येक उसको कहते हैं कि जिस एक ही जीवके उस विवक्षित शरीरमें मुख्यरूपसे-व्यापक होकर रहनेपर भी उसके आश्रयसे दूसरे अनेक निगोदिया जीव भी रहे। किन्तु जहाँपर यह बात नहीं है,—एक जीवके मुख्यतया रहते हुए भी उसके आश्रयसे दूसरे निगोदिया जीव नहीं रहते उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं।

वनस्पति जीवोंके अवान्तर भेदोंको प्रकारान्तरसे बताते हैं—

मूलगगपोरबीजा, कंदा तह खंदबीज बीजरुहा ।

सम्मूच्छिमा य भणिया, पत्तेयाणंतकाया य ॥ १८६ ॥

मूलाग्रपर्वबीजा कन्दास्तथा स्कन्धबीजबीजरुहाः ।

सम्मूर्च्छिमाश्च भणिताः प्रत्येकानन्तकायाश्च ॥ १८६ ॥

अर्थ—जिन वनस्पतियोंका बीज, मूल, अग्र, पर्व, कन्द अथवा स्कन्ध है। अथवा जो बीजसे उत्पन्न होती हैं यद्वा जो सम्मूर्च्छन हैं वे सभी वनस्पतियाँ सप्रतिष्ठित तथा अप्रतिष्ठित दोनों प्रकारकी होती हैं।

१. एकं प्रति नियतं प्रत्येकं, एकजीवस्य शरीरमित्यर्थः । प्रत्येकं शरीरं येषां ते प्रत्येकशरीराः (जीवा) समानमेव सामान्यं । सामान्यं शरीरं येषां ते सामान्यशरीराः । जी. प्र. गा. १८५ ॥

भावार्थ—वनस्पति अनेक प्रकारकी होती है। कोई तो मूलसे उत्पन्न होती है, जैसे अदरक हल्दी आदि। कोई अप्रसे उत्पन्न होती है, जैसे गुलाब, आर्यका, उदीची आदि। कोई पर्व-पंगोलीसे उत्पन्न होती है, जैसे ईख, बेत आदि। कोई कन्दसे उत्पन्न होती है, जैसे पिंडालू, सुरण आदि। कोई स्कन्धसे उत्पन्न होती है, जैसे सल्लकी, कटकी, पलाश, ढाक आदि। कोई अपने अपने बीजसे उत्पन्न होती है, जैसे गेहूँ, चना, धान आदि। कोई सम्मूर्च्छन-मिट्टी जल आदिके सम्बन्धसे ही उत्पन्न हो जाती है, जैसे घास आदि। ये सब ही वनस्पति सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येक इस तरह दोनों प्रकारकी हुआ करती है।

यह बात भी ध्यानमें रहनी चाहिये कि यहाँपर बताये गये वनस्पतिके भेदोमें एक भेद सम्मूर्च्छन भी बताया है वह वनस्पतिके अनेक कारणजन्य प्रकारोमेंसे एक प्रकार है। जिसका आशय इतना ही है कि उसकी उत्पत्तिका कोई बीज निश्चित नहीं है। जैसा कि अन्य वनस्पतियोंके मूल आदि बीज निश्चित हैं। जन्मके तीन (सम्मूर्च्छन गर्भ उपपाद) प्रकारोमेंसे एक सम्मूर्च्छन भेद है। वह तो एकेन्द्रिय जीवोसे लेकर ससारी जीवोमें चतुरिन्द्रिय तक सभी जीवोका तथा किन्ही-किन्ही पंचेन्द्रिय जीवोका भी हुआ करता है। दोनो ही सम्मूर्च्छनोमें सामान्य विशेषका अन्तर है। सम्मूर्च्छन जन्म सामान्य है और यह भेद विशेष है।

सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकी पहचान—चिह्न बताते हैं।

गूढसिरसंधिपव्वं, समभंगमहीरुहं च छिण्णरुहं ।

साधारणं शरीरं, तद्विवरीयं च पत्तेयं ॥ १८७ ॥

गूढशिरसन्धिपर्वं समभङ्गमहीरुहं च छिन्नरुहम् ।

साधारणं शरीरं तद्विपरीतं च प्रत्येकम् ॥ १८७ ॥

अर्थ—जिनकी शिरा—बहिः स्नायु, सन्धि-रेखाबन्ध, और पर्व—गांठ अप्रकट हो, और जिसका भग करनेपर समान भग हो, और दोनो भंगोमें परस्पर हीरुह-अन्तर्गत सूत्र-तन्तु न लगा रहे, तथा छेदन करने पर भी जिसकी पुनः वृद्धि हो जाय, उनको सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। और जो विपरीत हैं—इन चिन्होसे रहित हैं वे सब अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कही गयी हैं।

भावार्थ—यद्यपि वनस्पतिके जो दो भेद गिनाये हैं उनमें प्रत्येकसे साधारण भेद भिन्न ही है। परन्तु यहाँपर साधारण जीवोसे आश्रित होनेके कारण उपचारसे ताल^१ नालिकेर तित्तिणोक आदि प्रत्येक वनस्पतिके भेदोको भी साधारण शब्दसे कह दिया है।

मूले कंदे छल्ली, पवाल सालदलकुसुम फलबीजे ।

समभंगे सदि गंता, असमे सदि ह्यंति पत्तेया ॥ १८८ ॥

मूले कन्दे त्वक्प्रवालशालादलकुसुमफलबीजे ।

समभंगे सति नान्ता असमे सति भवन्ति प्रत्येका ॥ १८८ ॥

१. सं. प्र. टीकाकारने इन तीन गाथाओको मायवचन्द्र त्रिविद्यदेवको बताया है। उन्होंने इस गाथाको १९० नं० पर और उसको यहाँ नं. १८७ पर रक्खा है। जी. प्र. में ऐसा नहीं है।

२. सं. टीकाकारने तालका और पं. टोडरमलजीसा. ने उसकी जगह आज्रका उदाहरण दिया है।

अर्थ—जिन वनस्पतियोंके मूल, कन्द, त्वचा, प्रवाल-नवीन कोंपल अथवा अंकुर, क्षुद्रशाखा-टहनी, पत्र, फूल, फल, तथा बीजोंको तोड़नेसे समान भग हो, विना ही हीस्कके भग हो जाय, उसको सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। और जिनका भग समान न हो उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं।

कंदस्स व मूलस्स व, सालाखंदस्स वावि बहुलतरा ।

छल्ली साणंतजिया, पत्तेयजिया तु तणुक्कदरी ॥ १८९ ॥

कन्दस्य वा मूलस्य वा शाखास्कन्धस्य वापि बहुलतरी ।

त्वक् सा अनन्तजीवा प्रत्येकजीवा तु तनुकतरी ॥ १८९ ॥

अर्थ—जिस वनस्पतिके कन्द मूल क्षुद्रशाखा या स्कन्धकी छाल मोटी हो उसको अनन्तजीव-सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं। और जिसकी छाल पतली हो उसको अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं।

बीजे जोणीभूदे, जीवो चंकमदि सो च अण्णा वा ।

जे वि य मूलादीया, ते पत्तेयां पढमदाए ॥ १९० ॥

बीजे योनीभूते जीवः चक्रामति स वा अन्यो वा ।

येऽपि च मूलादिकास्ते प्रत्येका. प्रथमतायाम् ॥ १९० ॥

अर्थ—जिस योनीभूत बीजमे वही जीव या कोई अन्य जीव आकर उत्पन्न हो वह और मूल आदिक वनस्पतियां प्रथम अवस्थामे अप्रतिष्ठित प्रत्येक होती हैं।

भावार्थ—ग्रन्थकर्ता आचार्य ऊपर गाथा नं १८६ मे प्रत्येक वनस्पतिके जो भेद बता चुके हैं उन्हीके विषयमे यहाँपर-दो विशेष बातें बता रहे हैं। एक तो यह कि जब वे मूल आदिक बीज पर्यन्त सभी वनस्पतियां बीजरूपमे होती हैं, उनके पुद्गल स्कन्ध इस योग्य रहते हैं कि उनमे रहने-वाले जीवके निकल जानेपर भी बाह्य कारणोंके मिलते ही पुनः उनमे जीव आकर उत्पन्न हो सकता है। अर्थात् जबतक उनमेसे अङ्कुर उत्पन्न करनेकी शक्ति नष्ट नहीं हुई है तबतक उनमे या तो वही जीव आकर उत्पन्न हो जाता है जो कि पहले उनमे था। या कोई दूसरा जीव भी कहीं अन्यत्रसे मरण करके आकर उत्पन्न हो जा सकता है।

दूसरी बात यह कि वे मूल कन्द आदि सभी वनस्पतिया जिनको पहले सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहा है अपनी उत्पत्तिके प्रथम समयसे लेकर अन्तमूर्हूत पर्यन्त अप्रतिष्ठित प्रत्येक ही रहती हैं।

इस प्रकार प्रत्येक और साधारणके भेदसे दो प्रकारकी वनस्पतियोंमे से प्रत्येकका वर्णन करके अब क्रमसे साधारण वनस्पतिका वर्णन करते हैं।

साहारणोदयेण णिगोदसरीरा हवंति सामण्णा ।

ते पुण दुविहा जीवां, वादर सुहुमात्ति विण्णेया ॥ १९१ ॥

१ निगो-द = नियतां निश्चिता गा भूमिमाश्रयं ददाति यत् तत् निगोदं शरीरं येषां ते निगोदशरीरा । अर्थात् एकस्मिन्नेव नियते शरीरे ये अनन्तानन्ता अपि जीवाः समानरूपेण वसन्ति ते निगोदशरीराः "साधारणा भण्यन्ते । साधारण शरीरं येषां ते" इत्यादि षट् खं. १ पृ. २६९ । . . .

साधारणोदयेन निगोदशरीरा भवन्ति सामान्याः ।

ते पुनर्द्विविधा जीवा बादर-सूक्ष्मा इति विज्ञेयाः ॥ १९१ ॥

अर्थ—जिन जीवोंका शरीर साधारण नामकर्मके उदयके कारण निगोदरूप होता है उन्हींको सामान्य या साधारण कहते हैं। इनके दो भेद हैं—एक बादर दूसरा सूक्ष्म।

भावार्थ—जिन जीवोंके साधारण नामकर्मका उदय होता है उनका शरीर इस प्रकार होता है कि जो अनन्तानन्त जीवोंको समानरूपसे आश्रय दे सके। इस शरीरमें एक जीव मुख्य नहीं रहता अनन्तानन्त जीव रहते हैं और वे भी सब समानरूपसे रहते हैं। यही कारण है कि इन जीवोंका नाम सामान्य या साधारण है। इनके दो भेद हैं—एक बादर दूसरा सूक्ष्म।

इनको साधारण क्यों कहते हैं यह बतानेके लिये इनका स्वरूप या लक्षण बताते हैं—

साधारणमाहारो, साधारणमाणपाणग्रहणं च ।

साधारणजीवाणं, साधारणलवखणं भणियं ॥ १९२ ॥

साधारणमाहारः साधारणमानपानग्रहणं च ।

साधारणजीवानां साधारणलक्षणं भणितम् ॥ १९२ ॥

अर्थ—इन साधारण जीवोंका साधारण अर्थात् समान ही तो आहार होता है और साधारण-समान अर्थात् एक साथ ही श्वासोच्छ्वासका ग्रहण होता है। इस तरहसे साधारण जीवोंका लक्षण परमाणुमें साधारण ही बताया है।

भावार्थ—साथ ही उत्पन्न होनेवाले जिन अनन्तानन्त साधारण जीवोंकी आहारादि पर्याप्ति और उनके कार्य सदृश तथा समान कालमें होते हैं उनको साधारण जीव कहते हैं।

जत्थेक्क मरइ जीवो, तत्थ दु मरणं हवे अणंताणं ।

वक्कमइ जत्थ एक्को, वक्कमणं तत्थ णंताणं ॥ १९३ ॥

यत्रैको म्रियते जीवस्तत्र तु मरणं भवेदनन्तानाम् ।

प्रक्रमति यत्र एकः प्रक्रमणं तत्रानन्तानाम् ॥ १९३ ॥

अर्थ—साधारण जीवोंमें जहाँपर एक जीव मरण करता है वहाँपर अनन्त जीवोंका मरण होता है और जहाँपर एक जीव उत्पन्न होता है वहाँ अनन्त जीवोंका उत्पाद होता है।

भावार्थ—साधारण जीवोंमें उत्पत्ति और मरणकी अपेक्षा भी सादृश्य है। प्रथम समयमें उत्पन्न होनेवाले साधारण जीवोंकी तरह द्वितीयादि समयमें भी उत्पन्न होनेवाले साधारण जीवोंका जन्म मरण साथ ही होता है। यहाँ इतना विशेष समझना कि एक बादर निगोद शरीरमें या सूक्ष्म निगोद शरीरमें साथ ही उत्पन्न होनेवाले अनन्तानन्त साधारण जीव या तो पर्याप्तिक ही होते हैं या अपर्याप्तिक ही होते हैं किन्तु मिश्ररूप नहीं होते, क्योंकि उनके समान कर्मोदयका नियम है।

१ षट् खं. गाथा नं. १४५। षट् खं ३ गा नं. ७४।

२, जत्थेक्क, वक्कमदि, इति षट् खं १ गाथा नं. १४६।

बादर निगोदिया जीवोके शरीरके आधारके स्वरूप प्रतिपादन करते हुए दो गाथाओ द्वारा बताते हैं—

खंधा असंखलोगा, अंडरआवासपुलविदेहा वि ।

हेट्टिन्लजोणिगाओ, असंखलोगेण गुणितकमा ॥ १९४ ॥

स्कन्धा असंख्यलोका अंडरावासपुलविदेहा अपि ।

अधस्तनयोनिका असंख्यलोकेन गुणितक्रमा ॥ १९४ ॥

अर्थ—स्कन्धोका^१ प्रमाण असंख्यात लोकप्रमाण है । और अंडर आवास पुलवि तथा देह ये क्रमसे उत्तरोत्तर असंख्यात लोक असंख्यात लोक गुणित हैं, क्योंकि वे सभी अधस्तनयोनिक हैं— इनमें पूर्व पूर्व आधार और उत्तरोत्तर आधेय हैं ।

भावार्थ—अपने योग्य असंख्यातका लोकके समस्त प्रदेशोंसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उतना समस्त स्कन्धोका प्रमाण है । और एक एक स्कन्धमे असंख्यात लोकप्रमाण अंडर हैं, एक एक अंडरमें असंख्यात लोकप्रमाण आवास हैं, एक एक आवासमें असंख्यात लोकप्रमाण पुलवि हैं । एक एक पुलविमे असंख्यात लोकप्रमाण बादर निगोदिया जीवोके शरीर हैं । इसलिये जब एक स्कन्धमे असंख्यात लोकप्रमाण अंडर हैं तब समस्त स्कन्धोमे कितने अंडर होंगे ? इस प्रकार इनका त्रैराशिक करनेसे अंडरोंका प्रमाण निकलता है । इसी तरह आगे भी त्रैराशिक करनेसे आवास पुलवि तथा देह इनका भी उत्तरोत्तर क्रमसे असंख्यात लोक असंख्यात लोक गुणा प्रमाण निकलता है ।

इस बातको दृष्टान्त द्वारा स्पष्ट करके बताते हैं—

जम्बूदीवं भरहो, कोशलसागेदतग्घराइं वा ।

खंधंडरआवासा, पुलविशरीराणि दिट्ठंता ॥ १९५ ॥

जम्बूद्वीपो भरत. कोशलसाकेततद्ग्रहाणि वा ।

स्कन्धाण्डरावासा. पुलविशरीराणि दृष्टान्ता ॥ १९५ ॥

अर्थ—जम्बूद्वीप भरतक्षेत्र कोशलदेश साकेता-अयोध्यानगरी और साकेता नगरीके घर ये क्रमसे स्कन्ध अंडर आवास पुलवि और देहके दृष्टान्त हैं ।

भावार्थ—जिस प्रकार जम्बूद्वीप आदिक एक एक द्वीपमे भरतादिक अनेक क्षेत्र, एक एक भरतादि क्षेत्रमे कोशल आदि अनेक देश, और एक एक कोशल आदि देश मे अयोध्या आदि अनेक नगरी, और उन एक एक नगरीमे अनेक घर होते हैं । उसी प्रकार एक एक स्कन्धमे असंख्यात लोक असंख्यात लोकप्रमाण अंडर, एक एक अंडरमे असंख्यात लोक असंख्यात लोकप्रमाण आवास, एक एक आवासमे असंख्यात लोक असंख्यात लोकप्रमाण पुलवि, और एक एक पुलविमें असंख्यात लोक असंख्यात लोकप्रमाण बादर निगोदिया जीवोके शरीर होते हैं ।

१. स्कन्ध नदर नामय आदि प्रत्येक जीवोके शरीरमे अनेक है ।

उक्त एक एक निगोदशरीरमें द्रव्यकी अपेक्षासे जीवोका प्रमाण कितना है सो बताते हैं—

एगणिगोदशरीरे, जीवा द्रव्यप्रमाणदो दिद्धा ।

सिद्धेहि अणंतगुणा, सव्वेण विदीदकालेण^१ ॥ १९६ ॥

एकनिगोदशरीरे जीवा द्रव्यप्रमाणतो दृष्टाः ।

सिद्धैरनन्तगुणा. सर्वेण व्यतीतकालेन ॥ १९६ ॥

अर्थ—समस्त सिद्धराशिका और सम्पूर्ण अतीत कालके समयोका जितना प्रमाण है द्रव्यकी अपेक्षासे उनसे अनन्तगुणे जीव एक निगोदशरीरमे रहते हैं ।

भावार्थ—यहाँपर कालके आश्रयसे एक शरीरमे पाये जानेवाले जीवोकी सख्या बताई गई है । क्षेत्र तथा भावकी अपेक्षासे उनकी सख्या आगमके अनुसार जानी जा सकती है ।

नित्यनिगोदका स्वरूप या लक्षण बताते हैं—

अत्थि अणंता जीवा, जेहि ण पत्तो तसाण परिणामो ।

भावकलंकसुपउरा, णिगोदवासं ण मुंचंति^२ ॥ १९७ ॥

सन्ति अनन्ता जीवा येनं प्राप्त त्रसानां परिणाम ।

भावकलङ्कसुप्रचुरा निगोदवास न मुञ्चन्ति ॥ १९७ ॥

अर्थ—ऐसे अनन्तानन्त जीव हैं कि जिन्होंने त्रसोकी पर्याय अभी तक कभी भी नहीं पाई है । और जो निगोद अवस्थामे होनेवाले दुर्लक्ष्यरूप परिणामोसे अत्यन्त अभिभूत रहनेके कारण निगोदस्थानको कभी नहीं छोड़ते ।

भावार्थ—निगोदके दो^३ भेद हैं । एक नित्य निगोद दूसरा चतुर्गति निगोद । जिसने कभी त्रस पर्यायको प्राप्त कर लिया हो उसको चतुर्गति निगोद कहते हैं । और जिसने अभीतक कभी भी त्रस पर्यायको न पाया हो, अथवा जो भविष्यमे भी कभी त्रस पर्यायको नहीं पावेगा उसको नित्यनिगोद कहते हैं, क्योंकि नित्य शब्दके दोनो ही अर्थ होते हैं एक तो अनादि^४ दूसरा अनादि अनन्त । इन दोनो ही प्रकारके जीवोकी सख्या अनन्तानन्त है ।

गाथामे आया हुआ 'प्रचुर' शब्द प्रायः अथवा आभीक्ष्ण्य अर्थको सूचित^५ करता है । अतएव छह महीना आठ समयमे छहसौ आठ जीवोके उसमेसे निकलकर मोक्षको चले जाने पर भी कोई वाधा नहीं आती ।

इस तरह स्थावर कायके पाँचों भेदोका वर्णन समाप्त हो जाने पर अब क्रमानुसार त्रसकायका वर्णन अवसर प्राप्त है उसमे सबसे प्रथम दो गाथाओमे त्रस जीवो का स्वरूप भेद और उनका क्षेत्र आदि बताते हैं—

१. पट्खं. १ गा. १४७, २१० । तथा ख. ४ गा, ४३ ।

२. षटख १ गा. १४८, खं. ४ गा. ४२ । किन्तु तत्र "भावकलंकसुपउरा" इति पाठ ।

३. देखो गाथा नं० ७३ "णिच्चचदुग्गादिणिगोदथूलिदरा" इति ।

४ चतुर्गति निगोदमे कितने ही जीव सादि सन्त निगोदभवके धारण करनेवाले भी हुआ करते हैं ।

५. जी, प्र. तथा मं. प्र. टीका ।

विहि तिहि चहुहिं पंचहिं, सहिया जे इंदिएहिं लोयग्निह ।

ते तसकाया जीवा, जेया वीरोपदेशेण ॥ १९८ ॥

द्वाभ्यां त्रिभिश्चतुर्भिः पंचभिः सहिता ये इन्द्रियैर्लोकैः ।

ते त्रसकाया जीवा जेया वीरोपदेशेण ॥ १९८ ॥

अर्थ—जो जीव दो तीन चार पांच इन्द्रियोंसे युक्त हैं उनको वीर भगवानके उपदेशानुसार त्रस काय समझना चाहिये ।

भावार्थ—पूर्वोक्त स्पशंनादिक पांच इन्द्रियोंसे आदिकी दो, तीन, चार, या पांच इन्द्रियोंसे जो युक्त हैं उनको त्रस कहते हैं । अत एव इन्द्रियोंकी अपेक्षासे त्रसके चार भेद हो जाते हैं—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय ।

उपपादमारणंतिय, परिणदतसमुज्झिऊण सेसतसा ।

तसणालिवाहिरग्निह य, णत्थि त्ति जिणेहिं णिदिद्धं ॥ १९९ ॥

उपपादमारणान्तिकपरिणतत्रसमुज्झित्वा शेषत्रसाः ।

त्रसनालीवाह्ये च न सन्तीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ १९९ ॥

अर्थ—उपपाद जन्मवाले और मारणान्तिक समुद्घातवाले त्रस जीवको छोड़कर बाकीके त्रस जीव त्रसनालीके बाहर नहीं रहते यह जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

भावार्थ—किसी भी विवसित भवके प्रथम समयकी पर्यायको उपपाद कहते हैं । अपनी आयुके अन्तिम अन्तर्मुहूर्तमें जो समुद्घात होता है उसको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं । लोकके विलकुल मध्यमें एक एक राजू चौड़ी और मोटी तथा चौदह राजू ऊंची नाली है अर्थात् इस तरह के लम्बाई चौड़ाई ऊँचाई वाला जो लोकका मध्यवर्ती प्रदेश है उसको त्रसवाली कहते हैं, क्योंकि त्रस जीव इसके भीतर हो रहते हैं—बाहर नहीं रहते । किन्तु उपपाद जन्मवाले और मारणान्तिक समुद्घातवाले त्रस, तथा इस गाथामें च शब्दको ग्रहण किया है इसलिये केवलसमुद्घातवाले भी त्रस जीव त्रसनालीके बाहर कदाचित् रहते हैं । वह इस प्रकारसे कि लोकके अन्तिम वातवलयमें स्थित कोई जीव मरण करके विग्रहगति द्वारा त्रसनालिमें त्रसपर्यायसे उत्पन्न होनेवाला है, वह जीव जिन समयमें मरण करके प्रथम मोड़ा लेता है उस समयमें त्रसपर्यायको धारण करने पर भी त्रसनालीके बाहर है । इसलिये उपपादकी अपेक्षा त्रस जीव त्रसनालीके बाहर रहता है । इस ही प्रकार त्रसनालिमें स्थित किसी त्रसने मारणान्तिक समुद्घातके द्वारा त्रसनालीके बाहिरके प्रदेशमें स्वर्ग लिया, क्योंकि उसको मरण करके वही उत्पन्न होना है, तो उस समयमें भी त्रस जीवना अस्तित्व त्रसनालीके बाहिर पाया जाता है । इन ही तरह जब केवली केवलसमुद्घातके द्वारा त्रसनालीके बाह्य प्रदेशमें स्वर्ग करते हैं उस समयमें भी त्रसनालीके बाहर त्रस जीवका संसारा प्राप्त होता है । परन्तु इन तीन अवस्थाओंको छोड़कर अन्य किसी भी अवस्थामें त्रस जीव त्रसनालीके बाहर नहीं पाये जाते या नहीं रहा करते ।

कारण जिस तरह वनस्त्रियोंमें प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित ये दो भेद बताये हैं उस ही तरह दूसरे शरीरोंमें भी ये दो भेद पाये जाते हैं अर्थात् विभेद वान बनाते हैं—

पुढवीआदिचउण्हं, केवलिआहारदेवणिरयंगा ।

अपदिड्डिदा णिगोदेहिं, पदिड्डिदंगा हवे सेसा ॥ २०० ॥

पृथिव्यादिचतुर्णां केवल्याहारदेवनिरयागानि ।

अप्रतिष्ठितानि निगोदै. प्रतिष्ठितांगा भवन्ति शेषा ॥ २०० ॥

अर्थ—पृथिवी, जल अग्नि और वायुकायिक जीवोका शरीर तथा केवलियोका शरीर आहारकशरीर और देव-नारकियोका शरीर वादर निगोदिया जीवोसे अप्रतिष्ठित^१ है। शेष वनस्पतिकामके जीवोका शरीर तथा द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पचेन्द्रिय तिर्यच और मनुष्योंका शरीर निगोदिया जीवोसे प्रतिष्ठित है।

स्थावरकायिक और त्रसकायिक जीवोका आकार बताते हैं—

मसुरं बुबिंदुसई, कलावधयसण्णिहो हवे देहो ।

पुढवीआदिचउण्हं, तरुतसकाया अणेयविहा ॥ २०१ ॥

मसूराम्बुबिन्दुसूचीकलापध्वजसन्निभो भवेद्देहः ।

पृथिव्यादिचतुर्णां तरुत्रसकाया अनेकविधाः ॥ २०१ ॥

अर्थ—मसूर (अन्नविशेष) जलकी बिन्दु, सुइयोका समूह, ध्वजा, इनके सदृश क्रमसे पृथिवी अप् तेज वायुकायिक जीवोका शरीर होता है। और वनस्पति तथा त्रसोका शरीर अनेक प्रकारका होता है।

भावार्थ—जिस तरहका मसूरादिकका आकार है उस ही तरहका पृथिवीकायिकादिकका शरीर होता है, किन्तु वनस्पति और त्रसोंका शरीर अनियत संस्थान होनेसे एक प्रकारका नहीं किन्तु अनेक प्रकारकी भिन्न-भिन्न आकृतियोवाला ही हुआ करता है। ध्यान रहे पृथ्वीकायिकादिके जो दृष्टिगोचर शरीर है वे अनेकों जीवोके शरीरोके समूहरूप हैं, अतएव उनका नियत संस्थान घनांगुलके असख्यातवे भागप्रमाण होनेसे दिखाई नहीं पड़ता। -

इस प्रकार कायमार्गणाका निरूपण करके, अब कायविशिष्ट यह संसारो जीव कायके द्वारा ही कर्मभारका वहन करता है यह दृष्टान्त द्वारा बताते हैं।

जह भारवहो पुरिसो वहइ भरं गेहिऊण कावलियं ।

एमेव वहइ जीवो कम्मभरं कायकावलियं^२ ॥ २०२ ॥

यथा भारवह पुरुषो वहति भार गृहोत्वा कावटिकाम् ।

एवमेव वहति जीवः कम्मभरं कायकावटिकाम् ॥ २०२ ॥

अर्थ—जिस प्रकार कोई भारवाही पुरुष कावटिकाके^३ द्वारा भारका वहन करता है, उस ही प्रकार यह जीव कायरूपी कावटिकाके द्वारा कर्मभारका वहन करता है।

१ अर्थात् इतने जीवोके शरीरके आश्रय निगोदिया जीव नहीं रहते हैं।

२. पद्वं. १ गा. ८७ ।

३. वहंगी कावड़ी ।

भावार्थ—जिस प्रकार मजूर कावटिकाके द्वारा निरन्तर बोझा ढोता है और उससे रहित होने पर सुखी होता है, उस ही प्रकार यह ससारी जीव कायके द्वारा अनत दुःखोके कारण कर्मरूपी बोझाको लेकर नाना गतियोंमें लिये लिये फिरता है और उनके फलस्वरूप दुःखोको भोगता है। तात्पर्य यह है कि इस काय और कर्मके अभावमें ही जीव परम सुखी होता है।

कायमार्गणासे रहित सिद्धोका स्वरूप बताते हैं—

जह कंचणमग्निगयं, मुंचइ किट्टेण कालियाए य ।

तह कायबंधमुक्का, अक्काइया ज्ञाणजोगेण ॥ २०३ ॥

यथा कचनमग्निगतं मुच्यते किट्टेण कालिकया च ।

तथा कायबन्धमुक्ता अकायिका ध्यानयोगेन ॥ २०३ ॥

अर्थ—जिस प्रकार मलिन भी सुवर्ण अग्निके द्वारा सुसंस्कृत होकर बाह्य और अभ्यन्तर दोनों ही प्रकारके मलसे रहित हो जाता है उस ही प्रकार ध्यानके द्वारा यह जीव भी शरीर और कर्मबन्ध दोनोंसे रहित होकर सिद्ध हो जाता है।

भावार्थ—जिस प्रकार सोलह तावके द्वारा तपाये हुए सुवर्णमें बाह्य किट्टिका और अभ्यन्तर कालिका इन दोनों ही प्रकारके मलका बिलकुल अभाव होजानेपर फिर किसी दूसरे मलका सम्बन्ध नहीं होता उस ही प्रकार महाव्रत और धर्मध्यानादिसे सुसंस्कृत एवमुत्तम आत्मामेसे एक बार शुक्लध्यान रूपी अग्निके द्वारा बाह्य मल काय और अन्तरग मल कर्मके सम्बन्धके सर्वथा छूट जाने पर फिर उनका बन्ध नहीं होता और वे सदाके लिये काय और कर्मसे रहित होकर सिद्ध हो जाते हैं। इस तरहसे इस गाथामें आचार्याने काय मार्गणाके वर्णनका वास्तविक प्रयोजन बता दिया है।

ग्यारह गाथाओमें पृथिवी कायिकादि जीवोंकी संख्याको बताते हैं—

आउड्डारासिवारं लोगे अण्णोण्णसंगुणे तेऊ ।

भूजलवाऊ अहिया पडिभागोऽसंखलोगो दु ॥ २०४ ॥

सार्धत्रयराशिवारं लोके अन्योन्यसंगुणे तेज ।

भूजलवायवः अधिका प्रतिभागोऽसख्यलोकस्तु ॥ २०४ ॥

अर्थ—शलाकानयनिष्ठापनकी विधिसे लोकका साढे तीनवार परस्पर गुणा करतेसे तेजस्कायिक जीवोका प्रमाण निकलता है। पृथिवी जल वायुकायिक जीवोका उत्तरोत्तर तेजस्कामैत्रिक जीवों की अपेक्षा अधिक अधिक प्रमाण है। इस अधिकताके प्रतिभागहारका प्रमाण असंख्यात लोक है।

भावार्थ—लोकप्रमाण (जगच्छ्रेणीके धनका जितना प्रमाण हो उसके बराबर) शलाका, विरलन, देय इस प्रकार तीन राशि स्थापन करना। विरलन राशिका विरलनकर (एक एक बखेर कर) प्रत्येक एकके ऊपर उस लोकप्रमाण देय राशिका स्थापन करना और उन देय राशियोंका परस्पर गुणा करना, और शलाका राशिमसे एक कम करना। इस उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर

विरलन और देय ये दो राशि स्थापन करना, तथा विरलन राशिका विरलन कर प्रत्येक एकके ऊपर देयराशि रखकर पूर्वकी तरह परस्पर गुणा करना, और गलाका राशिमसे एक और कम करना इस ही प्रकारसे शलाका राशिमसे एक-एक कम करते करते जब समस्त शलाका राशि समाप्त हो जाय तब उस उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर विरलन देय शलाका ये तीन राशि स्थापन करना, और विरलन राशिका विरलन कर और उसके प्रत्येक एकके ऊपर देयराशिको स्थापित करके देय राशिका उक्त रीतिसे ही गुणा करते करते तथा पूर्वोक्त रीतिसे ही शलाका राशिमसे एक-एक कम करते करते जब दूसरी बार भी शलाका राशि समाप्त हो जाय, तब उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर तीसरी बार उक्त तीन राशि स्थापन करना। और उक्त विधानके अनुसार ही विरलन राशिका विरलन कर और देय राशिका परस्पर गुणा तथा शलाका राशिमसे एक-एक कम करना। इस प्रकारशलाका त्रयनिष्ठापन कर चौथी बारकी स्थापित महाशलाकाराशिमसे पहली दूसरी और तीसरी शलाका राशिका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतनी बार उक्त क्रमसे ही विरलन राशिका विरलन कर और देयराशिका परस्पर गुणा तथा शेष महाशलाका राशिमसे एक एक कम करना। इस पद्धतिसे साढे तीनवार लोकका गुणा करने पर अन्तमे जो महाराशि उत्पन्न हो उतना ही तैजस्कायिक जीवोका प्रमाण है। इस तेजस्कायिक जीवराशिमसे असख्यात लोकका भाग देने से जो लब्ध आवे उस एक भागको तैजस्कायिक जीवराशिमसे मिलाने पर पृथिवीकायिक जीवोका प्रमाण निकलता है। और पृथिवीकायिक जीवोके प्रमाणमें असख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको पृथिवीकायिक जीवोके प्रमाणमें मिलाने पर जलकायिक जीवोका प्रमाण निकलता है। जलकायिक जीवोके प्रमाणमें असख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको जलकायिक जीवराशिमसे मिलाने पर वायुकायिक जीवोका प्रमाण निकलता है। इस तरहसे चारो धातुरूप माने गये स्थावर जीवोकी सख्या और उसका अल्पबहुत्व मालूम हो सकता है।

अपदिद्विदपत्तेया, असखलोगप्रमाणया ह्येति ।

ततो पदिद्विददा पुण, असखलोगेण संगुणिदा ॥ २०५ ॥

अप्रतिष्ठितप्रत्येका असख्यलोकप्रमाणका भवन्ति ।

तत प्रतिष्ठिता पुन असख्यलोकेन संगुणिता ॥ २०५ ॥

अर्थ—अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक जीव असख्यात लोकप्रमाण है, और इससे भी असख्यात लोकगुणा प्रतिष्ठितप्रत्येक वनस्पतिकायिक जीवोका प्रमाण है।

तसरासिपुद्विआदी, चउदकपत्तेयहीणसंसारी ।

साधारणजीवाणं, परिमाणं होदि जिणदिद्वं ॥ २०६ ॥

त्रसराशिपृथिव्यादिचतुष्कप्रत्येकहीनसंसारी ।

साधारणजीवाना परिमाणं भवति जिणदिद्वं ॥ २०६ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण संसारी जीवराशिमसे त्रस राशिका प्रमाण और पृथिव्यादि चतुष्क (पृथिवी

१. जो कि आगे गाथा नं २१२ में बताया गया है। अर्थात् आबलीके असख्यातवे भागसे भक्त प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जितना प्रमाण रहे।

अपु तेज वायु) तथा प्रत्येक वनस्पतिकायका प्रमाण जोकि ऊपर बताया गया है घटाने पर जो शेष रहे उतना ही साधारण जीवोका प्रमाण है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

मगसगअसंखभागो, बादरकायाण होदि परिमाणं ।

सेसा सुहमपमाणं, पडिभागो पुच्चणिद्धिट्ठो ॥२०७॥

स्वकस्वकासख्यभागो बादरकायानां भवति परिमाणम् ।

शेषाः सूक्ष्मप्रमाणं प्रतिभाग. पूर्वनिर्दिष्ट ॥ २०७ ॥

अर्थ—अपनी अपनी राशिका असंख्यातवां भाग बादरकायिक जीवोंका प्रमाण है और शेष बहुभाग सूक्ष्म जीवोंका प्रमाण है । इसके प्रतिभागहारका प्रमाण पूर्वोक्त असंख्यात लोक प्रमाण है ।

भावार्थ—पृथिवी कायिकादि जीवोंकी अपनी अपनी राशिमैं असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना अर्थात् एक भागप्रमाण तो बादरजीवोंका प्रमाण होता है और शेष बहु-भागप्रमाण सूक्ष्म जीवोंका प्रमाण है ।

सूक्ष्म जीवोमे भी पर्याप्तिक और अपर्याप्तिकोका प्रमाण कारण सहित बताते हैं ।

सुहुमेसु संखभागं, संखा भागा अपुण्णगा इदरा ।

जस्सि अपुण्णद्वादो, पुण्णद्वा संखगुणित्कमा ॥ २०८ ॥

सूक्ष्मेषु संख्यभाग सख्या भागा अपूर्णकाः इतरे ।

यस्मादपूर्णाद्वात. पूर्णाद्वा सख्यगुणितक्रमाः ॥ २०८ ॥

अर्थ—सूक्ष्म जीवोमे अपनी अपनी राशिके संख्यात भागोमेसे एक भागप्रमाण अपर्याप्तिक और बहुभागप्रमाण पर्याप्तिक है । कारण यह है कि अपर्याप्तिकके कालसे पर्याप्तिकका काल संख्यात गुणा है ।

भावार्थ—मृदु पृथ्वीकायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण बारह हजार वर्ष, कठोर पृथ्वीकायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण २२ हजार वर्ष, जलकायिक जीवोंकी ७ हजार वर्ष, तेजस्कायिक जीवोंकी तीन दिन, वातकायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण तीन हजार वर्ष और वनस्पतिकायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण १० हजार वर्षप्रमाण है । किन्तु अपर्याप्तिक अवस्थाका काल केवल अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है । अतएव अपर्याप्तिक अवस्थासे पर्याप्तिक अवस्थाका सचय काल संख्यातगुणा हो जानेसे अपर्याप्तिकको अपेक्षा पर्याप्तिक जीवोका प्रमाण संख्यातगुणा हो जाता है ।

पल्लासंखेज्जवदिद, पदरंगुलभाजिदे जगप्पदरे ।

जलभूणिपवादरया पुण्णा आवलि असंखभजिदकमा ॥ २०९ ॥

पल्यासख्यातावहितप्रतरागुलभाजिते जगत्प्रतरे ।

जलभूनिपवादरका पूर्णा आवल्यसंख्यभजितक्रमाः ॥२०९॥

अर्थ—पल्यके असंख्यातवे भागसे भक्त प्रतरागुलका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना बादर पर्याप्त जलकायिक जीवोका प्रमाण है। इसमें आवलिके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना बादर पर्याप्त पृथिवीकायिक जीवोका प्रमाण है। इसमें भी आवलिके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना सप्रतिष्ठित प्रत्येक पर्याप्त जीवराशिका प्रमाण होता है। पूर्वकी तरह इसमें भी आवलिके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना अप्रतिष्ठित प्रत्येक पर्याप्त जीवराशिका प्रमाण होता है।

विंदावलिलोगाणमसंखं संखं च तेउवाऊणं ।

पज्जताण पमाणं, तेहिं विहीणा अपज्जत्ता ॥ २१० ॥

वृन्दावलिलोकानामसख्यं सख्यं च तेजोवायूनाम् ।

पर्याप्तानां प्रमाणं तैर्विहीना अपर्याप्ताः ॥ २१० ॥

अर्थ—धनावलिके असंख्यात भागोमेसे एक भाग प्रमाण बादर पर्याप्त तेजस्कायिक जीवोका प्रमाण है। और लोकके सख्यात भागोमेसे एक भाग प्रमाण बादर पर्याप्त वायुकायिक जीवोका प्रमाण है। अपनी अपनी सम्पूर्ण राशिमेसे पर्याप्तकोका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे वही अपर्याप्तकोका प्रमाण है।

भावार्थ—सूक्ष्म जीवोंका अलग वर्णन किया गया है। इसलिये “पल्लासखेज्जवहिद” और विंदावलिलोगाण” इन उपयुक्त दोनों ही गाथाओमें बादर जीवोका ही प्रमाण समझना चाहिये। और इन दो गाथाओमें कहे हुए पर्याप्त जीवोके प्रमाणको अपनी-अपनी सामान्य राशिमेसे घटाने पर जो शेष रहे उतना ही अपर्याप्तकोका प्रमाण है, ऐसा समझना चाहिये।

साहरणबादरेसु असंखं भागं असंखगा भागा ।

पुण्णाणमपुण्णाणं, परिमाणं होदि अणुकमसो ॥ २११ ॥

साधारणबादरेषु असंख्यं भागमसख्यका भागाः ।

पूर्णांनामपूर्णांनिं परिमाणं भवत्यनुक्रमशः ॥ २११ ॥

अर्थ—साधारण बादर वनस्पतिकायिक जीवोका जो प्रमाण बताया है उसके असंख्यात भागोमेसे एक भाग प्रमाण पर्याप्त और बहुभागप्रमाण अपर्याप्त हैं।

भावार्थ—बादर जीवोंमें पर्याप्त अवस्था अत्यन्त दुर्लभ है यह बात उनकी अल्प संख्या बताकर अचार्यने यहां प्रकट की है।

आवलिसंखसंखेणवहिदपरगुलेण हिदपदरं ।

कमसो तसत्पुण्णा पुण्णतसा अपुण्णा हु ॥ २१२ ॥

आवल्यसख्यसंख्येनावहितप्रतरागुलेन हितप्रतरम् ।

ःमशस्त्रसत्पूर्णा पूर्णोन्नसा अपूर्णा हि ॥ २१२ ॥

१. आवलीके समयोका घन करने पर जो प्रमाण हो उसीको वृन्दावलि या धनावलि कहते हैं।

अर्थ—आवलीके असंख्यातवे भागसे भक्त प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही सामान्य त्रसराशिका प्रमाण है और सख्यात से भक्त प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतस्मे देनेसे जो लब्ध आवे उतना पर्याप्त त्रस जीवोका प्रमाण है । सामान्य त्रसराशिकेसे पर्याप्तकोका प्रमाण घटाने पर शेष अपर्याप्त त्रसोका प्रमाण निकलता है ।

भावार्थ—रूपरकी गाथाकी तरह इस गाथा मे भी पर्याप्त त्रस जीवोका प्रमाण अल्प वतानेका कारण यही है कि त्रसोमे पर्याप्त अवस्था अत्यन्त दुर्लभ है ।

बादर तेजस्कायिकादि छह जीवराशियोके प्रमाणका विशेष रूपसे ज्ञान करानेके लिये उनकी अर्द्धच्छेद संख्याको बताते है ।

आवलिअसंखभागेणवहिदपल्लूणसायरद्धछिदा ।

वादरतेपणिभूजलवादाणं चरिमसागरं पुण्णं ॥ २१३ ॥

आवल्यसख्यभागेनावहितपल्योनसागरार्धच्छेदाः ।

वादरतेपनिभूजलवातानां चरमः सागरः पूर्णं ॥ २१३ ॥

अर्थ—आवलीके असंख्यातवे भागसे भक्त पल्यको सागरमेसे घटाने पर जो शेष रहे उतने बादर तेजस्कायिक जीवोके अर्द्धच्छेद है और अप्रतिष्ठित प्रत्येक, प्रतिष्ठित प्रत्येक, बादर पृथ्वी कायिक, बादर जलकायिक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण क्रमसे आवलीके असंख्यातवे भागका दो वार, तीन वार, चार वार, पांच वार पल्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको सागरमें घटानेसे निकलता है और बादर वातकायिक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण पूर्ण सागरप्रमाण है ।

भावार्थ—किसी राशिको जितनी वार आधा आधा करनेसे एक शेष रहे उसको अर्द्धच्छेदराशि कहते हैं । जैसे दोकी एक, चारकी दो, आठकी तीन, सोलहकी चार और बत्तीसकी पांच अर्द्धच्छेद राशि है । इस ही प्रकार बादर तेजस्कायिक जीवोकी अर्द्धच्छेद राशिका प्रमाण एक वार आवलीके असंख्यातवे भागसे भाजित पल्यके एक भागको सागरमेसे घटानेपर जो शेष रहे उतना है । दो वार आवलीके असंख्यातवे भागसे भाजित पल्यको सागरमें घटानेपर अप्रतिष्ठित प्रत्येक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण निकलता है । तीन वार आवलीके असंख्यातवे भागसे भाजित पल्यको सागरमेसे घटाने पर शेष प्रतिष्ठित प्रत्येक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण होता है । चार वार आवलीके असंख्यातवे भागसे भाजित पल्यको सागरमेसे घटानेसे बादर पृथ्वीकायिक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण निकलता है । पांच वार आवलीके असंख्यातवे भागसे भाजित पल्यको सागरमेसे घटानेपर शेष बादर जलकायिक जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण होता है । और बादर वातकायिका जीवोके अर्द्धच्छेदोका प्रमाण पूर्ण सागर प्रमाण है ।

ते वि विसेसेणहिया, पल्लासखेज्जभागमेत्तेण ।

तम्हा ते रासीओ असंखलोगेण गुणिदकमा ॥ २१४ ॥

तेपि विशेषेणाधिकाः पल्यासंख्यातभागमात्रेण ।

तस्मात्त राशयोऽसंख्यलोकेन गुणितक्रमाः ॥ २१४ ॥

अर्थ—ये प्रत्येक अर्द्धच्छेद राशि पल्यके असख्यातवे असख्यातवे भाग उत्तरोत्तर अधिक है। इसलिये ये सभी राशि (तेजस्कायिकादि जीवोंके प्रमाण) क्रमसे उत्तरोत्तर असख्यात लोकगुणी है।

भावार्थ—वावर तेजस्कायिक जीवोंकी अपेक्षा अप्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठितोंकी अपेक्षा प्रतिष्ठित जीवोंके अर्द्धच्छेद पल्यके असख्यातवें असख्यातवे भाग अधिक है। इसी प्रकार पृथिवी-कायिकादिके भी अर्द्धच्छेद पूर्वकी अपेक्षा पल्यके असख्यातवे भाग अधिक है। इसलिये पूर्व पूर्व राशिकी अपेक्षा उत्तरोत्तर राशि (मूल) असख्यात लोकगुणी है।

उक्त असख्यात लोकगुणितक्रमको निकालनेके लिये करणसूत्रको कहते हैं—

दिष्णच्छेदेणवहिद, इदुच्छेदेहिं पयदविरलणं भजिदे ।

लद्धमिदइदुरासीणणोणणइदीए होदि पयदधण ॥ २१५ ॥

देयच्छेदेनावहितेष्टच्छेदे प्रकृतविरलन भाजिते ।

लब्धमितेष्टराश्यन्योन्यहत्या भवति प्रकृतधनम् ॥ २१५ ॥

अर्थ—देयराशिके अर्द्धच्छेदोसे भक्त इष्ट राशिके अर्द्धच्छेदोका प्रकृत विरलन राशिमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह इष्ट राशिको रखकर परस्पर गुणा करनेसे प्रकृत धन होता है।

भावार्थ—इसकी अकसदृष्टि इस प्रकार है कि जब सोलह जगह दूआ माड (सोलह जगह दोका अक रखकर) परस्पर गुणा करनेसे पण्णट्टी (६५५३६) उत्पन्न होती है तब ६४ जगह दूआ माड परस्पर गुणा करनेसे कितनी राशि उत्पन्न होगी? तो देयराशि दोके अर्द्धच्छेद एकका इष्टराशि पण्णट्टीके अर्द्धच्छेद सोलहमे भाग देनेसे लब्ध सोलहका भाग प्रकृत विरलन राशि ६४ में दिया, इससे चारकी सख्या लब्ध आई। इसलिये चार जगह पर पण्णट्टीको रखकर परस्पर गुणा करनेसे एकट्टी प्रमाण प्रकृत धन होता है। इस ही प्रकार अर्थसदृष्टिमे जब इतनी जगह (अर्द्ध-च्छेदोंकी राशिप्रमाण) दूआ माड परस्पर गुणा करनेसे इतनी राशि उत्पन्न होती है तब इतनी जगह (आगेकी राशिके अर्द्धच्छेदप्रमाण) दूआ माड परस्पर गुणा करनेसे कितनी राशि उत्पन्न होगी? इस प्रकार उक्त क्रमसे त्रैराशिक विधान करने पर पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तर राशि असख्यात लोकगुणी सिद्ध होती है।

इति कायमार्गणाधिकारः

०

अथ योगमार्गणा ४

अब योगमार्गणाका वर्णन क्रम प्राप्त है इसलिये प्रथम ही योगका सामान्य लक्षण कहते हैं—

पुग्गलविवाइदेहोदयेण मणवयणकायजुत्तस्स ।

जीवस्स जा हु सत्ती, कम्मागमकारण जोगो ॥२१६॥

पुद्गलविपाकिदेहोदयेन मनोवचनकाययुक्तस्य ।

जीवस्य या हि शक्तिः कर्मागमकारण योग ॥ २१६ ॥

अर्थ—पुद्गलविपाकी शरीरनामकर्मके उदयसे मन वचन कायसे युक्त जीवकी जो कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत शक्ति है उसको योग कहते हैं ।

भावार्थ—आत्माकी अनन्त शक्तियोंमेंसे एक योग शक्ति भी है । उसके दो भेद हैं, एक भावयोग दूसरा द्रव्ययोग । पुद्गलविपाकी आङ्गोपागनामकर्म और शरीरनामकर्मके उदयसे, मन वचन काय पर्याप्ति जिसकी पूर्ण हो चुकी हैं और जो मनोवाक्कायवर्गणाका अवलम्बन रखता है ऐसे ससारी जीवकी जो समस्त प्रदेशोंमें रहनेवाली कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत शक्ति है उसको भावयोग कहते हैं और इस ही प्रकारके जीवके प्रदेशोंका जो परिस्पन्दन होता है उसको द्रव्ययोग कहते हैं । यहाँ पर कर्मशब्द उपलक्षण है, इसलिए कर्म और नोकर्म दोनोंको ग्रहण करनेवाला योग होता है ऐसा समझना चाहिये । जिस प्रकार लोहेमें रहनेवाली दहनशक्ति अग्निके सम्बन्धसे काम किया करती है उसी प्रकार जीवके समस्त लोक प्रमाण प्रदेशोंमें कर्म नोकर्म को ग्रहण करने की सामर्थ्य पायी जाती है फिर भी पुद्गलविपाकी शरीर और आङ्गोपाग नामकर्मके उदयसे प्राप्त मनोवर्गणा भाषावर्गणा और आहारवर्गणाके पुद्गल स्कन्धोंके सयोगसे ही वह कर्म नोकर्मको ग्रहण करनेका कार्य किया करता है ।

योगविशेषका लक्षण कहते हैं ।

मणवयणाणपउत्ती, सच्चासच्चुभयअणुभयत्थेसु ।

तण्णामं होदि तदा, तेहि दुजोगा हु तज्जोगा ॥ २१७ ॥

मनोवचनयो प्रवृत्तय सत्यासत्योभयानुभयार्थेषु ।

तन्नाम भवति तदा तैस्तु योगात् हि तद्योगा ॥ २१७ ॥

अर्थ—सत्य असत्य उभय अनुभय इन चार प्रकारके पदार्थोंसे जिस पदार्थको जानने या कहनेके लिए जीवके मन वचनकी प्रवृत्ति होती है उस समयमें मन और वचनका वही नाम होता है और उसके सम्बन्धसे उस प्रवृत्तिका भी वही नाम होता है ।

भावार्थ—सत्य पदार्थको जाननेके लिए किसी मनुष्यके मनकी या कहनेके लिये वचनकी प्रवृत्ति हुई तो उसके मनको सत्य मन और वचनको सत्य वचन कहेंगे । तथा उनके द्वारा होनेवाले योगको सत्य मनोयोग और सत्य वचनयोग कहेंगे । इस ही प्रकारसे मन और वचनके असत्य उभय अनुभय इन तीनों भेदोंको भी समझना चाहिये ।

सम्यग्ज्ञानके विषयभूत पदार्थको सत्य कहते हैं, जैसे यह जल है । मिथ्याज्ञानके विषयभूत पदार्थको मिथ्या कहते हैं, जैसे मरीचिकाको यह जल है । दोनोंके विषयभूत पदार्थको उभय कहते हैं, जैसे कमण्डलुको यह घट है, क्योंकि कमण्डलु घटका काम देता है इसलिये कथञ्चित् सत्य है और घटाकार नहीं है इसलिये कथञ्चित् असत्य भी है । जो दोनों ही प्रकारके ज्ञानका विषय न हो उसको अनुभय कहते हैं, जैसे सामान्यरूपसे यह प्रतिभास होना कि “यह कुछ है ” । यहाँ पर सत्य असत्यका कुछ भी निर्णय नहीं हो सकता, इसलिये अनुभय है । क्योंकि स्वार्थ क्रियाकारी विशेष निर्णय न होनेसे सत्य नहीं कहा जा सकता और सामान्य प्रतिभास होता है अतएव उसको असत्य भी नहीं कह सकते ।

योगविशेषोका लक्षण कहते हैं—

सम्भावमणो सच्चो, जो जोगो तेण सच्चमणजोगो ।
तच्चिवरोओ मोसो, जाणुभयं सच्चमोसो त्ति ॥२१८॥
सद्भावमन सत्यं यो योगस्तेन सत्यमनोयोग ।
तद्विपरीतो मूषा जानीहि उभयं सत्यमूषेति ॥ २१८ ॥

अर्थ—समीचीन भावमनको (पदार्थको जाननेकी शक्तिरूप ज्ञानको) अर्थात् समीचीन पदार्थको विषय करनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता है उसको सत्यमनोयोग कहते हैं। सत्य से जो विपरीत है उसको मिथ्या कहते हैं। तथा सत्य और मिथ्या दोनों ही प्रकारके मनको उभय मन कहते हैं। ऐसा है भव्य तू जान ।

णं य सच्चमोसजुत्तो, जो दु मणो सो असच्चमोसमणो ।
जो जोगो तेण ह्वे, असच्चमोसो दु मणजोगो ॥२१९॥
न च सत्यमूषायुक्त यत्तु मन तदसत्यमूषामन ।
यो योगस्तेन भवेत् असत्यमूषा तु मनोयोग ॥ २१९ ॥

अर्थ—जो न तो सत्य हो और न मूषा हो उसको असत्यमूषा मन कहते हैं। अर्थात् अनु-भयरूप पदार्थके जाननेकी शक्तिरूप जो भावमन है उसको असत्यमूषा कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता है उसको असत्यमूषामनोयोग कहते हैं।

दसविहसच्चै वयणे, जो जोगो सो दु सच्चवचिजोगो ।
तच्चिवरीओ मोसो, जाणुभयं सच्चमोसो त्ति ॥२२०॥
दशविधसत्ये वचने यो योग स तु सत्यवचोयोग ।
तद्विपरीतो मूषा जानीहि उभयं सत्यमूषेति ॥ २२० ॥

अर्थ—वक्ष्यमाण जनपद आदि दश प्रक रके सत्य अर्थके वाचक वचनको सत्यवचन और उससे होनेवाले योग-प्रयत्नविशेषको सत्यवचनयोग कहते हैं। तथा इससे जो विपरीत है उसको मूषा और जो कुछ सत्य और कुछ मूषाका वाचक है उसको उभयवचनयोग कहते हैं। ऐसा है भव्य तू समझ ।

जो णेव सच्चमोसो, सो जाण असच्चमोसवचिजोगो ।
अमणाणं जा भासा, सण्णीणामंतणी आदी ॥२२१॥

१. सम्भावो सच्चमणो, जो जोगो तेण सच्चमणजोगो । तच्चिवरीओ मोसो जाणुभयं सच्चमोस त्ति ॥ १५४ ॥ पट् ख, १
२. पट् खं. १ गाथा १५५ ॥
३. पट् खं. १ गा १५६ ॥
४. पट् ख १ गाथा १५७ ॥ तत्र "तं जाण, यादी" इति पाठः ।

यो नैव सत्यमृषा स जानीहि असत्यमृषावचोयोगः ।

अमनसा या भाषा सज्जिनामामन्त्रण्यादिः ॥ २२१ ॥

अर्थ—जो न सत्यरूप हो और न मृषारूप ही हो उसको अनुभय वचनयोग कहते हैं । असज्जियोकी समस्त भाषा और सज्जियोकी आमन्त्रणी आदिक भाषा अनुभय भाषा कही जाती है ।

भावार्थ—द्वीन्द्रियसे लेकर असज्जी पचेन्द्रिय तक सभी अमनस्क जीवोकी अनक्षरात्मक भाषा और सज्जी पचेन्द्रियोकी वक्ष्यमाण आमन्त्रणी आदि भाषाएँ अनुभय वचन हैं और उनके लिये जो प्रयत्न होता है उसको अनुभय वचन योग कहते हैं ।

दशप्रकारका सत्य बताते हैं—

जणवदसम्मदिठवणा, णामे रूवे पडुच्चववहारे ।

सम्भावणे य भावे, उवमाणे दसविहं सच्चं ॥२२२॥

जनपदसम्मतिस्थापनानाम्नि रूपे प्रतीत्यव्यहारयो ।

संभावनाया च भावे उपमाया दशविध सत्यम् ॥ २२२ ॥

अर्थ—जनपदसत्य, सम्मतिसत्य, स्थापनासत्य, नामसत्य, रूपसत्य, प्रतीत्यसत्य, व्यवहारसत्य संभावनासत्य, भावसत्य, उपमासत्य, इस प्रकार सत्यके दश भेद हैं ।

दश प्रकारके सत्यके दो गाथाओमे दृष्टान्त बताते हैं—

भत्तं देवी चंदप्पह—, पडिमा तह य होदि जिणदत्तो ।

सेदो दिग्घो रज्झदि, क्रूरो त्ति यजं हवे वयणं ॥ २२३ ॥

सक्को जंवूदीवं, पल्लद्धुदि पाववज्जवयणं च ।

पल्लोवमं च कमसो, जणवदसच्चादिदिट्ठंता ॥ २२४ ॥

भक्त देवी चन्द्रप्रभप्रतिमा तथा च भवति जिनदत्तः ।

श्वेतो दीर्घो रध्यते क्रूरमिति च तद्भवेद्वचनम् ॥२२३॥

शक्रो जम्बूद्वीप परिवर्तयति पापवर्जवचनं च ।

पल्योपम च क्रमशो जनपदसत्यादिदृष्टाता ॥ २२४ ॥

अर्थ—उक्त दश प्रकारके सत्यवचनके ये दश दृष्टात हैं । भक्त, देवी, चन्द्रप्रभप्रतिमा, जिनदत्त, श्वेत, दीर्घ, भात पकाया जाता है, शक्र जम्बूद्वीपको पलट सकता है, पाप रहित 'यह प्रासुक है' ऐसा वचन और पल्योपम ।

भावार्थ—तत्तद्देवशासी मनुष्योके व्यवहारमे जो शब्द रूढ हो रहा है उसको जनपदसत्य कहते हैं । जैसे—भक्त, भात, भाटु, भेटु, वटक, मूकुडू, क्रूलू, चोर आदि भिन्न भिन्न शब्दोसे एक ही चीजको कहा जाता है । बहुत मनुष्योकी सम्मतिसे जो सर्व साधारणमे रूढ हो उसको सम्मतिसत्य या सवृत्तिसत्य कहते हैं । जैसे पट्टराणीके सिवाय किसी साधारण स्त्रीको भी देवी कहना । किसी वस्तुमे उससे भिन्न वस्तुके समारोप करनेवाले वचनको स्थापनासत्य कहते हैं । जैसे चन्द्रप्रभ भगवानको प्रतिमाओ चन्द्रप्रभ कहना । दूसरी कोई अपेक्षा न रखकर केवल व्यवहारके लिये जो किसी-

का सज्ञाकर्म करना इसको नामसत्य कहते हैं। जैसे जिनदत्त। यद्यपि उसको जिनेन्द्रने दिया नहीं है तथापि व्यवहारके लिये उसको जिनदत्त कहते हैं। पुद्गलके रूपादिक अनेक गुणोमेसे रूपकी प्राधानतासे जो वचन कहा जाय उसको रूपसत्य कहते हैं। जैसे किसी मनुष्यको काला कहना। यद्यपि उसके शरीरमे अन्य वर्ण भी पाये जाते हैं। अथवा उसके शरीरमे रसादिकके रहने पर भी रूपगुणकी अपेक्षा उसको श्वेत कहना। किसी विवर्धित पदार्थकी अपेक्षासे दूसरे पदार्थके स्वरूपका कथन करना इसको प्रतीत्यसत्य अथवा आपेक्षिक सत्य कहते हैं। जैसे किसी छोटे या पतले पदार्थकी अपेक्षासे दूसरे पदार्थकी बड़ा लम्बा या स्थूल कहना। नैगमादि नयोकी प्रधानतासे जो वचन बोला जाय उसको व्यवहार सत्य कहते हैं। जैसे नैगम नयकी प्रधानतासे “भात पकाता हूँ” सग्रह-नयकी अपेक्षा “सम्पूर्ण सत् है ‘अथवा’ सम्पूर्ण असत् है” आदि। असभवताका परिहार करते हुए वस्तुके किसी धर्मका निरूपण करनेमे प्रवृत्त वचनको संभावना सत्य कहते हैं। जैसे शक्र (इन्द्र) जम्बूद्वीपको लौट दे अथवा उलट सकता है। आगमोक्त विधि-निषेधके अनुसार अतीन्द्रिय पदार्थोंमें संकल्पित परिणामोको भाव कहते हैं, उसके आश्रित जो वचन हो उसको भावसत्य कहते हैं। जैसे शुष्क पक्व तप्त और नमक मिर्च खटाई आदिसे-अच्छी तरह मिलाया हुआ द्रव्य प्रासुक होता है। यहाँ पर यद्यपि सूक्ष्म जीवोको इन्द्रियोसे देख नहीं सकते, तथापि आगम प्रामाण्यसे उसकी प्रासुकताका वर्णन किया जाता है। इसलिये इस ही पापवर्ज वचनको भावसत्य कहते हैं। दूसरे प्रसिद्ध सदृश पदार्थको उपमा कहते हैं। इसके आश्रयसे जो वचन बोला जाय उसको उपमासत्य कहते हैं। जैसे पल्य। यहाँ पर रोमखण्डोका आधारभूत गड्ढा, पल्य अर्थात् खासके सदृश होता है इसलिये उसको पल्य कहते हैं। इस सख्याको उपमासत्य कहते हैं। इस प्रकार ये दशप्रकारके सत्यके दृष्टात हैं, इसलिये और भी इस ही तरह जानना।

दो गाथाओमे अनुभय वचनके भेदोंको गिनाते हैं।

आमंतणि आणवणी, याचणिया पुच्छणी य पणवणी ।

पञ्चक्खाणी ससयवयणी, इच्छाणुलोमा य ॥ २२५ ॥

णवमी अणक्खरगदा, असच्चमोसा हवति भासाओ ।

सोदाराणं जम्हा, वत्तावत्तंससंजणया ॥ २२६ ॥

आमन्त्रणी आज्ञापनी याचनी आपृच्छनी च प्रज्ञापनी ।

प्रत्याख्यानी संशयवचनी इच्छानुलोम्नी च ॥ २२५ ॥

णवमी अनक्षरगता असत्यमृषा भवन्ति भापा ।

श्रोतृणा यस्मात् व्यक्ताव्यक्ताशसज्ञापिका ॥ २२६ ॥

अर्थ—आमन्त्रणी, आज्ञापनी, याचनी, आपृच्छनी, प्रज्ञापनी, प्रत्याख्यानी, संशयवचनी, इच्छानुलोम्नी, अनक्षरगता ये नव प्रकारकी अनुभयात्मक भापाएँ हैं, क्योंकि इनके सुननेवालेको व्यक्त और अव्यक्त दोनों ही अशोंका ज्ञान होता है।

भावार्थ—हे देवदत्त ! यहाँ आओ, इस तरहके बुलानेवाले वचनोंको आमन्त्रणी भापा कहते हैं। यह काम करो, इस तरहके आज्ञा वचनोंको आज्ञापनी भापा कहते हैं। यह मुझको दो, इस तरहके प्रार्थना वचनोंको याचनी भाषा कहते हैं। यह क्या है ? इस तरहके प्रश्नवचनोंको आपृच्छनी

भाषा कहते हैं। मैं क्या कहूं, इस तरहके सूचना वाक्योंको प्रज्ञापनी भाषा कहते हैं। इसको छोड़ता हूँ, इस तरहके छोड़नेवाले वाक्योंको प्रत्याख्यानी भाषा कहते हैं। यह बलाका है अथवा पताका, ऐसे सदिग्ध वचनोंको संशयवचनी भाषा कहते हैं। मुझको भी ऐसा ही होना चाहिये, ऐसे इच्छाको प्रकट करनेवाले वचनोंको इच्छानुलोम्नी भाषा कहते हैं। द्वीन्द्रियादिक असंज्ञिपंचेन्द्रियपर्यन्त जीवोंकी भाषा अनक्षरात्मक होती है। ये सब ही भाषाएं अनुभववचनरूप हैं। कारण यह कि इनके सुननेसे व्यक्त और अव्यक्त दोनों ही अंशोंका बोध होता है, क्योंकि सामान्य अशक्त व्यक्त होनेसे इनको असत्य भी नहीं कह सकते, और विशेष अशक्त व्यक्त न होनेसे इनको सत्य भी नहीं कह सकते। अतएव ये नव प्रकारके वाक्य अनुभव वचन कहे जाते हैं। इसीतरहके अन्य भी जो वचन हो, उनको इन्ही भेदोमे अन्तर्भूत समझना चाहिये।

चारों प्रकारके मनोयोग तथा वचनयोगका मूलकारण बताते हैं।

मणव्ययाणं मूलणिमित्तं खलु पुराणदेहउदओ दु ।

मोसुभयाणं मूलणिमित्तं खलु होदि आवरणं ॥ २२७ ॥

मनोवचनयोर्मूलनिमित्तं खलु पूर्णदेहोदयस्तु ।

मृपोभययोर्मूलनिमित्तं खलु भवत्यावरणम् ॥ २२७ ॥

अर्थ—सत्य और अनुभव मनोयोग तथा वचनयोगका मूल कारण पर्याप्ति और शरीर नाम-कर्मका उदय है। मृषा और उभय मनोयोग तथा वचनयोगका मूल कारण अपना-अपना आवरण कर्म है।

भावायं—गाथाके पूर्वार्धमे यद्यपि सामान्यतया मन वचन शब्दका ही प्रयोग पाया जाता है, फिर भी उत्तरार्धमे मृषा और उभय शब्दका प्रयोग पाये जानेके कारण पारिशेष्यात् उनका अर्थ सत्य एवं अनुभयरूप ही करना चाहिये।

असत्य और उभय मन वचनका कारण दर्शनमोह तथा चरित्रमोहको न कहकर आवरणको इसलिये बताया है कि ये दोनों ही योग असंयत सम्यग्दृष्टि तथा सयमीके भी पाये जाते हैं।

केवली भगवानके जो सत्य एवं अनुभव योग पाये जाते हैं उनके व्यवहारका कारण सम्पूर्ण आवरणका अभाव है।

सयोगकेवली भगवानके मनोयोगकी सभवता बताते हैं—

मणसहियाणं वयणं, दिट्ठं तप्पुच्चमिदि सजोगम्मि ।

उत्तो मणोवयारेणिदियणाणेण हीणम्मि ॥ २२८ ॥

मनः महिताना वचनं दृष्ट तत्पूर्वमिति सयोगे ।

उत्तो मन उपचारणेन्द्रियज्ञानेन होने ॥ २२८ ॥

अर्थ—मनसादिक छद्मस्य मननाहित जीवोंके वचनप्रयोग मनपूर्वक ही होता है। इस-
। २२८ इन्द्रियज्ञानने मन्त सयोगकेवलीके भी उपचारने मन कहा है ।

भावार्थ—यद्यपि उनके मन मुख्यतया नहीं है, तथापि उनके वचनप्रयोग होता है। और वह वचनप्रयोग अस्मदादिकके बिना मनके होता नहीं, इसलिये उनके भी उपचारसे मनकी कल्पना की जाती है।

अस्मदादिक निरतिशय पुरुषोंमें होनेवाले स्वभावको देखकर सातिशय भगवान्‌में भी उसकी कल्पना करना अयुक्त है, फिर भी उसकी कल्पना करनेका क्या हेतु है? यह बताते हैं—

अंगोवंगुदयादो, द्रव्यमण्डुं जिणिंदचंदमिह ।

मणवगणखंधाणं आगमणादो दु मणजोगो ॥ २२९ ॥

आगोपागोदयात् द्रव्यमनोर्थं जिनेन्द्रचन्द्रे ।

मनोवर्गणास्कन्धानामागमनात् तु मनोयोग ॥ २२९ ॥

अर्थ—आगोपाग नामकर्मके उदयसे हृदयस्थानमें जीवोके द्रव्यमनकी विकसित-खिले हुए अष्ट दल पद्मके आकारमें रचना हुआ करती है। यह रचना जिन मनोवर्गणाओके द्वारा हुआ करती है उनका अर्थात् इस द्रव्यमनकी कारणभूत मनोवर्गणाओंका श्री जिनेन्द्रचन्द्र भगवान्‌ सयोगकेवलीके भी आगमन हुआ करता है, इसलिये उनके उपचारसे मनोयोग कहा है।

भावार्थ—यद्यपि सयोगकेवली भगवान्‌के क्षायिक भाव ही पाये जाते हैं, अतएव उनके भावमन जो कि क्षायोपशमिक भाव है नहीं पाया जाता। फिर भी उपचारसे उनके मन कहा है, क्योंकि उनके आत्मप्रदेशोमें कामंण वर्गणा और नोकर्मवर्गणाओको आकर्षित करनेकी शक्तिरूप भावमन पाया जाता है। साथ ही मनोवर्गणाओके आगमनपूर्वक जो द्रव्यमनका परिणमन होता है सो वह भी उनके पाया जाता है। यही उनके मनको कहनेके लिये उपचारमें निमित्त है। तथा गाथामे प्रयुक्त तु शब्दके द्वारा सर्वजीवदया, तत्त्वार्थदेशना और शुक्लध्यानादिकी प्रवृत्तिके प्रयो-जनको भी सूचित कर दिया गया है।

काययोगकी आदिमें निरुक्तिपूर्वक औदारिक काययोगका वर्णन करते हैं—

पुरुमहुदुदारारालं, एयट्टो संविजाण तमिह भवं ।

ओरालियं तमुच्चइ, ओरालियकायजोगो सो ॥ २३० ॥

पुरुमहुदुदारमुरालमेकार्थः संविजानीहि तस्मिन् भवं ।

औरालिकं तदुच्यते औरालिककाययोगं स ॥ २३० ॥

अर्थ—पुह, महत्, उदार, उराल, ये सब शब्द एक ही स्थूल अर्थके वाचक हैं। उदारमे जो होय उसको कहते हैं औदारिक^२। तथा औदारिक-उदारमे होनेवाला जो काययोग उसको कहते हैं औदारिक काययोग। यह निरुक्त्यर्थ है, ऐसा समझना चाहिये।

१ पुरुमहुदुदाराराल एयट्टो त विजाण तमिह भवं ।

ओरालियं ति वृत्तं ओरालियकायजोगो सो ॥ १६० ॥ षट् खं १ ।

२. उदारमे भवम् औदारिकम्, उराले भवम् औरालिकम् । इस तरह उदार या उराल शब्दसे भव अर्थमें ढण् प्रत्यय होकर औदारिक औरालिक शब्द बनते हैं ।

भावार्थ—मनुष्य और तिर्यचोका शरीर वैक्रियिक आदि शरीरोकी अपेक्षासे स्थूल होता है, अतएव उसको उदार अथवा उराल कहते हैं और इसके द्वारा होनेवाला जो ध्योग उसको कहते हैं औदारिक काययोग । इस तरहसे यह योगरूढ संज्ञा है । तात्पर्य यह है कि—औदारिक शरीररूप परिणमन करनेके योग्य नोकर्मवर्गणाओंको आकर्षित करनेकी जो आत्मामें शक्ति है उसको अथवा उस शरीरके अवलम्बनसे होनेवाले आत्मप्रदेशोके परिस्पन्दनको औदारिक काययोग कहते हैं ।

औदारिक मिश्रकाययोगका स्वरूप बताते हैं—

ओरालिय^१ उत्तथं, विजाण मिस्सं तु अपरिपुण्णं तं ।

जो तेण संपजोगो ओरालियमिस्सजोगो सो ॥ २३१ ॥

ओरालिकमुक्कार्यं विजानीहि मिश्रं तु अपरिपूर्णं तत् ।

यस्तेन संप्रयोग ओरालिकमिश्रयोगः सः ॥ २३१ ॥

अर्थ—हे भव्य ! ऐसा समझ कि जिस औदारिक शरीरका स्वरूप पहले बता चुके हैं वही शरीर जब तक पूर्ण नहीं हो जाता तबतक मिश्र कहा जाता है और उसके द्वारा होनेवाले योगको औदारिक मिश्रकाययोग कहते हैं ।

भावार्थ—शरीर पर्याप्तसे पूर्व कामर्ण शरीरकी सहायतासे होनेवाले औदारिक काययोगको औदारिक मिश्रकाययोग कहते हैं, क्योंकि यह योग केवल औदारिक वर्गणाओके ही अवलम्बनसे नहीं होता, इसमें कामर्ण वर्गणाओका भी अवलम्बन रहता है, अतएव इसको मिश्रयोग कहते हैं ।

वैक्रियिक काययोगका स्वरूप बताते हैं—

विविहगुणइड्डिजुत्तं, विकिरियं वा हु होदि वेगुब्बं ।

तिस्से भवं च पेयं, वेगुब्बियकायजोगो सो ॥ २३२ ॥

विविधगुणद्वियुक्तं विक्रियं वा हि भवति विगूर्वम् ।

तस्मिन् भवं च ज्ञेयं वैगूर्विकाययोगः सः ॥ २३२ ॥

अर्थ—नाना प्रकारके गुण और ऋद्धियोंसे युक्त देव तथा नारकियोंके शरीरको वैक्रियिक अथवा विगूर्वं कहते हैं और इसके द्वारा होनेवाले योगको वैगूर्विक अथवा वैक्रियिक काययोग कहते हैं ।

भावार्थ—शुभ या अनुभ अनेक प्रकारकी अणिमा महिमा आदि ऋद्धियोंसे^३ युक्त शरीरमें या उनके द्वारा जो आत्माके प्रदेशोंमें परिस्पन्दन होता है उसको वैक्रियिक काययोग कहते हैं ।

१. ओरालियमुत्तथं, विजाण मिस्सं च अपरिपुण्णं ति ।

जो तेण संपजोगो ओरालियमिस्सजोगो ॥ १६१ ॥ पट्. चं. १ ।

२. पट्. गं. १. 'विविहगुणइड्डिजुत्तं वेगुब्बियनह व विकिरिया चव ।

तिस्से भवं च पेयं वेगुब्बियकायजोगो सो ॥ १६२ ॥

३. अहिमा, मणिमा, परिमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकान्द, उंगित्व, वगित्व । विक्रियके ये आठ नेद हो गिण्डे ३, पम्बु उड्डे जोर भो अनेक नेद होने हे । देशो राजवातिक ।

विक्रियाका अर्थ शरीरके स्वाभाविक आकारके सिवाय विभिन्न आकार बनाना है। देव और नार-
कियोंके शरीरका निर्माण जिन वर्गणाओंसे हुआ करता है उनमें यह योग्यता रहा करती है,
अतएव उनको वैक्रियिक या वैगूर्विक वर्गणा कहते हैं। इनसे निष्पन्न शरीरको वैक्रियिक शरीर और
उसके अवलम्बनसे होनेवाले आत्मप्रदेशोंके स्पन्दनको वैक्रियिक काययोग कहते है। यह विक्रिया
शुभ और अशुभ अथवा पृथक् और अपृथक् दोनो तरहकी मानी गई है। इसके करनेमे अथवा
वैक्रियिक वर्गणाओके निमित्तसे होनेवाली आत्मप्रदेशोंकी सकम्पताको वैक्रियिक काययोग कहते
हैं। यह विक्रियाकी योग्यता स्वभावतः सभी देवो और नारकियोमे पाई जाती है, क्योंकि उनके
शरीरका निर्माण ही उन्ही वर्गणाओंसे हुआ करता है। किन्तु यह विक्रिया-विविधकरणता देवो तथा
नारकियोके शरीरके सिवाय अन्य शरीरोमे भी सम्भव है या नहीं। है, तो किन-किन शरीरोमे सम्भव
है यह आगेकी गाथामें बताते है।

वादरतेऊवाऊ, पंचिदियपुण्णमा विगुव्वन्ति ।

ओरालियं शरीरं, विगुव्वणप्पं हवे जेसिं ॥ २३३ ॥

वादरतेजोवायुपञ्चेन्द्रियपूर्णका विगूर्वन्ति ।

औरालिक शरीर विगूर्वणात्मकं भवेत् येषाम् ॥ २३३ ॥

अर्थ—वादर तेजस्कायिक और वायुकायिक तथा संज्ञी पर्याप्त पचेन्द्रिय तिर्यञ्च एव मनुष्य
तथा भोगभूमिज तिर्यक् मनुष्य भी अपने औदारिक शरीरके द्वारा जिनके कि शरीरमे यह योग्यता
पाई जाती है विक्रिया किया करते है।

भावाथ—यद्यपि इन जीवोका शरीर औदारिक है, देव नारकियोके समान वैक्रियकवर्गणाओ-
से निष्पन्न वैक्रियिक नहीं है। फिर भी इन जीवोके शरीरमे नाना आकाररूप बननेकी योग्यता
पाई जाती है। परन्तु इनके अपृथक् विक्रिया हुआ करती है और भोगभूमिज तथा चक्रवर्ती पृथक्
विक्रिया किया करते है।

वैक्रियिक मिश्रकाययोगका स्वरूप बताते है—

वेगुव्विय उत्तथं, विजाण मिससं तु अपरिपुण्णं तं ।

जो तेण संपजोगो, वेगुव्वियमिस्सजोगो सो ॥ २३४ ॥

वैगूर्विकमुक्तार्थं विजानीहि मिश्र तु अपरिपूर्णं तत् ।

यस्तेन सप्रयोगो वैगूर्विकमिश्रयोगः सः ॥ २३४ ॥

अर्थ—वैगूर्विकका अर्थ बताया जा चुका है। जब तक वह वैक्रियिक शरीर पूर्ण नहीं होता
तब तक उसको वैक्रियिक मिश्र कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योगको-आत्मप्रदेशपरिस्पन्दन-
को वैक्रियिक मिश्रकाययोग कहते है।

१. वि-विविधा क्रिया विक्रिया। तस्या भव, सा प्रयोजनं-यस्येति वा वैक्रियिक। “य- वैगूर्विककायार्थं
तद्रूपपरिणमनयोग्यशरीरवर्गणात्मकान्वाकर्षणशक्तिविशिष्टात्मप्रदेशपरिस्पन्द स वैगूर्विककाययोग इति
ज्ञेय।” जी प्र.।

२. पट् खं १ गा. १६३।

भावार्थ—उत्पत्तिके समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यंत जब कामर्ण शरीरकी सहायतासे वैक्रियिक शरीरकी वर्णणाओके द्वारा योग होता है तब उसको वैक्रियिक मिश्रकाययोग कहते हैं। अर्थात् जबतक शरीर पर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तबतक होनेवाले काययोगको मिश्रकाययोग समझना चाहिये।

आहारक काययोगका निरूपण करते हैं—

आहारस्सुदयेण य, पमत्तविरदस्स होदि आहारं ।

असंजमपरिहरणद्धं, सदेहविणासणद्धं च ॥ २३५ ॥

आहारस्योदयेन च प्रमत्तविरतस्य भवति आहारकम् ।

असंयमपरिहरणार्थं सदेहविनाशनार्थं च ॥ २३५ ॥

अर्थ—असंयमका परिहार करनेके लिए तथा सदेहको दूर करनेके लिए आहारक ऋद्धिके धारक छट्टे गुणस्थानवर्ती मुनिके आहारक शरीर नामकर्मके उदयसे आहारक शरीर होता है।

भावार्थ—यह शरीर औदारिक अथवा वैक्रियिक शरीरकी तरह जीवन भर नहीं रहा करता, किन्तु जिनको आहारक ऋद्धि प्राप्त है ऐसे प्रमत्त मुनि अपने प्रयोजन वश उसको उत्पन्न किया करते हैं। इसके लिए मुनियोंके मुख्यतया दो प्रयोजन बताये गये हैं—असंयमका परिहार और सदेहका निवारण। ढाई द्वीपमें पाये जानेवाले तीर्थों आदिकी वन्दनाके लिये जानेमें जो असंयम हो सकता है वह न हो इसलिये। अर्थात् बिना असंयमके अंशके भी तीर्थक्षेत्रों आदिके वन्दनाकर्मकी सिद्धि। इसी तरह कदाचित् श्रुतके किसी अर्थके विषयमें ऐसा कोई सन्देह हो जो कि ध्यानादिके लिये बाधक हो और उसकी निवृत्ति केबली श्रुतकेबलीके बिना हो नहीं सकती हो तो उस सन्देहको दूर करनेके लिये भी आहारक शरीरका निर्माण हुआ करता है। किन्तु यह शरीर आहारक शरीर नामकर्मके उदयके बिना नहीं हुआ करता तथा मुनियोंके ही होता है और उनके भी अप्रमत्त अवस्थामे न होकर प्रमत्त अवस्थामें ही उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीर किस अवस्थामे और किन-किन प्रयोजनोसे मुनियोंके उत्पन्न हुआ करता है इस बातको आचार्य स्पष्ट करते हैं—

णियखेत्ते केवलिदुगविरहे णिक्कमणपहुदिकल्लाणे ।

परखेते संवित्ते, जिणजिणघरवदणद्धं च ॥ २३६ ॥

निजक्षेत्रे केवलिट्टिकविरहे नि.क्रमणप्रभृतिकल्याणे ।

परक्षेत्रे संवृत्ते जिनजिनगृहवन्दनार्थं च ॥ २३६ ॥

अर्थ—अपने क्षेत्रमें केबली तथा श्रुतकेबलीका अभाव होनेपर किन्तु दूसरे क्षेत्रमें जहाँ पर कि औदारिक शरीरसे उस समय पहुँचा नहीं जा सकता केबली या श्रुतकेबलीके विद्यमान रहनेपर अथवा तीर्थकरोंके दीक्षा कल्याण आदि तीन कल्याणकोसे किसीके होनेपर तथा जिन जिनगृह-चैत्य चैत्यालयोंको वन्दनाके लिए भी आहारक ऋद्धिवाले छट्टे गुणस्थानवर्ती प्रमत्त मुनिके आहारक शरीर नामकर्मके उदयसे यह शरीर उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीरका स्वरूप बताते हैं—

उत्तम अगम्भिह हवे, धादुविहीणं सुहं असहणणं ।

सुहसंठाणं धवलं, हृत्थपमाणं पसत्थुदयं ॥ २३७ ॥

उत्तमाङ्गे भवेद् धातुविहीन शुभमसहननम् ।

शुभसस्थान धवल हस्तप्रमाण प्रशस्तोदयम् ॥ २३७ ॥

अर्थ—यह आहारक शरीर रसादिक धातु^१ और सहननोसे रहित तथा समचतुरस्र सस्थानसे युक्त एव चन्द्रकांत मणिके समान श्वेत, और शुभ नामकर्मके उदयसे शुभ अवयवोसे^२ युक्त हुआ करता है। यह एक हस्तप्रमाण^३ वाला और आहारक शरीर आदि प्रशस्त नामकर्मके उदयसे उत्तमांग शिरसे उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीरके जघन्य और उत्कृष्ट कालका प्रमाण आदि विशेष परिचय देते हैं—

अव्याघादी अंतोमुहुत्तकालद्विदी जहण्णिदरे ।

पज्जत्तीसंपुण्णे, मरणं पि कदाचि संभवई ॥ २३८ ॥

अव्याघाति अन्तर्मुहूर्तकालस्थिती जघन्येत्तरे ।

पर्यासिसंपूर्णायां मरणमपि कदाचित् संभवति ॥ २३८ ॥

अर्थ—यह आहारक शरीर दोनो ही तरफसे व्याघात रहित है। न तो इस शरीरके द्वारा किसी भी अन्य पदार्थका व्याघात होता है और न किसी दूसरे पदार्थके द्वारा इस आहारक शरीरका ही व्याघात हुआ करता है, क्योंकि इसमे यह सामर्थ्य है—यह इतना सूक्ष्म हुआ करता है कि वज्रपटलको भी भेद कर जा सकता है। इसकी जघन्य और उत्कृष्ट दोनो ही प्रकारकी स्थिति अन्तर्मुहूर्तप्रमाण ही है। आहारक शरीर पर्यासिके पूर्ण होनेपर कदाचित् आहारक ऋद्धिवाले मुनिका मरण भी हो सकता है।

आहारक काययोगका निश्चितसिद्ध अर्थ बताते हैं—

आहरदि अणेण मुणी, सुहमे अत्थे सयस्स संदेहे ।

गत्ता केवलिपासं तम्हा आहारगो जोगो ॥ २३९ ॥

आहरत्यनेन मुनिः सूक्ष्मानर्थान् स्वस्य सदेहे ।

गत्वा केवलिपासर्वं तस्मादाहारको योगः ॥ २३९ ॥

१ रस, रक्त, मास, मेद, अस्थि, मज्जा, दीर्य ।

२. त सू. अ २ सू ४९ मे प्रयुक्त शुभ और विशुद्ध शब्दोका अर्थ सर्वार्थसिद्धिमें इस प्रकार लिखा है—शुभकारणत्वाच्छुभव्यपदेश । शुभकर्मण आहारकाययोगस्य कारणत्वाच्छुभमित्युच्यते । अन्नस्य प्राणव्यपदेशवत् । विशुद्धकार्यत्वाद्विशुद्धव्यपदेशः । विशुद्धस्य पुण्यस्य कर्मण अन्नबलस्य निरवद्यस्य कार्यत्वाद्विशुद्धमित्युच्यते । तन्तूना कार्पासव्यपदेशवत् ।

३ व्यवहारागुलकी अपेक्षा २४ अंगुल प्रमाण अथवा अरतिप्रमाण ।

४ षट् ख. १ गा न. १६४ ।

अर्थ—छट्टे गुणस्थानवर्ती मुनि अपनेको सदेह होनेपर इस शरीरके द्वारा केवलीके पासमे जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहरण (ग्रहण) करता है इसलिये^१ इस शरीरके द्वारा होनेवाले योगको आहारक काययोग कहते हैं ।

आहारकमिश्रयोगका निरूपण करते हैं—

आहारयमुत्तथं, विजाण मिस्सं तु अपरिपुण्णं तं ।

जो तेण संपजोगो, आहारयमिस्सजोगो सो^२ ॥ २४० ॥

आहारकमुक्थार्थं विजानोहि मिश्रं तु अपरिपूर्णं तत् ।

यस्तेन संप्रयोग आहारकमिश्रयोग. सः ॥ २४० ॥

अर्थ—आहारक शरीरका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है । जब तक वह पर्याप्त नहीं होता तब तक उसको आहारकमिश्र कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योगको आहारकमिश्रयोग कहते हैं ।

भावार्थ—अपर्याप्त कालमें आई हुई आहारक वर्णणाः एं औदारिकशरीरकी वर्णणाओंसे मिश्रित रहा करती हैं उस समय योग—आत्मप्रदेशोंका परिस्पन्दन भी अपरिपूर्ण शक्तियुक्त रहा करता है ।

कर्मणकाययोगको बताते हैं—

कम्ममेव य कम्मभवं, कम्मइयं जो दु तेण संजोगो ।

कम्मइयंकायजोगो, इगिगिगतिगसमयकालेसु^३ ॥ २४१ ॥

कम्मैवं च कर्मभवं कर्मणं यस्तु तेन सयोगः ।

कर्मणकाययोग एकद्विकत्रिकसमकालेषु ॥ २४१ ॥

अर्थ—ज्ञानावरणादिक अष्ट कर्मोंके समूहको अथवा कर्मणशरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाली कायको कर्मणकाय कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योग-कर्मनिर्घर्षण शक्तियुक्त आत्मप्रदेशोंके परिस्पन्दनको कर्मणकाययोग कहते हैं । यह योग एक दो अथवा तीन समय तक होता है ।

भावार्थ—विग्रहगतिमें और केवलिं समुद्घातमें भी तीन समय पर्यन्त ही कर्मणकाययोग होता है; किन्तु दूसरे योगोंका ऐसा नियम नहीं है । यह बात गाथामे आये हुए तु शब्दसे सूचित होती है । यहां पर जो समय और काल ये एक ही अर्थके वाचक दो शब्द दिये हैं उससे यह भी सूचित होता है कि शेष योगोंका अव्याघातकी अपेक्षा अन्तर्मुहूर्त और व्याघातकी अपेक्षा एक

१. ततः कारणात् शरीरपर्याप्तनिमित्तौ सत्यामाहारकवर्णणाभिः आहारकशरीरयोग्यपुद्गलस्कन्धाकर्षण-शक्तिविशिष्टात्मप्रदेशपरिस्पन्दः आहारककाययोग इति ज्ञातव्यम् ॥ जी. प्र. ।

२, ३.—पद् सं १ गा. नं. १६५, १६६ ।

४. दो प्रतर वीर एक लोकपूर्ण समुद्घातकी अपेक्षा केवलसमुद्घातमें भी कर्मणयोगको तीन ही समय लगते हैं ।

समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त काल है। यह काल एक जीवकी अपेक्षासे है। किन्तु नाना जीवोकी अपेक्षा आठ अन्तर मार्गणाओको छोडकर बाकी निरन्तरमार्गणाओका सब काल है।

योगप्रवृत्तिका प्रकार बताते हैं।

वेगुच्चिय-आहारयक्रिया, ण समं पमत्तविरदम्हि ।

जोगो वि एक्ककाले, एक्केव य होदि णियमेण ॥ २४२ ॥

वेगुर्विकाहारक्रिया न सम प्रमत्तविरते ।

योगोऽपि एककाले एक एव च भवति नियमेन ॥ २४२ ॥

अर्थ—छट्टे गुणस्थानमे वैक्रियिक और आहारक शरीरकी क्रिया युगपत् नही होती और योग भी नियमसे एक कालमे एक ही होता है।

भावार्थ—योगमार्गणाके विषयमे यहाँ पर दो विशेष बातें बताई गई हैं। एक तो यह कि एक समयमें एक ही योग होता है। अर्थात् कोई भी दो या अनेक योग एक साथ नही हो सकते। किन्तु इस परसे शंका हो सकती थी कि यद्यपि दो योग एक साथ नही होते, परन्तु किसी भी एक योगके साथ दूसरे योगकी क्रिया तो हो सकती है। अतएव दूसरी बात यह स्पष्ट की गई है कि छट्टे गुणस्थानमे वैक्रियिक और आहारक ये दो क्रियाएँ भी एक साथ नही हुआ करती। इस पर से गणधरादिकोके अन्य ऋद्धियोकी क्रियाओका युगपत् होना संभव है ऐसा सूचित होता है।

योगरहित जीव कौन है और उनका स्वरूप क्या है इस बातका वर्णन करते हैं—

जेसिं ण संति जोगा, सुहासुहा पुण्णपावसंजणया ।

ते होंति अजोगिजिणा, अणोवमाणंतवलकलिया ॥ २४३ ॥

येषां न सन्ति योगाः शुभाशुभा पुण्यपापसंजनकाः ।

ते भवन्ति अयोगिजिना अनुपमानन्तवलकलिताः ॥ २४३ ॥

अर्थ—जिनके पुण्य और पापके कारणभूत शुभाशुभ योग नही हैं उनको अयोगिजिन कहते हैं। वे अनुपम और अनन्त बल करके युक्त होते हैं।

भावार्थ—अन्तिम गुणस्थानवर्ती तथा उससे अतीत आत्मा योगसे रहित है। अस्मदादिकमें बल योगके आश्रयसे ही देखने या अनुभवमे आता है। अतएव किसीको यह शंका न हो कि जो योगसे रहित है वे बलसे भी रहित होंगे। यहाँ कहा गया है कि वे इस तरहके बलसे युक्त हैं कि जो अनुपम है और अनन्त है।

शरीरमे कर्म और लोकर्मका विभाग करते हैं—

ओरालियवेगुच्चिय, आहारयतेजणामकम्मदये ।

चउणोक्कम्मसरीरा, कम्मेव य होदि कम्मइयं ॥ २४४ ॥

ओरालिकवेगुर्विकाहारकतेजोनामकर्मोदये ।

चतुर्णोकर्मशरीराणि कर्मेव च भवति कार्मणम् ॥ २४४ ॥

अर्थ—औदारिक वैक्रियिक आहारक तैजस नामकर्मके उदयसे होनेवाले चार शरीरोको नोकर्म कहते हैं और कार्मण शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाले ज्ञानावरणादिक आठ कर्मके समूहको कार्मण शरीर कहते हैं ।

भावार्थ—काय-शरीरके निमित्तसे होनेवाले आत्मप्रदेशोके परिस्पन्दनको काययोग कहा है । शरीर पाच हैं । वे दो भागोमे विभक्त हैं—कर्म ओर नोकर्म । तैजसशरीर योगमे निमित्त नहीं माना है । नोकर्ममे नो शब्दका अर्थ ईषत् और विरुद्ध होता है । औदारिकादिक कर्मोके सहायक होनेसे ईषत् कर्म या नोकर्म है । अथवा गुणोका साक्षात् धात करने और आत्माको पराधीन बनानेमे कर्मके समान काम नहीं करते, इसलिये भी नोकर्म हैं ।

औदारिक आदि शरीरोके समयप्रबद्ध आदिकी सख्याको बताते हैं—

परमाणूहिं अण्तेहि, वग्गणसण्णा हु होदि एक्का हु ।

ताहि अणताहिं णियमा, समयपवद्धो हवे एक्को ॥ २४५ ॥

परमाणुभिरनन्तैर्वर्गणासज्जा हि भवत्येका हि ।

ताभिरनन्तैर्नियमात् समयप्रबद्धो भवेदेकः ॥ २४५ ॥

अर्थ—अनन्त (अनन्तानन्त) परमाणुओकी एक वर्गणा होती है और अनन्त वर्गणाओका निम्नसे एक समयप्रबद्ध होता है ।

भावार्थ—इस गाथामें वर्गणा और समयप्रबद्धका प्रमाण बताया गया है । सिद्धराशिके अनन्तवें भाग और अभव्यराशिके अनन्तगुणे परमाणुओकी एक वर्गणा हुआ करती है और उत्तनी ही वर्गणाओका एक समयप्रबद्ध हुआ करता है । एक समयमे जितने कर्म-नोकर्मरूपमे पुद्गलस्कन्ध आत्माके साथ बधते हैं उनके समूहको समयप्रबद्ध^२ कहते हैं ।

ताण समयपवद्धा, सेट्ठिसंखेज्जभागगुणितकमा ।

णन्तेण य तेजदुगा, परं परं होदि सुहुमं खु ॥ २४६ ॥

तेषा समयप्रवद्धा श्रेण्यसंख्येयभागगुणितक्रमा ।

अनन्तेन च तेजोद्विका परं परं भवति सूक्ष्मं खलु ॥ २४६ ॥

अर्थ—औदारिक वैक्रियिक आहारक इन तीन शरीरोके समयप्रबद्ध उत्तरोत्तर क्रमसे श्रेणिके असंख्यातवें भागसे गुणित हैं और तैजस तथा कार्मण शरीरोके समयप्रबद्ध अनन्तगुणे हैं । किन्तु ये पांचों ही शरीर उत्तरोत्तर सूक्ष्म हैं ।

भावार्थ—औदारिकसे वैक्रियिकके और वैक्रियिकसे आहारकके समयप्रबद्ध श्रेणिके असंख्यातवें भाग गुणित हैं । किन्तु आहारकसे तैजसके अनन्तगुणे और तैजससे कार्मणशरीरके समयप्रबद्ध

१ यद्यपि पुद्गलकी संख्याताणुवर्गणा और असंख्याताणुवर्गणा भी होती हैं । परन्तु यहा शरीरके प्रकरणमें तद्योग्य वर्गणाओका ही ग्रहण अभीष्ट है ।

२. समये समयेन वा कर्मनोकर्मतया आत्मना प्रबध्यते स्म य. पुद्गलस्कन्ध स समयप्रबद्धः ।

अनन्तगुणे है । इस तरह समयप्रवद्धोंकी सख्याके अधिक अधिक होनेपर भी ये पाँचो ही शरीर उत्तरोत्तर सूक्ष्म सूक्ष्म है ^१ ।

औदारिकादिक शरीरोके समयप्रवद्ध और वर्गणाओंका अवगाहनप्रमाण बताते है—

ओगाहणाणि^१ ताणं, समयपत्रद्वाण वग्गणाणं च ।

अंगुलअसखभागा, उवरुवरिमसंखगुणहीणा ॥ २४७ ॥

अवगाहन नि तेषा समयप्रवद्धाना वर्गणाना च ।

अंगुलासख्यभागा उपयु^२परि असख्यगुणहीनानि ॥ २४७ ॥

अर्थ—इन शरीरोके समयप्रवद्ध और वर्गणोंकी अवगाहनाका प्रमाण सामान्यसे घनागुलके असख्यातवे भाग है, किन्तु विशेषतया आगे आगेके शरीरोके समयप्रवद्ध और वर्गणाओकी अवगाहनाका प्रमाण क्रमसे असख्यातगुणा असख्यातगुणा होन है ।

भावार्थ—औदारिकसे वैक्रियिक और वैक्रियिकसे आहारक तथा आहारकसे तैजस एवं तैजससे कामाणि शरीरके समयप्रवद्ध और उनकी वर्गणाओकी अवगाहना सूच्यगुलके असख्यातवे भागसे गुणित रूपसे उत्तरोत्तर छोटी छोटी होती गई है ।

इस ही प्रमाणको माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव भी कहते है—

तत्समयवद्धवग्गणओगाहो सूइअंगुलासंख- ।

भागहिदविदअंगुलमुवरुवरिं तेण भजिदकमा ॥ २४८ ॥

तत्समयवद्धवर्गणावगाह सूच्यगुलासंख्य- ।

भागहितवन्दागुलमुपर्युपरि तेन भजितक्रमाः ॥ २४८ ॥

अर्थ—औदारिकादि शरीरोके समयप्रवद्ध तथा वर्गणाओका अवगाहन सूच्यगुलके असख्यातवे भागसे भक्त घनागुलप्रमाण है और पत्रं पूर्वकी अपेक्षा आगे आगेकी अवगाहना क्रमसे असख्यात-गुणी असख्यातगुणी होन है ।

विस्सोपचयका स्वरूप बताते हैं—

जीवादो णंतगुणा, पडिपरमाणुभिह विस्सोपचया ।

जीवेण य समवेदा, एकैकैकं पडि समाणा हु ॥ २४९ ॥

जीवतोऽनन्तगुणाः प्रतिपरमाणौ विस्सोपचया ।

जीवेन च समवेता एकैक प्रति समाणा हि ॥ २४९ ॥

अर्थ—पूर्वोक्त कर्म और नोकर्मके प्रत्येक परमाणुपर समान सख्याको लिए हुए जीवराशिसे अनन्तगुणे विस्सोपचयरूप परमाणु जीवके साथ सम्बद्ध है ।

१. तत्त्वार्थसूत्र अ २, सूत्र न. ३७, ३८, ३९ ।

२. इस गाथाको सङ्कतव्याख्या श्रीमदभयचन्द्रसूरिने और हिंदीभाषा टीका विद्वद्वयं श्रीटोडरमल्लजीने की है, इसलिये हमने भी इसको यहाँपर लिख दिया है । किन्तु केशववर्णी की टीकामें इसकी व्याख्या हमारे देखनेमें नहीं आई है ।

भावार्थ—जीवके प्रत्येक प्रदेशोके साथ जो कर्म और नोकर्म बंधे हैं, उन कर्म और नोकर्मके प्रत्येक परमाणुके साथ जीवराशिसे अनन्तानन्तगुणे विस्रसोपचयपरमाणु भी सम्बद्ध हैं जो कर्मरूप या नोकर्मरूप तो नहीं हैं, किन्तु कर्मरूप या नोकर्मरूप होनेके लिये उम्मेदवार हैं। उन परमाणुओको विस्रसोपचय^१ कहते हैं।

कर्म और नोकर्मके उत्कृष्ट संचयका स्वरूप तथा स्थान बताते हैं।

उक्कस्सट्ठिदिचरिमे, सगसगउक्कस्ससंचओ होदि ।

पणदेहाणं वरजोगादिससामग्गिसहियाणं ॥ २५० ॥

उत्कृष्टस्थितिचरमे स्वकस्वकोत्कृष्टसचयो भवति ।

पञ्चदेहाना वरयोगादिस्वसामाग्रेसहितानाम् ॥ २५० ॥

अर्थ—उत्कृष्ट योगको आदि लेकर जो जो सामग्री तत्तत् कर्म या नोकर्मके उत्कृष्ट संचयमे कारण है उस उस सामग्रीके मिलनेपर औदारिकादि पांचो ही शरीरवालोके उत्कृष्ट स्थितिके अन्तसमयमे अपने अपने कर्म और नोकर्मका उत्कृष्ट संचय होता है।

भावार्थ—स्थितिके प्रथम समयसे लेकर प्रतिसमय समयप्रवद्धका वच होता है और उसके एक एक निपेककी निर्जरा होती है, वाकीके निपेककोका प्रतिसमय संचय होता जाता है। इस प्रकार उन शेष समयोमे शेष निपेकोका संचय होते होते स्थितिके अन्त समयमे आयु कर्मको छोड़कर शेष कर्म और नोकर्मका उत्कृष्ट संचय होता है। इसका प्रमाण डेढ गुणहानिके साथ समयप्रवद्धका गुणा करनेपर जो हो उतना हुआ करता है। तथा यह संचय उत्कृष्ट योगादिक अपनी अपनी सामग्रीके मिलनेपर पांचो शरीरवालोके होता है।

उत्कृष्ट सचयकी सामग्रीविशेषको श्रीमात्रवचन्द्र त्रैविद्यदेव बताते हैं—

आवासया हु भवअद्वाउस्सं जोगसंकिलेसो य ।

ओकट्ठुक्कट्टणगा, छच्चेदे गुणिदकम्मसे ॥ २५१ ॥

आवश्यकानि हि भवाद्वा आयुष्यं योगसंक्लेशो च ।

अपकर्षणोत्कर्षणके षट् चैते गुणितकर्मांशे ॥ २५१ ॥

अर्थ—कर्मोंका उत्कृष्ट संचय करनेके लिये प्रवर्तमान जीवके उनका उत्कृष्ट संचय करनेके लिये ये छह आवश्यक कारण होते हैं—भवाद्वा, आयुष्य, योग, संक्लेश, अपकर्षण, उत्कर्षण।

पांच शरीरोको उत्कृष्ट स्थितिका प्रमाण बताते हैं—

पल्लतियं उवहीणं, तेत्तीसंतोमुहुत्त उवहीणं ।

छावट्ठो कम्मट्ठिदि, वंधुक्कस्सट्ठिदी ताणं ॥ २५२ ॥

पल्यत्रयमुदधीनां त्रयस्त्रिंशदन्तमुहूर्तं उदधीनाम् ।

षट्षष्टि कर्मस्थितिर्वन्धोत्कृष्टस्थितिस्तेषाम् ॥ २५२ ॥

१. विस्रसा-स्वभावेन-आत्मपरिणामनिरोपेक्षतयैव उपचीयन्ते-तत्तत्कर्मनोकर्मपरमाणुस्तिग्ध-रूक्षत्वगुणेन प्रतिपद्यन्ते इति विस्रसोपचया । कर्मनोकर्मपरिणतिरहितपरमाणवः ।

अर्थ—औदारिक शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्य, वैक्रियिक शरीरकी तेतीस सागर, आहारक शरीरकी अन्तमुहूर्त, तैजस शरीरकी छयासठ सागर है। कर्मण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति उतनी ही समझनी चाहिये जितनी कि कर्मोंके स्थितिवंध प्रकरणमे बताई गई है। वह सामान्यतया तो सत्तर कोडाकोडी सागर है किन्तु विशेषरूपसे ज्ञानावरण दर्शनावरण वेदनीय और अन्तराय कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागर है। मोहनीयकी सत्तर कोडाकोडी सागर, नाम मोत्रकी बीस कोडाकोडी सागर और आयु कर्मकी केवल तेतीस सागर उत्कृष्ट स्थिति है।

पांच शरीरोको उत्कृष्ट स्थितिके गुणहानि आयामका प्रमाण बताते हैं—

अंतोमुहुत्तमेत्तं, गुणहाणी होदि आदिमतिगाणं ।

पल्लासखेज्जदिमं, गुणहाणी तेजकम्माणं ॥ २५३ ॥

अन्तमुहूर्तमात्रा गुणहानिर्भवति आदिमत्रिकाणाम् ।

पल्यासख्याता गुणहानिस्तेजःकर्मणो ॥ २५३ ॥

अर्थ—औदारिक, वैक्रियिक और आहारक इन तीन शरीरोमेसे प्रत्येककी उत्कृष्ट स्थिति संबंधी गुणहानि तथा गुणहानि आयामका प्रमाण अपने अपने योग्य अन्तमुहूर्तमात्र है। और तैजस तथा कामीण शरीरकी उत्कृष्ट स्थितिसम्बन्धी गुणहानिका प्रमाण यथायोग्य पल्यके असख्यातवें भागमात्र है।

भावार्थ—नानागुणहानि और गुणहानि आयामके प्रमाणकी न्यूनाधिकता समयप्रबद्धमे पड़नेवाली कर्म-नोकर्मकी स्थितिके अनुसार हुआ करती है। फलतः इन तीन शरीरोके समयप्रबद्धमे पड़नेवाली उत्कृष्ट स्थितिके अनुसार ही उनका प्रमाण भी यथायोग्य न्यूनाधिक अन्तमुहूर्त मात्र हुआ करता है, क्योंकि औदारिककी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्य, वैक्रियिककी ३३ सागर और आहारककी अन्तमुहूर्त मात्र है। किन्तु तैजस शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति छयासठ सागर और कर्मण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति दर्शनमोहकी अपेक्षा सत्तर कोडाकोडी सागर है। अतएव इनकी गुणहानिका प्रमाण भी सामान्यतया पल्यके असख्यातवे भागमात्र किन्तु विशेषतया न्यूनाधिक प्रमाण ही समझना चाहिये।

औदारिक आदि शरीरोके समयप्रबद्धका बंध उदय और सत्त्व अवस्थामें द्रव्य प्रमाण कितना रहता है सो बताते हैं—

एकं समयप्रबद्धं, वंधदि एकं उदेदि चरिमम्भि ।

गुणहाणीण दिवद्धं, समयप्रबद्धं हवे सत्तं ॥ २५४ ॥

एकं समयप्रबद्धं बध्नाति एकमुदेति चरमे ।

गुणहानीनां द्वयधं समयप्रबद्धं भवेत् सत्त्वम् ॥ २५४ ॥

अर्थ—प्रतिसमय एक समयप्रबद्धका बंध होता है और एक ही समयप्रबद्धका उदय होता है। किन्तु फिर भी अन्तमें कुछ कम डेढ गुणहानिगुणित समयप्रबद्धोंकी सत्ता रहती है।

भावार्थ—पांचों शरीरोमेसे तैजस और कर्मण शरीरका तो प्रतिसमय बंध उदय सत्त्व पाया जाता है, क्योंकि इन दोनोंके समयप्रबद्धका बंध उदय प्रतिसमय होता है, तथा किसी विवक्षित

समयप्रवद्धके चरम निपेकके समयमे डेढ़ गुणहानिगुणित समयप्रवद्धोंकी सत्ता रहती है; परन्तु औदारिक और वैक्रियिक शरीरके समयप्रवद्धोमे कुछ विशेषता है। वह इस प्रकार है कि जिस समयमे शरीर ग्रहण किया जाता है उस समयमे वधको प्राप्त होनेवाले समयप्रवद्धके प्रथम निपेकका उदय होता है और द्वितीय आदि समयोमे द्वितीय आदि निपेकोका उदय होता है। दूसरे समयमे वधको प्राप्त होनेवाले समयप्रवद्धका प्रथम निपेक तथा साथही प्रथम समयमे वद्ध समयप्रवद्धका द्वितीय निपेक भी उदित होता है। इस ही तरह तृतीय आदि समयोका हिसाव समझना चाहिये। इसलिये इस क्रमसे समयप्रवद्धोके निपेक शेष रहते रहते अन्तमे द्व्यर्धगुणहानिगुणित समयप्रवद्धोकी सत्ता रह जाती है। आहारक शरीरके विषयमे विशेषता है वह यह कि उसका जो अन्तर्मुहूर्त प्रमाण स्थिति काल है उसके प्रथम समयसे लेकर अन्त समयमे कुछ कम डेढ़ गुणहानि गुणित समयप्रवद्ध मात्र द्रव्यका उदय और सत्त्व संचय युगपत् हुआ करता है।

औदारिक और वैक्रियिक शरीरमे पाई जानेवाली विशेषताको बताते हैं—

णवरि य दुसरीराणं, गलिदवसेसाउमैत्तिदिबंधो ।

गुणहाणीण दिवद्धं, संचयमुदयं च चरिमग्धि ॥ २५५ ॥

नवरि च द्विशरीरयोर्गलितावशेषायुर्मात्रस्थितिवंध. ।

गुणहानीनां द्व्यर्धं संचयमुदय च चरमे ॥ २५५ ॥

अर्थ—औदारिक और वैक्रियिक शरीरमे यह विशेषता है कि इन दोनों शरीरोंके वध्यमान समयप्रवद्धोकी स्थिति भुक्त आयुसे अवशिष्ट आयुकी स्थितिप्रमाण हुआ करती है और इनका आयुके अन्त्य समयमे डेढ़ गुणहानिमात्र उदय तथा संचय रहता है।

भावार्थ—शरीरग्रहणके प्रथम समयमे वंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रवद्धकी स्थिति पूर्ण आयुप्रमाण होती है और दूसरे समयमे वंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रवद्धकी स्थिति एक समय कम आयुप्रमाण और तीसरे समयमे वंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रवद्धकी स्थिति दो समय कम आयु प्रमाण होती है। इस ही प्रकार आगेके समयप्रवद्धोकी स्थिति समझना चाहिये। इस क्रमके अनुसार अन्त्य समयमे वंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रवद्धकी स्थिति एक समयमात्र होती है।

आयुके प्रथम समयसे लेकर अन्त्य समय पर्यन्त वंधनेवाले समयप्रवद्ध आयुपर्यन्त ही रह सकते हैं। उनकी स्थिति आयुके अन्तिम समयके अनन्तर नहीं रह सकती। यही कारण है कि वर्तमान आयुके अन्त्य समयमे कुछ कम डेढ़ गुणहानिमात्र समयप्रवद्धोंका युगपत् उदय तथा संचय रहा करता है। देव नारकियोंके वैक्रियिक शरीर और मनुष्य तिर्यंचोंके औदारिक शरीरमें यही क्रम पाया जाता है।

किस प्रकारकी आवश्यक सामग्रीसे युक्त जीवके किस स्थानपर औदारिक शरीरका उत्कृष्ट संचय होता है यह बताते हैं—

ओरालियवरसंचं, देवुत्तरकुरुवजादजीवस्स ।

तिरियमणुस्सस्स हवे, चरिमदुचरिमे त्तिपल्लाठिदिगस्स ॥ २५६ ॥

ओरारिकवरसंचयं देवोत्तरकुरुजातजीवस्य ।

तिर्यग्मनुष्यस्य भवेत् चरमद्विचरमे त्रिपल्यस्थितिकस्य ॥ २५६ ॥

अर्थ—तीन पल्यकी स्थितिवाले देवकुरु तथा उत्तरकुरुमे उत्पन्न होनेवाले तिर्यच और मनुष्योके चरम तथा द्विचरम समयमे औदारिक शरीरका उत्कृष्ट सचय होता है।

वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट संचयका स्थान बताते हैं—

वेगुन्वियवरसंचं, वावीससमुद्धारणदुगम्हि ।

जम्हा वरजोगस्स य, वारा अणत्थ ण हि बहुगा ॥ २५७ ॥

वैगुविकवरसंचय द्वाविशतिसमुद्धारणद्विके ।

यस्मात् वरयोगस्य च वारा अन्यत्र न हि बहुकाः ॥ २५७ ॥

अर्थ—वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट सचय, बाईस सागरकी आयुवाले आरण और अच्युत स्वर्गके ऊपरके विमानोमे रहनेवाले देवोंके ही होता है, क्योंकि वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट योग तथा उसके योग्य दूसरी सामग्रियाँ अन्यत्र अनेकवार नहीं होती।

भावार्थ—आरण अच्युत स्वर्गके उपरितन विमानोमे रहनेवाले देवोंके ही, जिनकी आयु बाईस सागरकी है, वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट योग तथा दूसरी सामग्री अनेक वार होती है, इसलिये इन देवोंके ही वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट सचय होता है। अर्थात् वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट योग बहुत वार अन्यत्र नहीं पाये जाते तथा तद्योग्य अन्य सामग्री भी दूसरी जगह नहीं पाई जाती, अतएव वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट संचय यही पर हुआ करता है, न ऊपर तथा नीचेके पटलोमे और न नरकोमे ही वह पाया जाता है।

तैजस तथा कार्मणके उत्कृष्ट सचयका स्थान बताते हैं—

तेजासरीरजेडुं, सत्तमचरिमम्हि विदियवारस्स ।

क्म्मस्स वि तत्थेव य, णिरये बहुवारभमिदस्स ॥ २५८ ॥

तैजसशरीरज्येष्ठ सप्तमचरमे द्वितीयवारस्य ।

कार्मणस्यापि तत्रैव च निरये बहुवारभ्रमितस्य ॥ २५८ ॥

अर्थ—तैजस शरीरका उत्कृष्ट सचय सप्तम पृथिवीमे दूसरी वार उत्पन्न होनेवाले जीवके होता है और कार्मण शरीरका उत्कृष्ट सचय अनेक वार नरकोमे भ्रमण करके सप्तम पृथिवीमे उत्पन्न होनेवाले जीवके होता है। आहारक शरीरका उत्कृष्ट सचय आहारक शरीरका उत्थान करनेवाले प्रमत्तविरतके ही होता है।

भावार्थ—ऊपर उत्कृष्ट सचय करनेमे कारणभूत छह आवश्यक बताये गये हैं। भवाद्धा, आयुष्य, योग, सक्लेश, अपकर्षण और उत्कर्षण। इनको भी यहापर यथायोग्य समझकर घटित कर लेना चाहिये। भवसम्बन्धी कालके प्रमाणको भवाद्धा, आयुके प्रमाणको आयुष्य, योगका अर्थ प्रसिद्ध है। तीन प्रकारके योगोमे से यथासम्भव कोई भी योगका स्थान होना चाहिये। संक्लेशसे अभिप्राय कषायकी तीव्रतासे है। उपरितन निषेकोके परमाणुओको नीचेके निषेकोमे मिलानेको अपकर्षण और नीचेके निषेकोके परमाणुओको उपरितन निषेकोमे मिलानेका नाम उत्कर्षण है। इस तरह ये छह आवश्यक हैं जिनको कि उत्कृष्ट सचयके सम्बन्धमें यथायोग्य समझ लेना चाहिये।

योगमार्गणामे जीवोंकी संख्याको बताते हैं—

वादरपुष्पा तेज, सगरासीए असंखभागमिदा ।

विक्रियारियसत्तिजुत्ता, पल्लासंखेज्जया वाऊ ॥ २५९ ॥

वादरपूर्णा तैजसाः स्वकराशेरसंख्यभागमिताः ।

विक्रियाशक्तियुक्ताः पल्यासंख्याता वायव ॥ २५९ ॥

अर्थ—वादर पर्याप्तक तैजसकायिक जीवोका जितना प्रमाण है उनमें असंख्यातवें भाग-प्रमाण विक्रिया शक्तिसे युक्त हैं और वायुकायिक जितने जीव हैं उनमें पल्यके असंख्यातवे भाग विक्रियाशक्तिसे युक्त हैं ।

भावार्थ—घनावलिके असंख्यातवे भागप्रमाण सम्पूर्ण वादर पर्याप्त, तैजस जीवोका प्रमाण है । उनमें असंख्यातवे भाग विक्रिया शक्तिवाले जीवोका प्रमाण है । तथा लोकके असंख्यातवें भाग वादर पर्याप्त वातकायिक जीव हैं । उनमें पल्यके असंख्यातवे भाग विक्रियाशक्तिवाले जीव हैं ।

पल्लासंखेज्जाहयविंदंगुलगुणितसेढिमेत्ता हु ।

वेगुन्वियपंचक्खा, भोगभुमा पुह विगुव्वन्ति ॥ २६० ॥

पल्यासंख्याताहतवृन्दांगुलगुणितश्रेणिमात्रा हि ।

वैगूर्विकपञ्चाक्षा भोगभूमाः पृथक् विगूर्वन्ति ॥ २६० ॥

अर्थ—पल्यके असंख्यातवे भागसे अभ्यस्त (गुणित) घनांगुलका जगच्छ्रेणीके साथ गुणा करने पर जो लब्ध आवे उतने ही पर्याप्त पचेन्द्रिय तिर्यंचो और मनुष्योमें वैक्रियिक योगके धारक हैं । और भोगभूमिया तिर्यंच तथा मनुष्य कर्मभूमियाओमें चक्रवर्ती पृथक् विक्रिया भी करते हैं ।

भावार्थ—विक्रिया दो प्रकारकी होती है, एक पृथक् विक्रिया दूसरी अपृथक् विक्रिया । अपने शरीरके सिवाय दूसरे शरीरादिक बनाना इसको पृथक् विक्रिया कहते हैं । और अपने शरीरके ही अनेक आकार बनाना इसको अपृथक् विक्रिया कहते हैं । इन दोनों प्रकारकी विक्रियाके धारक तिर्यंच तथा मनुष्योकी संख्या ऊपर कही गई है । यहाँपर कर्मभूमिजोमें चक्रवर्तीकी पृथक् विक्रिया बताई है, इससे शेष कर्मभूमिजोके अपृथक् विक्रियाका होना ही प्रमाणित होता है ।

देवेहिं सादिरेया, तिजोगिणो तेहिं हीणतसपुष्णा ।

वियजोगिणो तदूणा, संसारी एक्कजोगा हु ॥ २६१ ॥

देवैः सातिरेकाः त्रियोगिनस्तैर्हीनाः त्रसपूर्णाः ।

द्वियोगिनस्तदूना संसारिणः एकयोगा हि ॥ २६१ ॥

अर्थ—देवोसे कुछ अधिक त्रियोगियोका प्रमाण है । पर्याप्त त्रसराशिसे त्रियोगियोका घटानेपर जो शेष रहे उतना द्वियोगियोका प्रमाण है । संसारराशिसे द्वियोगी तथा त्रियोगियोका प्रमाण घटानेमें एकयोगियोका प्रमाण निकलता है ।

१. दोहागाने में भोगभूमिजोके उमान चक्रवर्तीके भी पृथक् विक्रिया बताई है । किन्तु मायाके फल नष्टमें यह अर्थ निकलता है पर त्रसारी सम्बन्धमें नहीं जाता । यह विशेष व्याख्यान हो सकता है ।

भावार्थ—नारको^१ देव^२ सजीपचेन्द्रिय तिर्यच^३ पर्याप्त मनुष्य^४ इनका जितना प्रमाण है उतना ही त्रियोगियोंका प्रमाण है। त्रसराशिमसे^५ त्रियोगियोंका प्रमाण घटानेपर द्वियोगियोंका और संसारराशिमसे^६ त्रियोगी तथा द्वियोगियोंका प्रमाण घटानेपर एकयोगियोंका प्रमाण निकलता है।

अंतोमुहुत्तमेत्ता चउमणजोगा क्रमेण संखगुणा ।

तज्जोगो सामण्णं चउवचिजोगा तदो दु संखगुणा ॥ २६२ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रा चतुर्भनोयोगा क्रमेण सख्यगुणाः ।

तद्योग सामान्य चतुर्वचोयोगा ततस्तु संख्यगुणा ॥ २६२ ॥

अर्थ—सत्य असत्य उभय अनुभय इन चार मनोयोगोमे प्रत्येकका काल यद्यपि अन्तर्मुहूर्त-मात्र है तथापि पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका काल क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है और चारोकी जोड़का जितना प्रमाण है उतना सामान्य मनोयोगका काल है। इस प्रकार चारो मनोयोगोके जोड़का जितना प्रमाण है उससे संख्यातगुणा काल चारो वचनयोगोका है। और प्रत्येक वचनयोगका काल भी अन्तर्मुहूर्त है। तथा पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका प्रमाण संख्यातगुणा संख्यातगुणा है। और चारोके जोड़का प्रमाण भी अन्तर्मुहूर्त है।

तज्जोगो सामण्णं काओ संखाहदो तिजोगमिदं ।

सव्वसमासविभजिदं सगसगगुणसंगुणे दु सगरासी ॥ २६३ ॥

तद्योग सामान्य काय संख्याहत त्रियोगमित्तम् ।

सर्वसमासविभक्त स्वकस्वकगुणसंगुणे तु स्वकराशिः ॥ २६३ ॥

अर्थ—चारो वचनयोगोके जोड़का जो प्रमाण हो वह सामान्य वचनयोगका काल है। इससे संख्यातगुणा काययोगका काल है। तीनों योगोके कालको जोड़ देनेसे जो समयोका प्रमाण हो उसका पूर्वोक्त त्रियोगीजीवराशिम भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागसे अपने अपने कालके समयोसे गुणा करने पर अपनी अपनी राशिका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि सत्यमनोयोगका काल सबसे कम होनेके कारण एक अन्तर्मुहूर्त है और यही गुणाकारके संख्यातका प्रमाण ४ है तो असत्य उभय अनुभय मनोयोगके कालका प्रमाण क्रमसे ४, १६, ६४ अन्तर्मुहूर्त होगा और सबका जो ८५ होगा।

इसी प्रकार वचनयोगके सत्य असत्य उभय अनुभय वचनयोगका भी काल क्रमसे ८५ × ४, ८५ × १६, ८५ × ६४, ८५ × २५६ अन्तर्मुहूर्त तथा सबका जोड़ ८५ × ३४० अन्तर्मुहूर्त और काययोगका काल ८५ × १३६० होगा। इन सबके मिलानेसे तीनों योगोके जोड़का काल ८५ × १७०१ अन्तर्मुहूर्तमात्र होता है। इसके जितने समय हो उनका त्रियोगीजीवोंके प्रमाणमें भाग दीजिये। लब्ध एक भागके साथ सत्यमनोयोगोके कालके जितने समय हैं उनका गुणा कीजिये जो लब्ध आवे वह सत्यमनोयोगवाले जीवोंका प्रमाण है। इस ही प्रकार असत्यमनोयोगीसे लेकर काययोगी पर्यन्त जीवोमे प्रत्येकका प्रमाण समझना। इस अंक संदृष्टिके अनुसार अर्थ संदृष्टिमे

१ से ६ इनका प्रमाण जाननेके लिये देखो क्रमसे गायान. १५३, १६३, १५५-२६१-२६३, १५७-

१५८, १४८, १५५।

भी सत्यमनोयोगसे काययोगवालोतकका उत्तरोत्तर संख्यातगुणा सख्यातगुणा प्रमाण समझ लेना चाहिये ।

कर्मोरालियमिस्सयओरालद्धासु संचिदअणता ।

कर्मोरालियमिस्सयओरालियजोगिणो जीवा ॥ २६४ ॥

कार्मणीदारिकमिश्रकौरालाद्धासु संचितानन्ताः ।

कार्मणीरालिकमिश्रकौरालिकयोगिनो जीवाः ॥ २६४ ॥

अर्थ—कार्मणकाययोग औदारिकमिश्रयोग तथा औदारिककाययोगके समयमें एकत्रित होनेवाले कार्मणयोगी औदारिकमिश्रयोगी तथा औदारिकाययोगी जीव अनन्तानन्त हैं ।

इस ही अर्थको स्पष्ट करते हैं—

समयत्तयसंखावलिखसंखगुणावलिसमासहिदरासी ।

सगगुणगुणिदे थोवो असंखसंखाहदो कमसो ॥ २६५ ॥

समयत्रयसख्यावलिखसख्यगुणावलिसमासहितराशिम् ।

स्वकगुणगुणितं स्तोकः असख्यसख्याहृतः क्रमशः ॥ २६५ ॥

अर्थ—कार्मणकाययोगका काल तीन समय, औदारिकमिश्रयोगका काल संख्यात आवली, औदारिक काययोगका काल संख्यात गुणित (औदारिकमिश्रके कालसे) आवली है । इन तीनोंको जोड़ देनेसे जो समयका प्रमाण हो उसका एकयोगीजीवराशिमें भाग देनेसे लब्ध एक भागके साथ कार्मणकालका गुणा करने पर कर्मणकाययोगी जीवका प्रमाण निकलता है । इस ही प्रकार उसी एक भागके साथ औदारिक मिश्रकाल तथा औदारिककालका गुणा करने पर औदारिकमिश्रकाययोगी और औदारिककाययोगी जीवका प्रमाण होता है । इन तीनों तरहके जीवोंमें सबसे कम कार्मण काययोगी है उनसे असंख्यातगुणे औदारिकमिश्रयोगी हैं और उनसे संख्यातगुणे औदारिककाययोगी है ।

चार गाथाओंमें वैक्रियिकमिश्र तथा वैक्रियिककाययोगके धारक जीवोंका प्रमाण बताते हैं—

सोवक्कमाणुवक्कमकालो संखेज्जवासठिदिवाणे ।

आवलिअसंखभागो संखेज्जावलिपमा कमसो ॥ २६६ ॥

सोपक्रमानुपक्रमकालः सख्यातवर्षस्थितिवाने ।

आवल्यसंख्यभाग. संख्यातावलिप्रम क्रमशः ॥ २६६ ॥

अर्थ—संख्यात वर्षकी स्थितिवाले उसमें भी प्रधानतया जघन्य दश हजार वर्षकी स्थितिवाले व्यन्तर देवका सोपक्रम तथा अनुपक्रम काल क्रमसे आवलीके असंख्यातवर्ष भाग और संख्यात आवली प्रमाण है ।

भावार्थ—उत्पत्तिरहित कालको सोपक्रम काल कहते हैं । और उत्पत्तिरहित कालको अनुपक्रम काल कहते हैं । यदि व्यन्तर देव निरन्तर उत्पन्न हो तो आवलीके असंख्यातवर्ष भागमात्र-कालपर्यन्त उत्पन्न होते ही रहे । यदि कोई भी व्यन्तर देव उत्पन्न न हो तो ज्यादेसे ज्यादे संख्यात आवलीमात्र काल पर्यन्त (बारह मुहूर्त) उत्पन्न न हों पीछे कोई न कोई उत्पन्न हो ही ।

तर्हि सन्वे सुद्धसला सोवक्रमकालदो दु संखगुणा ।

तत्तो संखगुणुणा अपुण्णकालम्हि सुद्धसला ॥ २६७ ॥

तस्मिन् सर्वा शुद्धशलाकाः सोवक्रमकालतस्तु संख्यगुणा ।

ततः संख्यागुणोना अपूर्णकाले शुद्धशलाकाः ॥ २६७ ॥

अर्थ—जघन्य दश हजार वर्षकी स्थितिमे अनुपक्रमकालको छोडकर पर्याप्त तथा अपर्याप्त कालसम्बन्धी सोपक्रम कालकी शलाकाओका प्रमाण सोपक्रमकालके प्रमाणसे सख्यात गुणा है और इससे संख्यातगुणा कम अपर्याप्तकालसम्बन्धी सोपक्रमकालकी शलाकाओका प्रमाण है ।

भावार्थ—स्थितिके प्रमाणमे जितनो वार सोपक्रम कालका सम्भव हो उसको शलाका कहते हैं । अनुपक्रम कालको छोडकर बाकोके पर्याप्त अपर्याप्त समयमे इन सब शुद्ध शलाकाओका प्रमाण सोपक्रम कालके प्रमाण आवलीके असंख्यातवर्षे भागसे संख्यातगुणा है । तथा इससे सख्यातगुणा कम अपर्याप्तकालकी सोपक्रम शलाकाओका प्रमाण है ।

तं सुद्धसलागाहिद्विगियरासिमपुण्णकाललद्धाहि ।

सुद्धसलागाहिं गुणे वेंतरवेगुव्वमिस्सा हु ॥ २६८ ।

त शुद्धशलाकाहितनिजरशिमपूर्णकाललब्धाभि ।

शुद्धशलाकाभिर्गुणे व्यन्तरवैगूर्वमिश्रा हि ॥ २६८ ॥

अर्थ—पूर्वोक्त व्यन्तर देवोके प्रमाणमे उपर्युक्त सर्व कालसम्बन्धी शुद्ध उपक्रम शलाका प्रमाणका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपर्याप्त-काल-सम्बन्धी शुद्ध उपक्रम शलाकाके साथ गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतने ही वैक्रियिकमिश्रयोगके धारक व्यन्तरदेव समझने चाहिये ।

भावार्थ—संख्यात वर्षकी स्थितिवाले व्यन्तर देव अधिक उत्पन्न होते हैं इसलिये उनकी ही मुख्यतासे यहाँ यह प्रमाण बताया है ।

तहि सेसदेवणारयमिस्सजुदे सन्वमिस्सवेगुव्वं ।

सुरणिरयकायजोगा, वेगुव्वियकायजोगा हु ॥ २६९ ॥

तस्मिन् शेषदेवनारकमिश्रयुते सर्वमिश्रवैगूर्वम् ।

सुरनिरयकाययोगा वैगूर्विककाययोगा हि ॥ २६९ ॥

अर्थ—वैक्रियिक मिश्र काययोगके धारक उक्त व्यन्तरोके प्रमाणमे शेष भवनवासी, ज्योतिषी, वैमानिक और नारकियोके मिश्र काययोगवालोका प्रमाण मिलानेसे सम्पूर्ण मिश्र वैक्रियिक काययोगवालोका प्रमाण होता है । और देव तथा नारकियोके काययोगवालोका प्रमाण मिलानेसे समस्त वैक्रियिक काययोगवालोका प्रमाण होता है ।

आहारककाययोगी तथा आहारकमिश्रयोगियोका प्रमाण बताते हैं—

आहारकायजोगा, चउवण्णं होंति एकसमयम्हि ।

आहारमिस्सजोगा, सत्तावीसा दु उक्कस्सं ॥ २७० ॥

आहारकाययोगाः चतुष्पञ्चाशत् भवन्ति एकसमये ।

आहारमिश्रयोगाः सप्तविंशतिस्तूत्कृष्टम् ॥ २७० ॥

अर्थ—एक समयमे आहारककाययोगवाले जीव अधिकसे अधिक चीअन होते हैं और आहारक-मिश्रयोगवाले जीव अधिकसे अधिक सत्ताइस होते हैं । यहाँपर जो उत्कृष्टशब्द है वह मध्यदीपक है ।

भावार्थ—जिस प्रकार देहलीपर रक्खा हुआ दीपक बाहर और भीतर दोनों जगह प्रकाश करता है उस ही प्रकार यह शब्द भी पूर्वोक्त तथा जिसका आगे वर्णन करेंगे ऐसी दोनों ही सख्याओको उत्कृष्ट अपेक्षा समझना यह सूचित करता है ।

इति योगमार्गणाधिकारः ॥

अथ वेदमार्गणा ५

क्रमप्राप्त वेदमार्गणाका निरूपण करते हैं—

पुरिसिच्छिसंदवेदोदयेण पुरिसिच्छिसंदओ भावे ।

णामोदयेण द्रव्ये, पाएण समा कर्हि विसमा ॥ २७१ ॥

पुरुषस्त्रीषण्ठवेदोदयेन पुरुषस्त्रीषण्ठाः भावे ।

नामोदयेन द्रव्ये प्रायेण समा. क्वचिद् विषमा ॥ २७१ ॥

अर्थ—पुरुष स्त्री और नपुंसक वेदकर्मके उदयसे भावपुरुष भावस्त्री भावनपुंसक होता है । और नामकर्मके उदयसे द्रव्यपुरुष द्रव्यस्त्री द्रव्यनपुंसक होता है । सो यह भाववेद और द्रव्यवेद प्रायः करके समान होता है, परन्तु कहीं कहीं विषम भी होता है ।

भावार्थ—वेदनामक नोकषायके उदयसे जीवके भाववेद होता है, और निर्माण नामकर्म सहित आगोपागनामकर्मके उदयसे द्रव्यवेद होता है । ये दोनों ही वेद प्रायः करके तो समान ही होते हैं, अर्थात् जो भाववेद वही द्रव्यवेद और जो द्रव्यवेद वही भाववेद । परन्तु कहीं कहीं विषमता भी हो जाती है, अर्थात् भाववेद दूसरा और द्रव्यवेद दूसरा । यह विषमता देवगति और नरकगतिमे तो सर्वथा नहीं पाई जाती । मनुष्य और तिर्यग्गतिमे जो भोगभूमिज है उनमें भी नहीं पाई जाती । वाकीके तिर्यग् मनुष्योमे क्वचित् वैषम्य भी पाया जाता है ।

वेदस्सुदीरणाए, परिणामस्स य हवेज्ज संमोहो ।

संमोहेण ण जाणदि, जीवो हि गुणं व दोपं वा ॥ २७२ ॥

वेदस्योदीरणायां परिणामस्य च भवेत् संमोहः ।

समोहेन न जानाति जीवो हि गुणं वा दोषं वा ॥ २७२ ॥

अर्थ—वेद नोकषायके उदय तथा उदीरणा होनेसे जीवके परिणामोमे बड़ा भारी मोह उत्पन्न होता है और इस मोहके होनेसे यह जीव गुण अथवा दोषका विचार नहीं कर सकता ।

पुरुगुणभोगे सेदे, करेदि लोयम्मि पुरुगुणं कम्मं ।

पुरुउत्तमो य जम्हा, तम्हा सो वण्णिओ पुरिसो^१ ॥ २७३ ॥

पुरुगुणभोगे शेते करोति लोके पुरुगुणं कर्म ।

पुरुत्तमश्च यस्मात् तस्मात् स वर्णित पुरुषः^२ ॥ २७३ ॥

अर्थ—उत्कृष्ट गुण अथवा उत्कृष्ट भोगोका जो स्वामी हो, अथवा जो लोकमें उत्कृष्ट गुणयुक्त कर्मको करे, यद्वा जो स्वयं उत्तम हो उसको पुरुष कहते हैं ।

भावार्थ—उत्कृष्ट सम्यग्ज्ञानादि गुणोका वह स्वामी होता है, इन्द्र चक्रवर्ती आदि पदोंको भोगता है, चारों पुरुषार्थोंका पालन करता है, परमेष्ठिपदमे स्थित रहता है, इसलिये इसको पुरुष कहते हैं ।

छादयदि सयं दोसे, णयदो छाददि परं वि दोसेण ।

छादणसीला जम्हा, तम्हा सा वण्णिया इत्थी^३ ॥ २७४ ॥

छायदति स्वक दोषैः नयत्. छायदति परमपि दोषेण ।

छादनशीला यस्मात् तस्मात् सा वर्णिता स्त्री ॥ २७४ ॥

अर्थ—जो मिथ्यादर्शन अज्ञान असयम आदि दोषोसे अपनेको आच्छादित करे और मूढ भाषण, तिरछी चितवन आदि व्यापारसे जो दूसरे पुरुषोको भी हिंसा अन्नम्ह आदि दोषोसे आच्छादित करे, उसको अच्छादन—स्वभावयुक्त होनेसे स्त्री कहते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि तीर्थकरोको माता, या सम्यक्त्वादि गुणोसे भूषित दूसरी भी बहुत सी स्त्रियाँ अपनेको तथा दूसरोको दोषोसे आच्छादित नहीं भी करती हैं—उनमे यह लक्षण नहीं भी घटित होता है तब भी बहुलताकी अपेक्षा यह निरुक्तिसिद्ध लक्षण किया है । निरुक्तिके द्वारा मुख्यतया प्रकृति प्रत्ययसे निष्पन्न अर्थका बोधमात्र कराया जाता है ।

णेवित्थी णेव पुमं, णउंसओ उहयल्लिगवदिरित्तो ।

इड्ढावग्गिसमाणगवेदणगरुओ कल्लुसच्चित्तो^४ ॥ २७५ ॥

नैव स्त्री नैव पुमान् नपु सक उभयल्लिगव्यतिरिक्तः ।

इष्टापाकाग्निसमानकवेदनागुरुकः कलुषचित्त ॥ २७५ ॥

१ पद खं. गा. १७१ ।

२ यद्यपि शीङ् घातुका अर्थ स्वप्न है, तथाति “घातुनाभनेकार्था” इस नियमके अनुसार स्वामी, करना तथा स्थिति अर्थ मानकर पृषोदरादि गणके द्वारा तालव्य शकारको मूर्धन्य वनाकर यह शब्द सिद्ध किया गया है । पुरुषु शेते इति पुरुष इत्यादि । अथवा षोऽन्तकर्मणि इस घातुते इस शब्दकी सिद्धि समझना चाहिये । पुरु शब्दका अर्थ उत्तम होता है ।

३ पद खं १ गाथा १७० । तत्र “दोसेण यदो” इति पाठ ।

४. स्वयं परं वा दोषं स्त्रीणाति आच्छादयति इति स्त्री ।

५. णेवित्थी णेव पुमं, णउंसओ उभयल्लिगवदिरित्तो । इड्ढावग्गिसमाणगवेदणगरुओ कल्लुसच्चित्तो ॥१७२॥

पद खं. १ ।

अर्थ—जो न स्त्री हो और न पुरुष हो ऐसे दोनो ही लिंगोसे रहित जीवको नपुंसक^१ कहते हैं। इसके अवा (भट्टा) में पकती हुई ईंटकी अग्निके समान तीव्र कषाय होती है। अतएव इसका चित्त प्रतिसमय कलुषित रहता है।

वेदरहित जीवोंको बताते हैं—

तिणकारिसिद्धपागग्गिसरिसपरिणामवेदणुम्मुक्का ।

अवगयवेदा जीवा, सगसंभवगंतवरसोक्खा^२ ॥ २७६ ॥

तृणकारोषेष्टपाकाग्निसदृशपरिणावेदन्नोन्मुकाः ।

अपगतवेदा जीवा स्वकसम्भवानन्तरवरसौख्या ॥ १७६ ॥

अर्थ—तृणकी अग्नि कारीष अग्नि इष्टपाक अग्नि (अवाकी अग्नि) के समान वेदके परिणामोसे रहित जीवोंको अपगतवेद कहते हैं। ये जीव अपनी आत्मासे ही उत्पन्न होनेवाले अनन्त और सर्वोत्कृष्ट सुखको भोगते हैं।

भावार्थ—तृणकी अग्निके समान पुष्पवेदकी कषाय और कारीष-कडेकी अग्निके समान स्त्रीवेदकी कषाय तथा अवा-भट्टेकी अग्निके समान नपुंसक वेदकी कषायसे जो रहित हैं वे दुःखी नहीं हैं; किन्तु आत्मोत्थ सर्वोत्कृष्ट अनन्त सुखके भोक्ता हुआ करते हैं।

अब श्री माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव वेदमार्गणामे पांच गाथाओ द्वारा जीवसंख्याका वर्णन करते हैं—

जोइसियवाणजोणिणितिरिखपुरुसा य सण्णिणो जीवा ।

तत्तेउपम्मलेस्सा, संखगुणूणा क्रमेणेदे ॥ २७७ ॥

ज्योतिष्कवानयोनिनीतिर्यक्पुरुषाश्च सज्जिनो जीवाः ।

तत्ते जःपद्मलेस्या संख्यगुणीना क्रमेणैते ॥ २७७ ॥

अर्थ—ज्योतिषी, व्यन्तर, योनिनी तिर्यच तिर्यक् पुरुष, सज्जी तिर्यच, तेजोलेख्यावाले सज्जी तिर्यच तथा सज्जी तिर्यच पद्मलेख्यावाले जीव क्रमसे उत्तरोत्तर सख्यातगुणे संख्यातगुणे हीन हैं।

भावार्थ—६५५३६ से गुणित प्रतरागुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही ज्योतिषी जीवोंका प्रमाण है। इसमे क्रमसे संख्यातगुणा सख्यातगुणा कम करनेसे आगे आगेकी राशिका प्रमाण निकलता है।

अर्थात् ज्योतिषियोंके प्रमाणसे उत्तरोत्तर व्यन्तर, तिर्यचयोनिनी, तिर्यक् पुरुष आदिका प्रमाण क्रमसे सख्यातवै भागमात्र है।

इगिपुरिसे बत्तोसं, देवी तज्जोगमज्जिदेवोषे ।

सगगुणगारेण गुणे, पुरुसा महिला य देवेसु ॥ २७८ ॥

एकपुरुषे द्वात्रिंशद्देव्यः तज्जोगमक्तदेवोषे ।

स्वकगुणकारेण गुणे पुरुषा महिलाश्च देवेषु ॥ २७८ ॥

१. न स्त्री न पुमानिति नपुंसक ।

२. कारिसत्तण्डिवागग्गिसरिसपरिणामवेयणुम्मुक्का ॥ इति षट् खं. १ गा १७३ ॥

अर्थ—देवगतिमे एक देवकी कमसे कम बत्तीस देवियां होती हैं । इसलिये देव और देवियोंके जोड़रूप तेतीसका समस्त देवराशिमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपने अपने गुणाकारके साथ गुणा करनेसे देव और देवियोंका प्रमाण निकलता है ।

भावार्थ—समस्त देवराशिमे तेतीसका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका एकके साथ गुणा करने से देवोंका और बत्तीसके साथ गुणा करनेसे देवियोंका प्रमाण निकलता है । अर्थात् सम्पूर्ण देवराशिके ३३ भागोंमेसे एक भाग प्रमाण पुरुषवेदी और ३२ भागप्रमाण स्त्रीवेदी जीव हैं । यद्यपि इन्द्रादिकोंकी देवियोंका प्रमाण अधिक है, तथापि प्रकीर्णक देवोंकी अपेक्षा इन्द्रादिका प्रमाण अत्यल्प^१ है, अतः उनकी यहाँ पर विवक्षा नहीं की है ।

देवैर्हि सादिरेया, पुरिसा देवीर्हि साहिया इत्थी ।

तेर्हि विहीण सवेदो, रासी संढाण परिमाण ॥ २७९ ॥

देवैः सातिरेका, पुरुषा देवीभिः साधिका स्त्रिय ।

तैर्विहीनः सवेदो राशिः षण्ढाना परिमाणम् ॥ २७९ ॥

अर्थ—देवोंसे कुछ अधिक मनुष्य और तिर्यग्गतिसहित पुवेदवालोका प्रमाण है और देवियोंसे कुछ अधिक मनुष्य तथा तिर्यग्गति सहित स्त्रीवेदवालोका प्रमाण है । सवेद राशिमेसे पुवेद तथा स्त्रीवेदका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे वह नपुसकवेदियोंका प्रमाण है ।

गन्भणपुइत्थिसण्णी, सम्मुच्छणसण्णिपुण्णगा इदरा ।

कुरुजा असण्णिगन्भजणपुइत्थीवाणजोइसिया ॥ २८० ॥

थोवा तिसु संखगुणा, तत्तो आवल्लिसंखभागगुणा ।

पन्लासंखेज्जगुणा, तत्तो सव्वत्थ संखगुणा ॥ २८१ ॥

गर्भनपुस्त्रीसंज्ञिनः सम्मूर्च्छनसंज्ञिपूर्णाका इतरे ।

कुरुजा असंज्ञिगर्भजनपु स्त्रीवानज्योतिष्काः ॥ २८० ॥

स्तोकाः त्रिषु सख्यगुणा तत्त आवल्ल्यसख्यभागगुणा ।

पल्यासख्येयगुणा ततः सर्वत्र सख्यगुणाः ॥ २८१ ॥

अर्थ—गर्भज संज्ञी नपु सक १ पुल्लिंगो २ तथा स्त्रीलिङ्गी ३, सम्मूर्च्छन संज्ञी पर्याप्त ४ और अपर्याप्त ५, भोगभूमिया ६, असंज्ञी गर्भज नपु सक ७ पुल्लिंगी ८ तथा स्त्रीलिङ्गी ९, तथा व्यन्तर १० और ज्योतिषी ११ इन ग्यारह स्थानोंको क्रमसे स्थापन करना चाहिये । जिसमे पहला स्थान सबसे स्तोका है । और उससे आगेके तीन स्थान सख्यातगुणे सख्यातगुणे हैं । पांचवाँ स्थान आवल्लिके असख्यातवे भाग गुणा है । छठवाँ स्थान पल्यके असख्यातवे भागगुणा है । इससे आगेके पाचो ही स्थान क्रमसे सख्यातगुणे सख्यातगुणे हैं ।

भावार्थ—चौथे और पांचवे स्थानवाले जीव नपु सक ही होते हैं । छठे स्थानवाले पुल्लिंग और स्त्रीलिङ्ग ही होते हैं । ६५५३६ से गुणित प्रतरागुलका, आठवार सख्यातका, एकवार

१. इन्द्रोसे प्रकीर्णक असख्यातगुणे है ।

आवलीके असंख्यातवे भागका, एकवार पत्यके असख्यातवें भागका, जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही पहले स्थानका प्रमाण है। इससे आगेके तीन स्थान क्रमसे संख्यातगुणें सख्यातगुणे हैं। पाचवाँ स्थान आवलीके असख्यातवे भागगुणा, छठ्ठा स्थान पत्यके असख्यातवें भागगुणा, सातवाँ आठवाँ नौवाँ दशवाँ ग्यारहवाँ स्थान क्रमसे सख्यातगुणा सख्यातगुणा है।

इति वेदमार्गणाधिकारः ॥

अथ कषायमार्गणा ६

क्रमप्राप्त कषाय मार्गणाके वर्णनकी आदिमे प्रथम कषायका निरुक्तिसिद्ध लक्षण बताते हैं—

सुहृदुवखसुवहुसस्सं^१, कम्मक्खेत्तं कसेदि जीवस्स ।

संसारदूरमेरं, तेण कसाओ त्ति णं वेत्ति ॥ २८२ ॥

सुखदुःखसुबहुसस्यं कर्मक्षेत्रं कृषति जीवस्य ।

संसारदूरमर्यादं तेन कषाय इतीमं ब्रुवन्ति ॥ २८२ ॥

अर्थ—जीवके सुख दुःख आदि रूप अनेक प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले तथा जिसकी संसाररूप मर्यादा अत्यन्त दूर है ऐसे कर्मरूपी क्षेत्र (खेत) का यह कर्षण करता है, इसलिये इसको कषाय कहते हैं।

भावार्थ—कृष विलेखने धातुसे यह कषाय शब्द बना है जिसका अर्थ जोतना होता है। कषाय यह किसानके स्थानापन्न है। जिस तरह किसान लम्बे चौड़े खेतको इसलिये जोतता है कि उसमे बोया हुआ बीज अधिकसे अधिक प्रमाणमें उत्पन्न हो उसी तरह कषाय द्रव्यापेक्षया अनाद्यनिधन कर्मरूपी क्षेत्रको जिसकी कि सीमा बहुत दूर तक है इस तरहसे जोतता है कि शुभाशुभ फल इसमें अधिकसे अधिक उत्पन्न हो।

बंधनेवाले कर्मोंमें अनुभागबंध और स्थितिबंध इसका कार्य है यही बात इस गाथामें क्रमसे दो वाक्यों द्वारा बताई गई है।

कृष् धातुकी अपेक्षासे कषाय शब्दका अर्थ बताकर अब हिंसाथक कष् धातुकी अपेक्षासे कषाय शब्दकी निरुक्ति बताते हैं—

सम्मत्तदेससयलचरित्तजहक्खादचरणपरिणामे ।

धादंति वा कसाया, चउसोल असंखलोगमिदा ॥ २८३ ॥

सम्यक्त्वदेशसकलचरित्रयथाख्यातचरणपरिणामान् ।

धातयन्ति वा कषायाः चतु षोडशासंख्यलोकमिताः ॥ २८३ ॥

शैलास्थिकाष्ठवेत्रान् निजभेदेनानुहरन् मान. ।

नारकतिर्यग्नरामरगतिषूत्पादक क्रमश. ॥ २८५ ॥

अर्थ—मान भी चार प्रकारका होता है। पत्थरके समान, हड्डिके समान, काठके समान तथा बेतके समान। ये चार प्रकारके मान भी क्रमसे नरक तिर्यञ्च मनुष्य तथा देवगतिके उत्पादक है।

भावार्थ—जिस प्रकार पत्थर किसी तरह नहीं नमता इस ही प्रकार जिसके उदयसे जीव किसी भी तरह नम्र न हो उसको शैलसमान [पत्थरके समान] मान कहते हैं। ऐसे मानके उदयसे नरकगति उत्पन्न होती है। इस ही तरह अस्थिसमान [हड्डिके समान] आदिक मानको भी समझना चाहिये।

वेणुवमूलोरब्भयसिंगे गोमुत्तए य खोरप्ये ।

सरिसी माया णारयतिरियणरामरगईसु खिवदि जियं ॥ २८६ ॥

वेणुपमूलोरभ्रकशृंगेण गोमूत्रेण च क्षुरप्रेण ।

सदृशी माया नारकतिर्यग्नरामरगतिषु क्षिपति जीवम् ॥ २८६ ॥

अर्थ—माया भी चार प्रकारकी होती है। वांसकी जड़के समान, मेढके सींगके समान, गोमूत्रके समान, खुरपाके समान। यह चार तरहकी माया भी क्रमसे जीवको नरक तिर्यच मनुष्य और देवगतिमें ले जाती है।

भावार्थ—मायाके ये चार भेद कुटिलताकी अपेक्षासे हैं। जितनी अधिक कुटिलता जिसमें पाई जाय वह उतनी ही उत्कृष्ट माया कही जाती है और वह उक्त क्रमानुसार गतियोंकी उत्पादक होती है। वेणुमूलमे सबसे अधिक वक्रता पाई जाती है, इसलिये शक्तिकी अपेक्षा उत्कृष्ट मायाका यह दृष्टांत है। इसी प्रकार अनुत्कृष्ट मायाका मेषशृङ्ग, अजघन्य मायाका गोमूत्र और जघन्य मायाका खुरपा दृष्टांत समझना चाहिये।

क्लिमिरायचक्रतणुमलहरिद्राएण सरिसओ लोहो ।

णारयतिरिक्खमाणुसदेवेसुप्पायओ क्रमसो ॥ २८७ ॥

क्लिमिरागचक्रतणुमलहरिद्रारारेण सदृशो लोभः ।

नारकतिर्यग्मानुषदेवैपूत्पादक क्रमश. ॥ २८७ ॥

अर्थ—लोभ कषाय भी चार प्रकारका है। क्लिमिरागके समान, चक्रमल (रथ आदिकके पहियोंके भीतरका ओगन) के समान, शरीरके मलके समान, हल्दीके रंगके समान। यह भी क्रमसे नरक तिर्यच मनुष्य देवगतिका उत्पादक है।

भावार्थ—जिस प्रकार किरिमिजीका रंग अत्यंत गाढ होता है—बड़ी ही मुश्किलसे छूटता है उसी प्रकार जो लोभ सबसे जादे गाढ़ हो उसको किरिमिजीके समान कहते हैं। इससे जो जल्दी-जल्दी छूटनेवाले हैं उनको क्रमसे ओगन, शरीरमल, हल्दीके रंगके सदृश समझना चाहिये।

नरकादि गतियोंमें उत्पत्तिके प्रथम समयमें बहुलता अथवा आचार्योंके भिन्न-भिन्न मतकी अपेक्षासे क्रोधादिकके उदयका नियम क्या है सो बताते हैं—

णारयतिरिद्विखणरसुरगईसु उप्पणपढमकालम्हि ।

कोहो माया माणो लोहुदओ अणियमो वापि ॥ २८८ ॥

नारकतिर्यग्नरसुरगतिपूप्पन्नप्रथमकाले ।

क्रोधो माया मानो लोभोदयः अनियमो वापि ॥ २८८ ॥

अर्थ—नरक तिर्यच मनुष्य तथा देवगतिमें उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें क्रमसे क्रोध माया मान और लोभका उदय होता है । अथवा यह नियम नहीं भी है ।

भावार्थ—नरक^१में उत्पन्न होनेवाले जीवके प्रथम समयमें नियमसे क्रोधका उदय होता है । इस ही प्रकार तिर्यग्गतिमें उत्पन्न होनेवाले जीवके प्रथम समयमें नियमसे माया कषायका उदय होता है और मनुष्यगतिके प्रथम समयमें नियमसे मानका तथा देवगतिके प्रथम समयमें नियमसे लोभ कषायका उदय होता है । यह नियम कषायप्राभूत द्वितीय सिद्धांतके व्याख्याता यतिवृषभाचार्यके अभिप्रायानुसार है । किन्तु महाकर्म प्रकृतिप्राभूत प्रथम सिद्धांतके व्याख्याता भूतवली आचार्यके अभिप्रायसे यह नियम नहीं है^२ ।

कषायरहित जीवोको बताते हैं—

अप्पपरोभयबाधणबंधासंजमणिमित्तकोहादी ।

जेसि णत्थि कसाया अमला अकसाइणो जीवा^३ ॥ २८९ ॥

आत्मपरोभयबाधनबन्धासयमनिमित्तक्रोधादयः ।

येषा न सन्ति कषाया अमला अकषायिणो जीवा ॥ २८९ ॥

अर्थ—जिनके स्वयंको दूसरेको तथा दोनोको ही बाधा देने और बन्धन करने तथा असयम करनेमें निमित्तभूत क्रोधादिक कषाय नहीं है तथा जो बाह्य और अभ्यन्तर मलसे रहित है ऐसे जीवोको अकषाय कहते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि गाथामें कषाय शब्दका ही उल्लेख है तथापि यहा नोकषयिका भी ग्रहण कर लेना चाहिये । गुणस्थानोकी^३ अपेक्षा ग्यारहवें गुणस्थानसे लेकर सभी जीव अकषाय है ।

क्रोधादि कषायोके शक्ति आदिकी अपेक्षासे स्थान बताते हैं ।

कोहादिकसायाणं, चउ चउदस वीस होंति पद संखा ।

सत्तिलेस्साआउगबंधाबंधगदभेदेहिं ॥ २९० ॥

क्रोधादिकषायाणां चत्वारश्चतुर्दश विशति भवन्ति पदसख्याः ।

शक्तिलेश्याऽऽयुष्कबधाबधगतभेदे ॥ २९० ॥

१. देखो जी प्र तथा मन्द प्र टीका । २ पदखं. १ गा. १७८ ।

३ यद्यपि सिद्ध परमेशो भी अकषाय ही है । फिर भी गुणस्थानोकी अपेक्षासे अन्तिम चार गुणस्थान वाले ही आगममें अकषाय शब्द से कहे गये हैं । देखो पद खं १ सू. १४४ ।

अर्थ—शक्ति, लेश्या तथा आयुके बन्धाबन्ध गत भेदोकी अपेक्षासे क्रोधादि कषायोके क्रमसे चार चौदह और बीस स्थान होते हैं ।

भावार्थ—शक्तिकी अपेक्षा चार, लेश्याकी अपेक्षा चौदह और आयुके बन्धाबन्धकी अपेक्षा क्रोधादि कषायोके बीस स्थान होते हैं ।

शक्तिकी अपेक्षासे होनेवाले चार स्थानोंको गिनाते हैं—

सिलसेलवेणुमूलक्रिमिरायादी क्रमेण चत्तारि ।

कोहादिकसायाणं सत्ति पडि होंति णियमेण ॥ २९१ ॥

शिलाचैलवेणुमूलक्रिमिरागादीनि क्रमेण चत्वारि ।

क्रोधादिकषायाणां शक्ति प्रति भवन्ति नियमेन ॥ २९१ ॥

अर्थ—शिलाभेद आदिक चार प्रकारका क्रोध, शैलसमान आदिक चार प्रकारका मान, वेणु (बांस) मूलके समान आदिक चार तरहकी माया, क्रिमिरागके समान आदिक चार प्रकारका लोभ, इस तरह क्रोधादिक कषायोके उक्त नियमके अनुसार क्रमसे शक्तिकी अपेक्षा चार-चार स्थान है ।

लेश्याकी अपेक्षा होनेवाले चौदह स्थानोंको गिनाते हैं—

क्लिणहं सिलासमाणे, क्लिणहादी छक्कमेण भूमिग्धि ।

छक्कादी सुक्को ति य, धूलिम्मि जलम्मि सुक्केक्का ॥ २९२ ॥

कृष्णा शिलासमाने कृष्णादयः षट् क्रमेण भूमी ।

षट्कादि. शुक्लेति च धूलौ जले शुक्लैका ॥ २९२ ॥

अर्थ—शिलासमान क्रोधमे केवल कृष्ण लेश्याकी अपेक्षासे एक ही स्थान होता है । पृथ्वी-समान क्रोधमे कृष्ण आदिक लेश्याकी अपेक्षा छह स्थान हैं । धूलिसमान क्रोधमे छह लेश्याओसे लेकर शुक्ललेश्या पर्यंत छह स्थान होते हैं । और जल समान क्रोधमे केवल एक शुक्ललेश्या ही होती है ।

भावार्थ—शिलासमान क्रोधमे केवल कृष्णलेश्याका एक ही स्थान होता है । पृथ्वीभेद समान क्रोधमे छह स्थान होते हैं, पहला कृष्णलेश्याका, दूसरा कृष्ण नील लेश्याका, तीसरा कृष्ण नील कपोत लेश्याका, चौथा कृष्ण नील कपोत पीत लेश्याका, पांचवाँ कृष्ण नील कपोत पीत पद्म लेश्याका, छठ्ठा कृष्ण नील कपोत पीत पद्म शुक्ललेश्याका । इस ही प्रकार धूलिरेखा समान क्रोधमे भी छह स्थान होते हैं । पहला कृष्णादिक छह लेश्याका, दूसरा कृष्णरहित पाँच लेश्याका, तीसरा कृष्ण नीलरहित चार लेश्याका, चौथा कृष्ण नील कपोतरहित अन्तकी तीन शुभ लेश्याओका, पाँचवाँ पद्म और शुक्ल लेश्याका, छठ्ठा केवल शुक्ल लेश्याका । जलरेखा समान क्रोधमे एक शुक्ल लेश्याका ही स्थान होता है । जिस प्रकार क्रोधके लेश्याओकी अपेक्षा ये चौदह स्थान बताये हैं उस ही तरह मानादिक कषायमें भी चौदह भेद समझना चाहिये ।

आयुके बन्धाबन्धकी अपेक्षासे तीन गाथाओ द्वारा बीस स्थानोंको गिनाते हैं—

सेलगक्लिणहे मुण्णं, णिरयं च य भूगएगविट्ठाणे ।

णिरयं इगिचित्तिआळ, तिट्ठाणे चारि सेसपदे ॥ २९३ ॥

शलगकृष्णे शून्य निरयं च च भूगैकद्विस्थाने ।

निरयमेकद्वित्र्यायुस्त्रिस्थाने चत्वारि शेषपदे ॥ २९३ ॥

अर्थ—शैलगत कृष्णलेख्यामे कुछ स्थान तो ऐसे हैं कि जहाँ पर आयुबन्ध नहीं होता । इसके अनन्तर कुछ स्थान ऐसे हैं कि जिनमे नरक आयुका बन्ध होता है । इसके बाद पृथ्वीभेदगत पहले और दूसरे स्थानमे नरक आयुका ही बन्ध होता है । इसके भी बाद कृष्ण नील कपोत लेख्याके तीसरे भेदमे (स्थानमे) कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ नरक आयुका ही बन्ध होता है और कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँपर नरक तिर्यच दो आयुका बन्ध हो सकता है तथा कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँपर नरक तिर्यच तथा मनुष्य तीनों ही आयुका बन्ध हो सकता है । शेषके तीन स्थानोमे चारो आयुका बन्ध हो सकता है ।

धूलिगच्छकद्विष्टाणे, चउराऊतिगदुगं च उवरिन्लं ।

पणचदुठाणे देवं, देवं सुण्णं च तिष्टाणे ॥ २९४ ॥

धूलिगषट्कस्थाने चतुरायूषि त्रिकद्विक चोपरितनम् ।

पञ्चचतुर्थस्थाने देव देवं शून्य च तृतीयस्थाने ॥ २९४ ॥

अर्थ—धूलिभेदगत छह लेख्यावाले प्रथम भेदके कुछ स्थानोमे चारो आयुका बन्ध होता है । इसके अनन्तर कुछ स्थानोमे नरक आयुको छोड़कर शेष तीन आयुका और कुछ स्थानोमे नरक तिर्यञ्चको छोड़कर शेष दो आयुका बन्ध होता है । कृष्णलेख्याको छोड़कर पाचलेख्यावाले दूसरे स्थानमे तथा कृष्ण नीललेख्याको छोड़कर शेष चार लेख्यावाले तृतीयस्थानमे केवल देव आयुका बन्ध होता है । अन्तकी तीन लेख्यावाले चौथे भेदके कुछ स्थानोमे देवायुका बन्ध होना है और कुछ स्थानोमे आयुका अबन्ध है ।

सुण्णं दुगइगिठाणे, जलमिह सुण्णं असंखभजिदक्रमा ।

चउचोदसवीसपदा, असंखलोगा हु पत्तेयं ॥ २९५ ॥

शून्य द्विकैकस्थाने जले शून्यमसंख्यभजितक्रमा ।

चतुश्चतुर्दशविंशतिपदा असंख्यलोका हि प्रत्येकम् ॥ २९५ ॥

अर्थ—इस ही के (धूलि भेदगत ही के) पद्म और शुक्ललेख्यावाले पाचवे स्थानमे और केवल शुक्ललेख्यावाले छठे स्थानमे आयुका अबन्ध है । तथा जलभेदगत केवल शुक्ललेख्यावाले एक स्थानमे भी आयुका अबन्ध है । इस प्रकार कपायोके शक्तिको अपेक्षा चार भेद, लेख्याओकी अपेक्षा चौदह भेद, आयुके बन्धावन्धकी अपेक्षा बीस भेद होते हैं । इनमे प्रत्येकके अवान्तर भेद असंख्यात लोकप्रमाण हैं । तथा अपने-अपने उत्कृष्टसे अपने अपने जघन्य पर्यन्त क्रमसे असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे हीन हैं ।

भावार्थ—इन चार चौदह और बीस भेदोका यंत्र यही आगे दिया जा रहा है । उससे विशेष स्पष्ट जाना जा सकता है ।

कपायोंके शक्तिस्थान, लेख्यास्थान और आयुर्वन्धावन्धस्थानका यन्त्र

शक्तिस्थान ४	शिलाभेद १	पृथ्वीभेद १								
लेख्यास्थान १४	१ कृष्ण	१	२	३	४	५	६	७	८	९
		कृ. नी.	कृष्ण नील कापोत	कृ. नी. का पो	कृ. नी. का. पो. प	कृ. नी. का. पो. प. शु.				
आयुर्वन्धा- वन्धस्थान २०	०	१	१	१	१	२	३	४	४	४
	नरक	नरक	नरक	नरक	नरक	नरक	नरक	नरक	नरक	नरक
					तिर्यग् मनुष्य	तिर्यक् मनुष्य	तिर्य. मनु. देव.	तिर्यग् मनुष्य देव.	तिर्यग् मनुष्य देव.	तिर्यग् मनुष्य देव.
कस्थान ४	धूलि भेद १									जल रेखा १
लेख्यास्थान १४	६	५	४	३	२	१	१	१	१	१
	कृ नी का. पी प शु.	नी का पी. प. शु	का. पी प शु.	पी प. शु	प. शु.	शु				
आयुर्वन्धा- वन्धस्थान २०	४	३	२	१	१	१	०	०	०	०
	नरक.	—	—							
	तिर्य.	तिर्यग्	—							
	मनु. देव	मनु देव	मनु देव.	देव	देव	देव				

अब श्री माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव कपायमार्गणामे तीन गाथाओ द्वारा जीवोकी संख्या बताते हैं—

पुह पुह रुसायकालो, णिरये अंतोसुहुत्तपरिमाणो ।

लोहादी मंखगुणो, देवेषु य कोहपहुदीदो ॥ २९६ ॥

पृथक् पृथक् कषायकाल निरये अन्तर्मुहूर्तपरिमाण' ।

लोभादिः सख्यगुणो देवेषु च क्रोधप्रभृतिः ॥ २९६ ॥

अर्थ—नरकमे नारकियोके लोभादि कषायका काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्तमात्र होने पर भी पूर्व-पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तर कषायका काल पृथक्-पृथक् सख्यातगुणा संख्यातगुणा है और देवोमे क्रोधादिक लोभपर्यन्त कषायोका काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्त किंतु विशेषरूपसे पूर्व-पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका संख्यातगुणा सख्यातगुणा काल है ।

भावार्थ—यद्यपि सामान्यसे प्रत्येक कषायका काल अन्तर्मुहूर्त है, तथापि नारकियोके जितना लोभका काल है उससे सख्यातगुणा मायाका काल है, और जितना मायाका काल है उससे संख्यात-गुणा मानका काल है, मानके कालसे भी सख्यातगुणा क्रोधका काल है । किन्तु देवोमे इससे विपरीत है । अर्थात् जितना क्रोधका काल है उससे सख्यातगुणा मानका काल है, मानसे सख्यातगुणा मायाका और मायासे संख्यातगुणा लोभका काल है ।

सर्वसमासेणवहिदसगसगरासी पुणो वि संगुणिदे ।

सगसगुणगारेहिं य सगसगरासीण परिमाणं ॥ २९७ ॥

सर्वसमासेनावहितस्वकस्वकराशी पुनरपि संगुणिते ।

स्वकस्वकगुणकारेश्च स्वकस्वकराशीना परिमाणम् ॥ २९७ ॥

अर्थ—अपनी-अपनी गतिमे सम्भव जीवराशिमे समस्त कषायोके उदयकालके जोड़का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपने-अपने गुणाकारसे गुणन करने पर अपनी अपनी राशिका परिमाण निकलता है ।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि देवगतिमे देव राशिका प्रमाण १७०० है और क्रोधादिकके उदयका काल क्रमसे ४, १६, ६४, २५६ है । इसलिये समस्त कषायोदयके कालका जोड़ ३४० हुआ । इसका उक्त देवराशिमे भाग देनेसे लब्ध ५ आते हैं । इस लब्ध राशिका अपने-अपने कषायोदय-कालसे गुणा करने पर अपनी-अपनी राशिका प्रमाण निकलता है । यदि क्रोधकषायवालोंका प्रमाण निकालना हो तो ४ से गुणा करने पर बीस निकलता है, यदि मानकषायवालोंका प्रमाण निकालना हो तो १६ से गुणा करने पर ८० प्रमाण निकलता है । इस ही प्रकार आगे भी समझना । जिस तरह यह देवोंकी अंकसदृष्टि कही उस ही तरह नारकियोकी भी समझना, किन्तु अंकसदृष्टिको ही अर्थसदृष्टि नहीं समझना । क्रोधादि कषायवाले जीवोंकी संख्या निकालनेका यह क्रम केवल देव तथा नरकगतिमे ही समझना ।

मनुष्य तथा तिर्यचोमे कषायवाले जीवोका प्रमाण बताते हैं—

परतिरिय लोहमायाकोहो माणो विइंदियादिव्व ।

आवलिअसखभज्जा, सगकालं वा समासेज्ज ॥ २९८ ॥

नरतिरिचो. लोभमायाक्रोधो मानो द्वीन्द्रियादिव्व ।

आवल्यसख्यभाज्या. स्वघककाल वा समासाद्य ॥ २९८ ॥

अर्थ—जिस प्रकार द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय तथा पंचेन्द्रिय जीवोंकी संख्या पहले

निकालो है उस ही क्रमसे मनुष्य तथा तिर्यचोके लोभ माया क्रोध और मानवाले जीवोंका प्रमाण आवलीके असंख्यातवे भाग क्रमसे निकालना चाहिये । अथवा अपने-अपने कालकी अपेक्षासे उक्त कषायवाले जीवोंका प्रमाण निकालना चाहिये ।

भावार्थ—चारो कषायोका जितना प्रमाण है उसमे आवलीके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको छोड़कर बहुभागको चारो जगह समान रूपसे विभक्त करना और शेष एक भागका “बहुभागे समभागो” इस गायामें कहे हुए क्रमके अनुसार विभाग करनेसे चारो कषायवालोका प्रमाण निकलता है । अथवा यदि इतने कालमें इतने जीव रहते हैं तो इतने कालमें कितने रहेंगे इस त्रैराशिक विधानसे भी कषायवालोका प्रमाण निकलता है ।

इति कषायमार्गणाधिकारः

अथ ज्ञानमार्गणाधिकारः ७

क्रमप्राप्त ज्ञानमार्गणाके प्रारम्भमे ज्ञानका निरुक्तिसिद्ध सामान्य लक्षण कहते हैं—

जाणह तिकालविसए, दव्वगुणे पज्जए य बहुभेदं ।

पच्चक्खं च परोक्खं, अणेण णाणं ति णं वेत्ति ॥ २९९ ॥

जानाति त्रिकालविषयान् द्रव्यगुणान् पर्यायांश्च बहुभेदान् ।

प्रत्यक्षं च परोक्षमनेन ज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ २९९ ॥

अर्थ—जिनके द्वारा जीव त्रिकालविषयक भूत भविष्यत् वर्तमान कालसम्बन्धी समस्त द्रव्य और उनके गुण तथा उनको अनेक प्रकारकी पर्यायोको जाने उसको ज्ञान कहते हैं । इसके दो भेद हैं, एक प्रत्यक्ष दूसरा परोक्ष ।

भावार्थ—इह द्रव्य—जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश काल, पंच अस्तिकाय—कालको छोड़कर बाकी द्रव्य, सात तत्व—जीव अजीव आत्तव वंब संवर निर्जरा मोक्ष, नव पदार्थ—पुण्य-माप-नहित मान तत्त्व, इनके गुण और इन द्रव्यो आदिको अनेक प्रकारकी पर्यायो-अवस्थाओके त्रैकालिक स्वरूपको जिनके द्वारा जाना जाय उनको ज्ञान कहते हैं । अवबोधार्थक ज्ञान वानुसे यह शब्द निगमन् इत्यादि है । जीवको चैतन्यशक्तिके साकार परिणमनरूप उपयोगको ही ज्ञान कहते हैं । द्रव्य गुण और उनकी त्रैकालिक अवस्थाएं उनके विषय हैं । इस ज्ञानके सामान्यतया दो भेद हैं—प्रत्यक्ष और परोक्ष । आत्माके विषय—उससे भिन्न इन्द्रिय और मनकी अपेक्षा—सहायतासे जो होता है उन्को परोक्ष ज्ञान कहते हैं । जो विषय है स्पष्ट है इन्द्रिय और मनकी सहायताके बिना ही अपने विषयको ग्रहण करता है उन्को प्रत्यक्ष ज्ञान कहते हैं ।

ज्ञानके भेदोंको दिग्गान् इति उनका दायोपशमिक और क्षायिकरूपसे विभाग करते हैं—

पंचेव होति णाणा, मदिमुदओहीमणं च केवलरयं ।

नयउदरमिया चउगे, केवलणाणं हवे सद्दयं ॥ ३०० ॥

! प. २, १ सं. नं. २१ “गान्द विद्यासहितं, दव्वगुणे पज्जए य बहुभेदं ।” इत्यादि ।

पंचैव भवन्ति ज्ञानानि मतिश्रुतावधिमनश्च केवलम् ।
 क्षायोपगमिकानि चत्वारि केवलज्ञानं भवेत् क्षायिकम् ॥ ३०० ॥

अर्थ—ज्ञानके पांच भेद हैं—मति श्रुत अवधि मन पर्यय तथा केवल । इनमे आदिके चार ज्ञान क्षायोपगमिक है और केवलज्ञान क्षायिक है ।

भावार्थ—सम्यग्ज्ञान पांच ही है । इनमेसे आदिके चार ज्ञान जो क्षायोपगमिक हैं वे अपने-अपने प्रतिपक्षी मतिज्ञानावरणादि कर्मके क्षयोपगमसे होते हैं । सर्वघातिसपर्धकोंका उदयाभावी क्षय सदवस्थारूप उपशम और देवघातिका उदय हो तो क्षयोपगम कहा जाता है । प्रतिपक्षी कर्मकी इस अवस्थामें होनेवाले ज्ञानको क्षायोपगमिक कहते हैं । अन्तिम केवलज्ञान क्षायिक है । वह सम्पूर्ण ज्ञानावरणके क्षयसे प्रकट हुआ करता है ।

मिथ्याज्ञानका कारण और स्वामी बताते हैं—

अण्णाणतियं होदि हु, सण्णाणतियं खु मिच्छअणउदये ।
 णवरि विभंगं णाणं, पंचिदियसण्णिपुण्णेव ॥ ३०१ ॥
 अज्ञानत्रिक भवति खलु^१ सदज्ञानत्रिकं खलु मिथ्यात्वानोदये ।
 नवरि विभगं ज्ञान पंचेन्द्रियसंज्ञिपूर्ण एव ॥ ३०१ ॥

अर्थ—आदिके तीन [मति श्रुत अवधि] ज्ञान समीचीन भी होते हैं और मिथ्या भी होते हैं । ज्ञान के मिथ्या होनेका अन्तरंग कारण मिथ्यात्व तथा अनन्तानुबन्धीकषायका उदय है । मिथ्या अवधिको विभग भी कहते हैं । इसमे यह विशेषता है कि यह विभंगज्ञान सज्ञी पर्याप्त पचेन्द्रियके ही होता है ।

भावार्थ—यहाँपर मिथ्याज्ञानका सकारण स्वरूप पहले और दूसरे गुणस्थानवर्ती ज्ञानको दृष्टिमे रखकर कहा गया है ।

मिश्रज्ञानका कारण और मन पर्ययज्ञानका स्वामी बताते हैं—

मिस्सुदये सम्मिस्सं, अण्णाणतियेण णाणतियेव ।
 संजमविसेससहिण्ण, सणपज्जवणाणमुद्धिङ्गं ॥ ३०२ ॥
 मिश्रोदये संमिश्रमज्ञानत्रयेण ज्ञानत्रयमेव ।
 संयमविशेषसहिते मन पर्ययज्ञानमुद्धिष्टम् ॥ ३०२ ॥

अर्थ—मिश्र प्रकृतिके उदयसे आदिके तीन ज्ञानोमे समीचीनता तथा मिथ्यापना दोनो ही पाये जाते हैं, इसलिये इस तरहके इन तीनों ही ज्ञानोको मिश्रज्ञान कहते हैं । मन पर्यय ज्ञान जिनके संयम होता है उन्हीके होता है ।

भावार्थ—मन पर्ययज्ञान प्रमत्त गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान पर्यन्त सात

१. हु का अर्थ खलु होता है । इस तरह इस गायमें दो बार खलु शब्द आ जाता है । दूसरे खलु शब्दसे अधिकतया स्पष्ट प्रतिपत्ति अर्थ सूचित करना बताया है ।

गुणस्थानोमे होता है, परन्तु इनमे भी जिनका चारित्र उत्तरोत्तर वर्धमान होता है उन्हीके होता है ।

तीन गाथाओमे दृष्टांत द्वारा मिथ्याज्ञानोको स्पष्ट करते हैं—

विसजंतकूडपंजरबंधादिसु विणुवएसकरणेण ।

जा खलु पवड्डइ मई, मइअण्णाणं ति णं वेति^१ ॥ ३०३ ॥

विषयन्त्रकूटपंजरबंधादिषु विनोपदेशकरणेन ।

या खलु प्रवर्तते मतिः मत्यज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३०३ ॥

अर्थ—दूसरेके उपदेशके बिना ही विषयन्त्र कूटपंजर तथा बंध आदिकके विषयमे जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्यज्ञान कहते हैं ।

भावार्थ—जिसके खानेसे जीव मर सके उस द्रव्यको विष कहते हैं । भीतर पैर रखते ही जिसके किवाड़ बन्द हो जाय और जिसके भीतर बकरी आदिको बाँधकर सिंह आदिकको पकड़ा जाता है उसको यन्त्र कहते हैं जिससे चूहे वगैरह पकड़े जाते है । उसको कूट कहते हैं । रस्सीमे गाँठ लगाकर जो जाल बनाया जाता है उसको पंजर कहते हैं । हाथी आदिको पकड़नेके लिए जो गड़दे आदिक बनाये जाते हैं उनको बंध कहते हैं । इत्यादि पदार्थोमे दूसरेके उपदेशके बिना जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्यज्ञान कहते है, क्योंकि उपदेशपूर्वक होनेसे वह ज्ञान श्रुतज्ञान कहा जायगा ।

आभीयमासुरक्खं, भारहरामायणादिउवएसा ।

तुच्छा असाहणीया, सुयअण्णाणं ति णं वेति ॥ ३०४ ॥

आभीतमासुरक्ष^२भारतरामायणाद्युपदेशाः ।

तुच्छा असाधनीया श्रुताज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३०४ ॥

अर्थ—चौरशास्त्र, तथा हिंसाशास्त्र, भारत, रामायण आदि के परमार्थशून्य अतएव अनादरणीय उपदेशोको मिथ्या श्रुतज्ञान कहते हैं ।

भावार्थ—आदि शब्दसे सभी हिंसादि पाप कर्मोके विधायक तथा असमीचीन तत्त्वके प्रतिपादक ग्रन्थोको कुश्रुत और उनके ज्ञान को श्रुतज्ञान समझना चाहिये ।

विवरीयमोहिणाणं, खओवसमियं च कम्मवीजं च ।

वेभंगो ति पउच्चइ, समत्तणापीण समयमिह^३ ॥ ३०५ ॥

१ पद गं. १ गा. १७९ ।

२. पद गं. १ गा. १८० ।

३. आ समन्तात् भोता आभीतारचौरास्तेषां शास्त्रमानीतम् । अस्व' प्राणाः तेषां रक्षा येभ्यः ते असुरशास्त्रस्य रक्षान्तेषां शान्त्रमासुरक्षम् ।

४. पद गं. १ गा. १८१ ।

विपरीतमवधिज्ञानं क्षायोपशमिकं च कर्मबीजं च ।

विभग इति प्रोच्यते समासज्ञानिनां समये ॥ ३०५ ॥

अर्थ—सर्वज्ञोके उपदिष्ट आगममे विपरीत अवधिज्ञानको विभंग कहते हैं। इसके दो भेद हैं—एक क्षायोपशमिक दूसरा भवप्रत्यय ।

भावार्थ—देव नारकियोके विपरीत अवधिज्ञानको भवप्रत्यय विभंग कहते हैं, और मनुष्य तथा तिर्यचोके विपरीत अवधिज्ञानको क्षायोपशमिक विभंग कहते हैं। इस विभंगका अंतरग कारण मिथ्यात्व आदिक कर्म है। विभंग शब्दका निरुक्तिसिद्ध^१ अर्थ यह है कि मिथ्यात्व या अनन्तानुबन्धी कषायके उदयसे अवधिज्ञान की विशिष्टता-समीचीनताका भंग होकर उसमें अयथार्थता आ जाती है, इसलिए उसको विभंग कहते हैं। इसको कर्मबीज इसलिए कहा है कि मिथ्यात्वादि कर्मोंके बन्धका वह कारण है। परन्तु साथ ही च शब्दका उच्चारण करके यह भी सूचित कर दिया गया है कि कदाचित् नरकादि गतियोंमें पूर्वभवका ज्ञान कराकर वह सम्यक्त्वकी उत्पत्तिमें भी निमित्त हो जाता है।

अब नौ गाथाओंमें मतिज्ञानका स्वरूप, उत्पत्ति, कारण, भेद और विषय दिखाते हैं—

अहिमुहणियमियबोहणमाभिनिबोहयमणिदिङ्दियजं ।

अवग्रहईहावायाधारणगा

होति पचेयं ॥ ३०६ ॥

अभिमुखनियमितबोधनमाभिनिबोधिकमनिन्द्रियेन्द्रियजम् ।

अवग्रहेहावायधारणका भवन्ति प्रत्येकम् ॥ ३०६ ॥

अर्थ—इन्द्रिय और अनिन्द्रिय (मन) की सहायतासे अभिमुख और नियमित पदार्थका जो ज्ञान होता है उसको आभिनिबोधिक कहते हैं। इसमें प्रत्येकके अवग्रह ईहा अवाय धारणा ये चार-चार भेद हैं।

भावार्थ—स्थूल वर्तमान योग्य क्षेत्रमे अवस्थित पदार्थको अभिमुख कहते हैं। और जैसे चक्षुका रूप विषय नियत है इस ही तरह जिस जिस इन्द्रियका जो-जो विषय निश्चित है उसको नियमित कहते हैं। इस तरहके पदार्थोंका मन अथवा स्पर्शन आदिक पाँच इन्द्रियोंकी सहायतासे जो ज्ञान होता है उसको आभिनिबोधिक मतिज्ञान^२ कहते हैं। इस प्रकार मन और इन्द्रिय रूप सहकारी निमित्तभेदकी अपेक्षासे मतिज्ञानके छह भेद हो जाते हैं। इसमें भी प्रत्येकके अवग्रह ईहा अवाय धारणा ये चार-चार भेद हैं। प्रत्येकके चार-चार भेद होते हैं, इसलिये छहको चारसे गुणा करने पर मतिज्ञानके चौबीस भेद हो जाते हैं—

अवग्रहके भी भेद आदिक दिखाते हैं।

१ वि-विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य भग. विपर्यय. इति विभंग. ।

२. पद् ख १ गा १८२ ।

३ मतिज्ञानका ही निरुक्ति सिद्ध अर्थ वतानेवाला पर्यायवाचक शब्द अभिनिबोध है। अभि-नि-बोध इन तीन शब्दोंको और उनके अर्थको दृष्टिमें रखकर आभिनिबोधिक शब्दके द्वारा इस गाथामें मति-ज्ञानका अर्थ और स्वरूप बताया गया है।

वैजणअत्थअवग्रहभेदा हु ढवन्ति पत्तपत्तथे ।

कमसो ते वावरिदा, पढसं ण हि चक्खुमणसाणं ॥ ३०७ ॥

व्यञ्जनार्थावग्रहभेदौ हि भवतः प्राप्ताप्राप्तार्थे ।

क्रमशस्तौ व्यापृती प्रथमो न हि चक्षुर्मनसो ॥ ३०७ ॥

अर्थ—अवग्रहके दो भेद हैं, एक व्यञ्जनावग्रह दूसरा अर्थावग्रह । जो प्राप्त अर्थके विषयमें होता है उसको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं और जो अप्राप्त अर्थके विषयमें होता है उसको अर्थावग्रह कहते हैं । और ये पहले व्यञ्जनावग्रह पीछे अर्थावग्रह इम क्रमसे होते हैं । तथा व्यञ्जनावग्रह चक्षु और मनसे नहीं होता ।

भावार्थ—इन्द्रियोसे प्राप्त-सम्बद्ध अर्थको व्यञ्जन कहते हैं, और अप्राप्त-असम्बद्ध पदार्थको अर्थ कहते हैं । और इनके ज्ञानको क्रमसे व्यञ्जनावग्रह, अर्थावग्रह कहते हैं । गंका-राजवार्तिकादिकमें व्यञ्जन शब्दका अर्थ अव्यक्त किया है, और यहाँ पर प्राप्त अर्थ किया है, इसलिए परस्पर विरोध आता है । उत्तर-व्यञ्जन शब्दके अनभिव्यक्ति तथा प्राप्ति दोनो अर्थ होते हैं । इसलिए इसका ऐसा अर्थ समझना चाहिये कि इन्द्रियोसे सम्बद्ध होने पर भी जब तक प्रकट न हो तब तक उसको व्यञ्जन कहते हैं, प्रकट होने पर अर्थ कहते हैं । अतएव चक्षु और मनके द्वारा व्यञ्जनावग्रह नहीं होता, क्योंकि ये अप्राप्यकारी हैं । जिस तरह नवीन मट्टीके सकोरा आदिपर एक दो पानो की बूंद पडनेसे वह व्यक्त नहीं होती, किन्तु अधिक बूंद पडनेसे वही व्यक्त हो उठती है । इस ही तरह श्रीत्रादिकके द्वारा प्रथम अव्यक्त शब्दादिकके ग्रहणको व्यञ्जनावग्रह, और पीछे उसहीको प्रकटरूपसे ग्रहण करने पर अर्थावग्रह कहते हैं । व्यञ्जन पदार्थका अवग्रह ही होता है, ईहा आदिक नहीं होते, और वह चक्षु तथा मनसे नहीं होता, शेष इन्द्रियोसे ही होता है । इसलिए चार इन्द्रियोकी अपेक्षा व्यञ्जनावग्रहके चार ही भेद होते हैं । पूर्वोक्त चौबीस भेदोंमें इत चार भेदोंको भी मिलाने पर मतिज्ञानके अट्टाईस भेद हो जाते हैं । ऊपरके गाथामें जो २४ भेद बताये हैं वे केवल अर्थके विषयमें हैं । इस गाथामें व्यञ्जन विषयक अवग्रहके ४ भेद गिनाये हैं । इस तरह दोनोके मिलाकर २८ भेद हो जाते हैं ।

विसयाणं विसईणं, संजोगाणंतरं हवे णियमा ।

अन्नग्रहणाणं गहिदे, विसेसकांखा हवे ईहा ॥ ३०८ ॥

विषयाणां विषयिणां सयोगानन्तरं भवेत् नियमात् ।

अवग्रहज्ञानं गृहीते विशेषकांक्षा भवेदीहा ॥ ३०८ ॥

अर्थ—पदार्थ और इन्द्रियोका योग्य क्षेत्रमें अवस्थानरूप सम्बन्ध होने पर सामान्य अवलोकन या निर्विकल्प ग्रहणरूप दर्शन होता है और इसके अन्तर विशेष आकार आदिकको ग्रहण करने वाला अवग्रह ज्ञान होता है । इसके अनन्तर जिस पदार्थको अवग्रहने ग्रहण किया है उसहीके किसी विशेष अंशको ग्रहण करनेवाला ईहा ज्ञान होता है ।

भावार्थ—जिस तरह किसी दाक्षणात्य पुरुषको देखकर यह कुछ है इस तरहका जो महा सामान्य रूप अवलोकन होता है उसको दर्शन कहते हैं । इसके अनन्तर 'यह पुरुष है' इस

तरहके ज्ञानको अवग्रह कहते हैं। और इसके अनन्तर “यह दाक्षिणात्य ही होना चाहिये” इस तरहके विशेष ज्ञानको ईहा कहते हैं।

ईहणकरणेण जदा, सुणिग्णओ होदि सो अवाओ दु ।

कालांतरे वि णिग्णिणदवत्थुसमरणस्स कारणं तुरियं ॥ ३०९ ॥

ईइनकरणेण यदा सुनिर्णयो भवति स अवायस्तु ।

कालान्तरेऽपि निर्णीतवस्तुस्मरणस्य कारणं तुर्यम् ॥ ३०९ ॥

अर्थ—ईहा ज्ञानके अनन्तर वस्तुके विशेष चिन्हको देखकर जो उसका विशेष निर्णय होता है उसको अवाय कहते हैं। जैसे भाषा वेष विन्यास आदिको देखकर “यह दाक्षिणात्य ही है” इस तरहके निश्चयको अवाय कहते हैं। जिसके द्वारा निर्णीत वस्तुका कालान्तरमे भी विस्मरण न हो उसको धारणाज्ञान कहते हैं।

उक्त चार तरहके ज्ञानोका बारह तरहका विषय दिखाते हैं—

बहु बहुविहं च खिप्पाणिस्सिदणुत्तं ध्रुवं च इदरं च ।

तत्थेक्केक्के जादे, छत्तीसं तिसयभेदं तु ॥ ३१० ॥

बहु बहुविधं च क्षिप्रानि.सूतानुक्तं ध्रुवं च इतरच्च ।

तत्रैकैस्मिन् जाते षट्त्रिंशत् त्रिंशत्भेदं तु ॥ ३१० ॥

अर्थ—उक्त मतिज्ञानके विषयभूत पदार्थके बाहर भेद है। बहु, अल्प, बहुविध, एकविध या अल्पविध, क्षिप्र, अक्षिप्र, अनि सूत, नि.सूत, अनुक्त, उक्त, ध्रुव, अध्रुव। इनमेसे प्रत्येक विषयमे मतिज्ञानके उक्त अट्ठाईस भेदोकी प्रवृत्ति होती है, इसलिये बारहको अट्ठाईससे गुणा करनेपर मतिज्ञानके तीनसौ छत्तीस भेद होते हैं।

बहुवत्तिजादिग्रहणे, बहुबहुविहमितरमितरग्रहणम्हि ।

सगणामादो सिद्धा, खिप्पादी सेदरा य तथा ॥ ३११ ॥

बहुव्यक्तिजातिग्रहणे बहु बहुविधमितरदितरग्रहणे ।

स्वकनामत सिद्धाः क्षिप्रादय सेतराश्च तथा ॥ ३११ ॥

अर्थ—एक जातिकी बहुत सी व्यक्तियोंको बहु कहते हैं। अनेक जातिके बहुत पदार्थोंको बहुविध कहते हैं। एक जातिकी एक दो व्यक्तियोंको अल्प (एक) कहते हैं। एक जातिकी अनेक व्यक्तियोंको एकविध कहते हैं अथवा दो जातियोंके अनेक व्यक्तियोंको अल्पविध कहते हैं। क्षिप्रादिक तथा उनके प्रतिपक्षियोंका उनके नामसे ही अर्थ सिद्ध है।

भावार्थ—शीघ्र पदार्थको क्षिप्र कहते हैं जैसे तेजसे बहता हुआ जलप्रवाह। मन्द गतिसे चलनेवाले पदार्थको अक्षिप्र कहते हैं, जैसे कछुआ अथवा धीरे-धीरे चलनेवाला घोडा, मनुष्य आदि छिपे हुए अप्रकट पदार्थको अनि सूत कहते हैं, जैसे जलमे डूबा हुआ हस्ती आदि। प्रकट पदार्थको नि सूत कहते हैं, जैसे सामने खड़ा हुआ हस्ती। जो पदार्थ बलिप्रायसे समझा जाय उसको अनुक्त कहते हैं। जैसे किसीके हाथ या शिरसे इशारा करनेपर किसी कामके विषयने हां या ना

समझना । अथवा कथित शब्दोंके सिवाय वक्ताका अभिप्राय उन्ही शब्दोंसे समझ लेना^१ । जो शब्दके द्वारा कहा जाय उसको उक्त कहते हैं, जैसे यह घट है । स्थिर पदार्थको ध्रुव कहते हैं, जैसे पर्वत आदि । क्षणस्थायी (अस्थिर) पदार्थको अध्रुव कहते हैं, जैसे विजली आदि ।

अनि.सूत ज्ञानविशेषको दिखाते हैं—

वत्थुस्स पदेसादो, वत्थुगग्रहणं तु वत्थुदेसं वा ।

सयलं वा अवलंघिय, अणिसिदं अणवत्थुगई ॥ ३१२ ॥

वस्तुनः प्रदेशात् वस्तुग्रहणं तु वस्तुदेशं वा ।

सकलं वा अवलम्ब्य अनिःसूतमन्यवस्तुगति. ॥ ३१२ ॥

अर्थ—वस्तुके एकदेशको देखकर समस्त वस्तुका ज्ञान होना, अथवा वस्तुके एकदेश या पूर्ण वस्तुका ग्रहण करके उसके निमित्तसे किसी दूसरी वस्तुके होनेवाले ज्ञानको भी अनि.सूत कहते हैं ।

भावार्थ—किसी भी वस्तुके व्यक्त अंशको देखकर—जानकर सम्पूर्ण अव्यक्त वस्तुका ज्ञान होना, यद्वा किसी भी पदार्थ या उसके अंशको जानकर दूसरी भिन्न वस्तुको जान लेना अनिःसूत ज्ञान कहा जाता है ।

इसका दृष्टान्त दिखाते हैं—

पुक्खरगहणे काले, हत्थिस्स य वदणगवयगहणे वा ।

वत्थुंतरचंदस्स य, घेणुस्स य वोहणं च हवे ॥ ३१३ ॥

पुष्करग्रहणे काले हस्तिनश्च वदनगवयग्रहणे वा ।

वस्त्वन्तरचन्द्रस्य च घेनोश्च बोधनं च भवेत् ॥ ३१३ ॥

अर्थ—जलमे डूबे हुए हस्तीकी सूंडको देखकर उसी समयमें जलमग्न हस्तीका ज्ञान होना, अथवा मुखको देखकर उस ही समय उससे भिन्न किन्तु उसके सदृश चन्द्रमाका ज्ञान होना, अथवा गवयको देखकर उसके सदृश गौका ज्ञान होना । इनको अनि सूत ज्ञान कहते हैं ।

सामान्य विषय अर्ध विषय और पूर्ण विषयकी अपेक्षासे मतिज्ञानके स्थानोंको गिनाते हैं—

एककचउक्कं चउवीसट्ठावीसं च तिप्पडिं किञ्चा ।

इगिछव्वारसगुणिदे, मदिणाणे होंति ठाणाणि ॥ ३१४ ॥

एकचतुष्कं चतुर्विंशत्यष्टाविंशतिश्च त्रि.प्रति कृत्वा ।

एकषट्त्वादशगुणिते मतिज्ञाने भवन्ति स्थानानि ॥ ३१४ ॥

अर्थ—मतिज्ञान सामान्यकी अपेक्षा एक भेद, अवग्रह ईहा अवाय धारणाकी अपेक्षा चार भेद, पाँच इन्द्रिय और छट्टे मनसे अवग्रहादि चारके गुणा करनेकी अपेक्षा चौबीस भेद, अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह दोनोकी अपेक्षासे अट्ठाईस भेद, मतिज्ञानके होते हैं । इनको क्रमसे तीन पक्षियोंमें स्थापना करके इनका एक छह और बारहके साथ यथाक्रमसे गुणा करनेपर मतिज्ञानके सामान्य, अर्ध और पूर्ण स्थान होते हैं ।

१. अनुक्तमप्यहति पण्डितो जनः । परेणितज्ञानफला हि बुद्धयः ।

भावार्थ—विषयसामान्यसे यदि इन चारका गुणा किया जाय तो क्रमसे एक चार चौबीस और अठ्ठावीस स्थान होते हैं। और यदि इन चार ही का बहु आदिक छहसे गुणा किया जाय तो मतिज्ञानके अर्ध स्थान^१ होते हैं। और बहु आदिक बारहसे यदि गुणा किया जाय तो पूर्ण स्थान^२ होते हैं।

क्रमप्राप्त श्रुतज्ञानका विशेष वर्णन करनेसे पहले उसका सामान्य लक्षण कहते हैं—

अथादो अत्थंतरमुवलभंतं भणंति सुदणाणं ।

आभिणिबोहियपुच्चं, णियमेणिह सद्दजं पमुहं ॥ ३१५ ॥

अर्थादर्थान्तरमुपलभमानं भणन्ति श्रुतज्ञानम् ।

आभिनिबोधिकपूर्वं नियमेनेह शब्दजं प्रमुखम् ॥ ३१५ ॥

अर्थ—मतिज्ञानके विषयभूत पदार्थसे भिन्न पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं। यह ज्ञान नियमसे मतिज्ञानपूर्वक होता है। इस श्रुतज्ञानके अक्षरात्मक अनक्षरात्मक इस तरह, अथवा शब्दजन्य और लिंगजन्य इस तरहसे दो भेद है, किन्तु इनमें शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है।

भावार्थ—मतिज्ञानके द्वारा जाने हुए पदार्थका अवलम्बन लेकर किन्तु उससे भिन्न ही अर्थको श्रुतज्ञान विषय किया करता है। अतएव यह नियम है कि मतिज्ञानपूर्वक ही श्रुतज्ञान हुआ करता है। मतिज्ञानके विषयका अवलम्बन लिये बिना श्रुतज्ञान उत्पन्न नहीं हुआ करता। यद्यपि उसका मूल कारण श्रुतज्ञानावरणकर्मका क्षयोपक्षम है। फिर भी उसको मतिज्ञानके विषयका अवलम्बन चाहिये।

श्रुतज्ञानके यद्यपि अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक अथवा शब्दज और लिंगज, इस तरह दो भेद है। किन्तु अक्षरात्मक-शब्दजन्य श्रुतज्ञान ही मुख्य माना है, क्योंकि प्रथम तो निरुक्त्यर्थ करने पर उसके विषयमें शब्दप्रधानता स्वयं व्यक्त हो जाती है। दूसरी बात यह कि नामोच्चारण लेन-देन आदि समस्त लोकव्यवहारमें तथा उपदेश शास्त्राध्ययन ध्यान आदिकी अपेक्षा मोक्षमार्गमें भी शब्द और तजजन्य बोध-श्रुतज्ञानकी ही मुख्यता है। अनक्षरात्मक श्रुतज्ञान एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतक सभी जीवोंके पाया जाता है, परन्तु वह लोक व्यवहार और मोक्षमार्गमें भी उस तरह उपयोगी न होनेके कारण मुख्य नहीं है। फिर भी यहाँ आचार्यने उसके स्वरूपका परिज्ञान कराया है।

श्रुतज्ञानके उन्ही अक्षरात्मक अनक्षरात्मक दो भेदोंके स्वरूपको दृष्टिमें रखकर उनका भिन्न-भिन्न प्रमाण बताते हैं—

लोगाणमसंखमिदा, अणक्खरप्पे ह्वंति छट्ठाणा ।

वेरूवच्छट्ठवग्गपमाणं रूउणमक्खरगं ॥ ३१६ ॥

लोकानामसंख्यमितानि अनक्षरात्मके भवन्ति पट् स्थानानि ।

द्विरूपषष्ठवर्गप्रमाणं रूपोनमक्षरगम् ॥ ३१६ ॥

अर्थ—अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि सख्यातभागवृद्धि सख्यातगुणवृद्धि असंख्यात-
गुणवृद्धि अनन्तगुणवृद्धि इन षट्स्थानपतित वृद्धिकी अपेक्षासे पर्याय पर्यायसमासरूप अनक्षरात्मक
श्रुतज्ञानके सबसे जघन्य स्थानसे लेकर उत्कृष्ट स्थान पर्यन्त असंख्यात लोकप्रमाण भेद होते हैं।
द्विरूपवर्गधारामे छह^१ वर्गका जितना प्रमाण है (एकट्ठी^१) उसमे एक क्रम करनेसे जितना प्रमाण
बाकी रहे उतना ही अक्षरात्मक श्रुतज्ञानका प्रमाण है।

भावार्थ—अनक्षरात्मक श्रुतज्ञानके असंख्यात भेद है। अपुनरुक्त अक्षरात्मक श्रुतज्ञानके
संख्यात भेद है, और पुनरुक्त अक्षरात्मकका प्रमाण इससे कुछ अधिक है।

दूसरी तरहसे श्रुतज्ञानके भेद दो गाथाओमे गिनाते हैं—

पञ्जायकखरपदसंघाद^२ पडिवत्तियाणिजोगं च ।

दुगवारपाहुडं च य, पाहुडयं वत्थु पुव्वं च ॥ ३१७ ॥

तेसिं च समासेहि य, वोसविहं वा हु होदि सुदणाणं ।

आवरणस्स वि भेदा, तत्तियमेत्ता हवन्ति त्ति ॥ ३१८ ॥

पर्यायाक्षरपदसघातं प्रतिपत्तिकानुयोग च ।

द्विकवारप्राभूत च च प्राभूतक वस्तु पूर्वं च ॥ ३१७ ॥

तेषा च समासैश्च विशविघ वा हि भवति श्रुतज्ञानम् ।

आवरणस्यापि भेदा तावन्मात्रा भवन्ति इति ॥ ३१८ ॥

अर्थ—पर्याय पर्यायसमास अक्षर अक्षरसमास पद पदसमास सघात सघातसमास प्रतिपत्तिक
प्रतिपत्तिकसमास अनुयोग अनुयोगसमास प्राभूतप्राभूत प्राभूतप्राभूतसमास प्राभूत प्राभूतसमास
वस्तु वस्तुसमास पूर्वं पूर्वंसमास, इस तरह श्रुतज्ञानके बीस भेद हैं। इस ही लिये श्रुतज्ञानावरण
कर्मके भी बीस भेद होते हैं। किन्तु पर्यायावरण कर्मके विषयमे कुछ भेद है उसको आगेकी
गाथामे बतावेगे।

चार गाथाओमे पर्यायज्ञानका स्वरूप दिखाते हैं—

णवरि विसैसं जाणे, सुहमजहण्णं तु पज्जयं णाणं ।

पञ्जायावरणं पुण, तदणंतरणाणभेदमिह ॥ ३१९ ॥

नवरि विशेषं जानीहि सूक्ष्मजघन्यं तु पर्यायं ज्ञानम् ।

पर्यायावरणं पुनः तदनन्तरज्ञानभेदे ॥ ३१९ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्यायसकके जो सबसे जघन्य ज्ञान होता है उसको पर्याय ज्ञान
कहते हैं। इसमे विशेषता केवल यही है कि इसके आवरण करनेवाले कर्मके उदयका फल इसमे
(पर्याय ज्ञानमे) नहीं होता, किन्तु इसके अनन्तर ज्ञानके (पर्यायसमास) प्रथम भेदमे ही होता है।

भावार्थ—यदि पर्यायावरण कर्मका फल पर्यायज्ञान होजाय तो ज्ञानोपयोगका अभाव होनेसे

१. देखो "एकट्ठी च च य" आदि गाथा नं. ३५४।

२. पद खं ६ पृ. २१।

जीवका भी अभाव होजाय, इसलिये कम-से-कम पर्यायरूप ज्ञान जीवके अवश्य पाया जाता है। श्रुतज्ञानका सबसे जघन्य भेद यह पर्यायज्ञान ही है। इसका स्वामी सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीव है, किन्तु इसमें और भी जो विशेषता है उसको आगेकी गाथामें बताते हैं—

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स पढमसमयम्हि ।

हवदि हु सन्नवजहणं णिच्चुग्घाड णिरावरणं ॥ ३२० ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य प्रथमसमये ।

भवति हि सर्वजघन्यं नित्योद्घाट निरावरणम् ॥ ३२० ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें सबसे जघन्य ज्ञान होता है। इसीको पर्याय ज्ञान कहते हैं। इतना ज्ञान हमेशह निरावरण तथा प्रकाशमान रहता है।

पर्याय ज्ञानके स्वामीकी और भी विशेषता दिखाते हैं—

सुहमणिगोदअपज्जत्तगोसु सगसंभवेसु भमिऊण ।

चरिमापुण्णतिवक्काणादिमवक्कट्टियेव हवे ॥ ३२१ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकेषु स्वकसम्भवेषु भ्रमित्वा ।

चरमापूर्णत्रिवक्काणामादिमवक्रस्थिते एव भवेत् ॥ ३२१ ॥

अर्थ—सूक्ष्मनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके अपने जितने भव (छह हजार बारह) सम्भव हैं उनमें भ्रमण करके अन्तके अपर्याप्त शरीरको तीन मोड़ाओंके द्वारा ग्रहण करनेवाले जीवके प्रथम मोड़ाके समयमें यह सर्व जघन्य ज्ञान होता है।

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स पढमसमयम्हि ।

फासिंदियमदिपुव्वं सुदणाणं लद्धिअक्खरयं ॥ ३२२ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य प्रथमसमये ।

स्पर्शेन्द्रियमतिपूर्वं श्रुतज्ञान लब्ध्यक्षरकम् ॥ ३२२ ॥

अर्थ—सूक्ष्मनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें स्पर्शन इन्द्रिय-जन्य मतिज्ञानपूर्वक लब्ध्यक्षररूप श्रुतज्ञान होता है।

भावार्थ—लब्धि नाम श्रुतज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमका^३ है, और अक्षर नाम अवि-नन्वरका है, इसलिये इस ज्ञानको लब्ध्यक्षर कहते हैं, क्योंकि इस क्षयोपशमका कभी विनाश नहीं होता, कमसे कम इतना क्षयोपशम तो जीवके रहता ही है^४।

पर्यायसमास ज्ञानका निरूपण करते हैं—

१. २ षट् ख ६ २२ पृ । ३. अर्थ ग्रहणशक्तिको भी लब्धि कहते हैं ।

४. "लब्ध्यक्षरत्वात्" राजवार्तिक अ. १ सू १६ वार्तिक नं १७ से मालूम होता है कि पर्याय ज्ञानसे अधिक ज्ञानको भी लब्ध्यक्षर कहते हैं। यहाँ भी आगे गाथा नं. ३३१ की व्याख्यासे यही बात मालूम हो सकेगी ।

अवह्वरिम्मि अणंतमसंखं संखं च भागवड्डीए ।

संखमसंखमणंतं, गुणवड्डी होति हु क्रमेण ॥ ३२३ ॥

अवरोपरि अनन्तमसख्यं सख्यं च भागवृद्धयः ।

संख्यमसख्यमनन्तं गुणवृद्धयो भवन्ति हि क्रमेण ॥ ३२३ ॥

अर्थ—सर्व जघन्य पर्याय ज्ञानके ऊपर क्रमसे अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धिसंख्यात-
भागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि अनन्तगुणवृद्धि ये छह वृद्धि होती हैं ।

जीवाणं च य रासी, अमंखलोगा वरं खु संखेज्जं ।

भागगुणमिह य क्रमसो, अवड्ढिदा होति छड्ढाणे ॥ ३२४ ॥

जीवानां च च राशि. असंख्यलोका वरं खलु संख्यातम् ।

भागगुणयोश्च क्रमशः अवस्थिता भवन्ति पटस्थाने ॥ ३२४ ॥

अर्थ—समस्त जीवराशि, असंख्यात लोकप्रमाण राशि, उत्कृष्ट सख्यात राशि ये तीन राशि
पूर्वोक्त अनन्तभागवृद्धि आदि छह स्थानोंमें भागहार और गुणाकारकी क्रमसे अवस्थित राशि हैं ।

भावार्थ—अनन्तभागवृद्धि और अनन्तगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार समस्त जीव-
राशिप्रमाण अवस्थित है, असंख्यातभागवृद्धि और असंख्यातगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार
असंख्यातलोकप्रमाण अवस्थित है । संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार
उत्कृष्ट संख्यात अवस्थित है ।

लाघवके लिये छह वृद्धियेकी छह संज्ञा रखते हैं—

उर्वकं चउरंकं, पणछस्सत्तकं अड्डअंकं च ।

छव्वड्ढीणं सण्णा, क्रमसो संदिड्ढिकरणड्ढं ॥ ३२५ ॥

उर्वकं चतुरङ्कं पंचषट्संज्ञां. अष्टांकरं च ।

षड्वृद्धीणां संज्ञा क्रमशः संदृष्टिकरणार्थम् ॥ ३२५ ॥

अर्थ—लघुरूप संदृष्टिकेलिये क्रमसे छह वृद्धियेकी ये छह संज्ञाएं हैं । अनन्तभागवृद्धिकी-
उर्वङ्क असंख्यातभागवृद्धिकी चतुरङ्क. संख्यातभागवृद्धिकी पंचाङ्क संख्यातगुणवृद्धिकी षडङ्क,
असंख्यातगुणवृद्धिकी सप्ताङ्क, अनन्तगुणवृद्धिकी अष्टाङ्क ।

भावार्थ—अनन्तभाग आदि ६ वृद्धियेके सूचक क्रमसे ये छह संकेत हैं । ३, ४, ५, ६, ७
और ८ ।

अंगुलअसंखभागे, पुव्वगवड्ढीगदे दु परवड्ढी ।

एक्क वारं होदि हु पुणो पुणो चरिमड्ढिदत्ती ॥ ३२६ ॥

अंगुलासंख्यातभागे पूर्वगवृद्धिगते तु परवृद्धिः ।

एकं वारं भवति हि पुनः पुनः चरमवृद्धिरिति ॥ ३२६ ॥

अर्थ—सूच्यंगुलके असंख्यातवे भागप्रमाण पूर्ववृद्धि होजानेपर एक वार उत्तर वृद्धि होती
है । यह नियम अंतकी वृद्धि पर्यन्त समझना चाहिये ।

भावार्थ—सूच्यगुलके असंख्यातवे भागका जितना प्रमाण है उतनी बार अनन्तभागवृद्धि हो जाने पर एक बार असख्यातभागवृद्धि होती है, इसके अनन्तर पुन सूच्यगुलके असख्यातवे भागका जितना प्रमाण है उतनी बार अनन्तभागवृद्धि होनेपर फिर एकबार असख्यातभागवृद्धि होती है। इसी क्रमसे असख्यात भागवृद्धि भी जब सूच्यगुलके असख्यातवे भागप्रमाण बार होजाय तब सूच्यगुलके असख्यातवे भागप्रमाण अनन्तभागवृद्धि होने पर एक बार सख्यातभागवृद्धि होती है। इस ही तरह अन्तकी वृद्धिपर्यन्त जानना।

आदिमछट्टाणमिह य, पंच य वड्ढी ह्वन्ति सेसेसु ।

छव्वड्ढीओ हौंति हु, सरिसा सवस्थ पदसंखा ॥ ३२७ ॥

आदिमषट्स्थाने च पञ्च च वृद्धयो भवन्ति शेषेषु ।

षड्वृद्धयो भवन्ति हि सदृशा सर्वत्र पदसंख्या ॥ ३२७ ॥

अर्थ—असख्यात लोकप्रमाण षट्स्थानोमेसे प्रथम षट्स्थानमे पांच ही वृद्धि होती है; अष्टाक वृद्धि नहीं होती। शेष सम्पूर्ण षट्स्थानोमे अष्टाङ्कसहित छहो वृद्धि होती हैं। सूच्यगुलका असख्यातवां भाग अवस्थित है, इसलिये पदोंकी संख्या सब जगह सदृश ही समझनी चाहिये।

प्रथम षट्स्थानमे अष्टाङ्कवृद्धि क्यों नहीं होती? इसका हेतु लिखते हैं—

छट्टाणाणं आदी, अट्ठकं होदि चरिमसुव्वकं ।

जग्हा जहण्णणाणं, अट्ठकं होदि जिणदिट्ठं ॥ ३२८ ॥

षट्स्थानानामादिरष्टाङ्कं भवति चरममुव्वङ्कसु ।

यस्माज्जघन्यज्ञानमष्टाकं भवति जिनदृष्टम् ॥ ३२८ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण षट्स्थानोमे आदिके स्थानको अष्टाक और अन्तके स्थानको उर्वङ्क कहते हैं, क्योंकि जघन्य पर्यायज्ञान भी अगुरुलघु गुणके अविभाग प्रतिच्छेदोकी अपेक्षा अष्टाङ्क प्रमाण होता है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने प्रत्यक्ष देखा है।

एककं खलु अट्ठकं, सत्तकं कण्डयं तदो हेट्ठा ।

रुवहियकण्डएण य, गुणितकमा जावमुव्वकं ॥ ३२९ ॥

एक खलु अष्टाङ्क सप्ताङ्क काण्डक ततोऽथः ।

रूपाधिककाण्डकेन च गुणितक्रमा यावदुव्वङ्कः ॥ ३२९ ॥

अर्थ—एक षट्स्थानमे एक अष्टाङ्क होता है। और सप्ताङ्क अर्थात् असंख्यातगुणवृद्धि, काण्डक—सूच्यगुलके असंख्यातवे भाग प्रमाण हुआ करती है। इसके नीचे षडक अर्थात् सख्यातगुण-वृद्धि और पचाक अर्थात् संख्यातभागवृद्धि तथा चतुरक—असंख्यातभागवृद्धि एवं उर्वक—अनतभाग-वृद्धि ये चार वृद्धियां उत्तरोत्तर क्रमसे एक अधिक सूच्यगुलके असख्यातवे भाग से गुणित हैं।

भावार्थ—असख्यातगुणवृद्धिका प्रमाण सूच्यगुलके असख्यातवे भागप्रमाण है। इसको एक अधिक सूच्यगुलके असंख्यातवे भागसे गुणित करनेपर जो प्रमाण हो उतनी बार सख्यातगुणवृद्धि

होगी । पुनः इसका भी एक अधिक सूच्यंगुलके असंख्यातवे भागसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतनी बार सख्यातभागवृद्धि होगी । इसी तरह आगे भी पूर्व प्रमाणको एक-एक अधिक सूच्यंगुलके असंख्यातवे भागसे गुणित करनेपर जो प्रमाण हो उतनी उतनी बार क्रमसे असख्यातभागवृद्धि और अनन्तभागवृद्धि होंगी । उदाहरणार्थ कल्पना कीजिए कि सूच्यंगुलके असंख्यातवे भागका प्रमाण २ है । तो एक षट् स्थानमे सप्तांक २ बार, षडंक $२ \times ३ = ६$ बार, पंचांक $६ \times ३ = १८$ बार, चतुरंक $१८ \times ३ = ५४$ बार और उर्वक $५४ \times ३ = १६२$ बार आवेगा ।

सम्पूर्ण षड्वृद्धियोंका जोड़ बताते हैं—

सव्वसमासो णियमा, रूवाहियकंडयस्स वग्गस्स ।

विंदस्स य संवग्गो, होदि त्ति जिणेहिं णिदिट्ठं ॥ ३३० ॥

सर्वसमासो नियमात् रूपाधिककाण्डकस्य वर्गस्य ।

वृन्दस्य च संवर्गो भवतीति जिनैर्निदिष्टम् ॥ ३३० ॥

अर्थ—एक अधिक काण्डकके वर्ग और घनको परस्पर गुणा करनेसे जो प्रमाण लब्ध आवे उतना ही एक षट्स्थानपतित वृद्धियोंके प्रमाणका जोड़ है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

भावार्थ—एक अधिक सूच्यंगुलके असख्यातवे भागको पांच जगह रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो लब्ध आवे उतनी बार एक षट्स्थानमें अनन्तभागवृद्धि आदि होते हैं ।

उक्कस्ससंखमेत्तं, तत्तिचउत्थेक्कदालछप्पणं ।

सत्तदसमं च भागं, गंतूणं य लद्धिअक्खरं दुगुणं ॥ ३३१ ॥

उत्कृष्टसंख्यातमात्रं तत्त्रिचतुर्थैकचत्वारिंशत्षट्पञ्चाशत् ।

सप्तदशमं च भागं गत्वा च लब्ध्यक्षरं द्विगुणम् ॥ ३३१ ॥

अर्थ—एक अधिक काण्डकसे गुणित सूच्यंगुलके असख्यातवे भागप्रमाण अनन्तभागवृद्धिके स्थान, और सूच्यंगुलके असख्यातवे भागप्रमाण असंख्यातवृद्धिके स्थान, इन दो वृद्धियोंको जघन्य ज्ञानके ऊपर हो जानेपर एक वार संख्यातभागवृद्धिका स्थान होता है । इसके आगे उक्त क्रमानुसार उत्कृष्ट संख्यातमात्र सख्यातभागवृद्धियोंके होजानेपर उसमे प्रक्षेपक वृद्धिके होनेसे लब्ध्यक्षरका प्रमाण दूना हो जाता है । परन्तु प्रक्षेपककी वृद्धि कहाँ-कहाँ पर कितनी कितनी होती है यह बताते हैं । उत्कृष्ट संख्यातमात्र पूर्वोक्त सख्यातभागवृद्धिके स्थानोमेसे तीन—चौथाई भागप्रमाण स्थानोके होजानेपर प्रक्षेपक और प्रक्षेपकप्रक्षेपक इन दो वृद्धियोंको जघन्य ज्ञानके ऊपर होजानेसे लब्ध्यक्षरका प्रमाण दूना हो जाता है । पूर्वोक्त संख्यातभागवृद्धियुक्त उत्कृष्ट संख्यातमात्र स्थानोके छप्पन भागोमेसे इकतालीस भागोके वीत जानेपर प्रक्षेपक और प्रक्षेपकप्रक्षेपककी वृद्धि होनेसे साधिक (कुछ अधिक) जघन्यका दूना प्रमाण होजाता है । अथवा संख्यातभागवृद्धिके उत्कृष्ट संख्यातमात्र स्थानोमेंसे दशभागमें सातभाग प्रमाण स्थानोके अनन्तर प्रक्षेपक प्रक्षेपकप्रक्षेपकके तथा पिशुली इन तीन वृद्धियोंको साधिक जघन्यके ऊपर करनेसे साधिक जघन्यका प्रमाण दूना होता है ।

१. गंतूणय—गत्वा चेति चदच्येन सप्तदशमभागादिपु स्थानेषु गत्वा द्विगुणं द्विगुणं भवतीति वीप्सालक्षण.

समुच्चयोःशाप्यते मं. प्र. ।

एवं असखलोगा, अणक्खरप्ये हवंति छट्ठाणा ।
ते पज्जायसमासा, अक्खरगं उवरि वोच्छामि ॥ ३३२ ॥

एवमसखलोका अनक्षरात्मके पदस्थानानि ।
ते पर्यायसामाग्रा अक्षरगमुपरि वक्ष्यामि ॥ ३३२ ॥

अर्थ—इस प्रकार अनक्षरात्मक श्रुतज्ञानमें असख्यात लोकप्रमाण पदस्थान होते हैं । ये सब ही पर्यायसमास ज्ञानके भेद हैं । अब इसके आगे अक्षरात्मक श्रुतज्ञानका वर्णन करेगे ।

अर्थाक्षर श्रुतज्ञानको बताते हैं ।

चरिमुच्चकैणवहिदअत्थक्खरगुणिटचरिममुच्चकं ।
अत्थक्खरं तु णाणं होदि त्ति जिणेहि णिदिट्ठं ॥ ३३३ ॥

चरिमोच्चकैणावहितार्थाक्षरगुणितचरमोर्वद्धस् ।
अर्थाक्षर तु ज्ञान भवतीति जिनेनिदिट्ठम् ॥ ३३३ ॥

अर्थ—अन्तके उर्वकका अर्थाक्षरसमूहमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अन्तके उर्वकसे गुणा करनेपर अर्थाक्षर ज्ञानका प्रमाण होता है ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

भावार्थ—असख्यात-लोकप्रमाण पदस्थानोंमें अन्तके पदस्थानकी अन्तिम उर्वक-वृद्धिसे युक्त उत्कृष्ट पर्यायसमास ज्ञानसे अनन्तगुणा अर्थाक्षर ज्ञान होता है । यह अर्थाक्षर सम्पूर्ण श्रुत-ज्ञानरूप है । इसमें एक कम एकट्टीका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही अर्थाक्षर ज्ञानका प्रमाण होता है ।

श्रुतनिबद्ध विषयका प्रमाण बताते हैं ।

पण्णवणिज्जा भावा, अणंतभागो तु अणभिलप्पाणं ।
पण्णवणिज्जाणं पुण, अणंतभागो सुदणिवद्धो ॥ ३३४ ॥

प्रज्ञापनीया भावा अनन्तभागस्तु अनभिलप्पानाम् ।
प्रज्ञापनीयानां पुन अनन्तभाग. श्रुतनिबद्धः ॥ ३३४ ॥

अर्थ—अनभिलप्य पदार्थोंके अनन्तवें भाग प्रमाण प्रज्ञापनीय पदार्थ होते हैं । और प्रज्ञापनीय पदार्थोंके अनन्तवें भाग प्रमाण श्रुतमें निबद्ध है ।

भावार्थ—जो केवल केवलज्ञानके द्वारा जाने जा सकते हैं, किन्तु जिनका वचनके द्वारा निरूपण नहीं किया जा सकता ऐसे पदार्थ अनन्तानन्त हैं । इस तरहके पदार्थोंसे अनन्तमें भाग प्रमाण वे पदार्थ हैं कि जिनका वचनके द्वारा निरूपण हो सकता है, उनको प्रज्ञापनीय भाव कहते हैं । जितने प्रज्ञापनीय पदार्थ हैं उनका भी अनन्तवा भाग श्रुतमें निरूपित है ।

एयक्खरादु उवरि, एगेणेक्खरेण वड्ढंतो ।
संख्वेज्जे खलु उड्ढे पदणामं होदि सुदणायं ॥ ३३५ ॥

एकाक्षरात्परि एकैकेनाक्षरेण वर्धमाना.

संख्येये खलु वृद्धे पदनाम भवति श्रुतज्ञानम् ॥ ३३५ ॥

अर्थ—अक्षर ज्ञानके ऊपर क्रमसे एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब संख्यात अक्षरोंकी वृद्धि होजाय तब पदनामक श्रुतज्ञान होता है। अक्षर ज्ञानके ऊपर और पदज्ञानके पूर्व तक जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब अक्षरसमाप्त ज्ञानके भेद हैं।

एक पदके अक्षरोंका प्रमाण बताते हैं—

सोलससयचउतीसा, कोडी त्रियसीदिलक्षयं चैव ।

सत्सहस्राड्दसया, अड्ढामीदी य पदवर्णा ॥ ३३६ ॥

षोडशशतचतुस्त्रिंशत्कोटयः त्र्यशीतिलक्षक चैव ।

सप्तसहस्राण्यष्टशतानि अष्टाशीतिदश पदवर्णाः ॥ ३३६ ॥

अर्थ—सोलहसौ चौतीस कोटि तिरासौ लाख सात हजार आठसौ अठासी (१६३४८३०७-८८८) एक पदमे अक्षर होते हैं।

भावार्थ—पद तीन तरहके होते हैं—अर्थ पद, प्रमाण पद, मध्यम पद। इनमेसे “सफेद गीको रस्तीसे बांधो” “अग्निको लाओ” इत्यादि अनियत अक्षरोंके समूहके किसी अर्थविशेषके बोधक वाक्यको अर्थपद कहते हैं। आठ आदिक अक्षरोंके समूहको प्रमाणपद कहते हैं, जैसे अनुष्टुप् श्लोक के एक पादमें आठ अक्षर होते हैं। इस ही तरह दूसरे छन्दोंके पदोंमें भी तत्तत् छन्दके लक्षणके अनुसार नियत संख्यामें अक्षरोंका प्रमाण न्यूनाधिक होता है। परन्तु इस गाथामें कहे हुए पदके अक्षरोंका प्रमाण सर्वदाके लिये निश्चित है, इस ही को मध्यमपद कहते हैं। परमाणुमें द्रव्यश्रुतका ज्ञान करानेके लिये जहां पदोंका प्रमाण बताया गया है वहां यह मध्यम पद ही समझना चाहिये। शेष अर्थपद और प्रमाणपद लोक व्यवहारके अनुसार हुआ करते हैं।

संघात श्रुतज्ञानको बताते हैं—

एयपदादो उवरिं, एगोणेणक्सरेण वहुंती ।

संखेज्जसहससपदे, उहे संघादणाम सुदं ॥ ३३७ ॥

एकपदादुपरि एकैकेनाक्षरेण वर्धमाना ।

संख्यातसहस्रपदे वृद्धे संघातनाम श्रुतम् ॥ ३३७ ॥

अर्थ—एक पदके आगे भी क्रमसे एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते संख्यात हजार पदोंकी वृद्धि होजाय उसको संघातनामक श्रुतज्ञान कहते हैं। एक पदके ऊपर और संघातनामक ज्ञानके

१.—प. खं. ६ पृ २३ ।

२.—प. खं. पृ. २३ ।

उच्च चतुर्णां गतीनां मध्ये एकतमगतिस्त्वल्पनिष्पन्नमध्यमपदसमुदायत्संघातश्रवणजगितार्थज्ञानं नं प्र. तथा जी प्र. । “तस्य पितृगर्भे जतिं एहि पदेहि एगो पृट्ठी परलक्षज्जदि तत्तिप्राणं पदाणं तेहिंते उप्पण्णमुदणपस्स च संघायसग्गा ति उच्चं हीदि ।” इति पद. खं. ६ पृ. २३ ।

पूर्व जितने ज्ञानके भेद है वे सब पदसमासके भेद हैं। यह संघात नामक श्रुतज्ञान चार गतिमेंसे एक गतिके स्वरूपका निरूपण करनेवाले अपुनरुक्त मध्यम पदोके समूहसे उत्पन्न अर्थज्ञानरूप है।

प्रतिपत्तिक श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं—

एककदरगदिणिरूवयसंघादसुदादु^१ उवरि पुव्वं वा ।

वण्णे संखेज्जे संघादे उद्धम्मिह पडिवत्ती ॥ ३३८ ॥

एकतरगतिनिरूपकसंघातश्रुतादुपरि पूर्व वा ।

वर्णं संख्येये संघाते वृद्धे प्रतिपत्ति. ॥ ३३८ ॥

अर्थ—चार गतिमेंसे एक गतिका निरूपण करनेवाले संघात श्रुतज्ञानके ऊपर पूर्वकी तरह क्रमसे एक-एक अक्षरकी तथा पदो और संघातोको वृद्धि होते होते जब संख्यात^२ हजार संघातकी वृद्धि हो जाय तब एक प्रतिपत्ति नामक श्रुतज्ञान होता है। संघात और प्रतिपत्ति श्रुतज्ञानके मध्य में जितने ज्ञानके विकल्प हैं उतने ही संघातसमासके भेद हैं। यह ज्ञान नञ्जादि चार गतियोगा विस्तृत स्वरूप जाननेवाला है।

अनुयोग श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं—

चउमइसरूवरूवयपडिवत्तीदो^३ दु उवरि पुव्वं वा ।

वण्णे संखेज्जे पडिवत्तीउद्धम्मिह अणियोग ॥ ३३९ ॥

चतुर्गतिस्वरूपरूपकप्रतिपत्तितस्तु उपरि पूर्व वा ।

वर्णं संख्याते प्रतिपत्तिवृद्धे अनुयोगम् ॥ ३३९ ॥

अर्थ—चारों गतियोंके स्वरूपका निरूपण करनेवाले प्रतिपत्ति ज्ञानके ऊपर क्रमसे पूर्वकी तरह एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब संख्यात हजार प्रतिपत्तिकी वृद्धि होजाय तब एक अनुयोग श्रुतज्ञान होता है। इसके पहले और प्रतिपत्ति ज्ञानके ऊपर सम्पूर्ण प्रतिपत्तिसमास ज्ञानके भेद हैं। अन्तिम प्रतिपत्तिसमासज्ञानके भेदमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे अनुयोग श्रुतज्ञान होता है। इस ज्ञानके द्वारा चौदह मार्गणाओका विस्तृत स्वरूप जाना जाता है।

प्राभृतप्राभृतकका स्वरूप दो गाथाओ द्वारा बताते हैं—

चोइसमग्गणसंजुदअणियोगादुवरि वड्ढिदे वण्णे ।

चउरादीअणियोगे दुगवारं पाहुडं होदिं ॥ ३४० ॥

चतुर्दशमार्गणासपुतानुयोगादुपरि वधिंते वर्णे ।

चतुर्गाद्यनुयोगे द्विकवारं प्राभृत भवति ॥ ३४० ॥

अर्थ—चौदह मार्गणाओका निरूपण करनेवाले अनुयोग ज्ञानके ऊपर पूर्वोक्त क्रमके अनुसार एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब चतुरादि अनुयोगोकी वृद्धि हो जाय तब प्राभृतप्राभृतक श्रुत-

१, २—संख्यातसहस्रेषु वृद्धेषु, इति म. प्र., जी. प्र. ।

३ प. खं पृ २४ अत्तिएहि पदेहि एयगइइन्द्रियकायजोगादयो पक्खिज्जति तेसि पडिवत्तो सण्णा ।

४—प ख ६ पृ २४ ।

ज्ञान होता है। इसके पहले और अनुयोग ज्ञानके ऊपर जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब अनुयोग-समासके भेद जानना।

अहियारो पाहुडयं, एयडो पाहुडस्स अहियारो ।
पाहुडपाहुडणामं, होदि त्ति जिणेहिं णिदिड्डं ॥ ३४१ ॥

अधिकार प्राभूतमेकार्थं प्राभूतस्याधिकार ।
प्राभूतप्राभूतनामा भवतीति जिनैर्निष्ठम् ॥ ३४१ ॥

अर्थ—प्राभूत और अधिकार ये दोनो शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं। अत एव प्राभूतके अधिकारको प्राभूतप्राभूत कहते हैं, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

भावार्थ—वस्तुनाम श्रुतज्ञानके एक अधिकारको प्राभूत और अधिकारके अधिकारको प्राभूतप्राभूत कहते हैं।

प्राभूतका स्वरूप बताते हैं—

दुग्गवारपाहुडादो, उवरिं वण्णे कमेण चउवीसे ।
दुग्गवारपाहुडे संउड्ढे खलु होदि पाहुडयं ॥ ३४२ ॥

द्विकवारप्राभूतादुपरि वर्णे क्रमेण चतुर्विंशती ।
द्विकवारप्राभूते संवृद्धे खलु भवति प्राभूतकम् ॥ ३४२ ॥

अर्थ—प्राभूतप्राभूत ज्ञानके ऊपर पूर्वोक्त क्रमसे एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब चौबीस प्राभूतप्राभूतकी वृद्धि होजाय तब एक प्राभूतक श्रुतज्ञान होता है। प्राभूतके पहले और प्राभूतप्राभूतके ऊपर जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब ही प्राभूतप्राभूतसमासके भेद जानना। उत्कृष्ट प्राभूतप्राभूतसमासके भेदमे एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे प्राभूत ज्ञान होता है।

वस्तु श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं।

वीसं वीसं पाहुडअहियारे एक्कवत्थुअहियारो ।
एक्केक्कवण्णउड्ढी, कमेण सव्वत्थ पायव्वा ॥ ३४३ ॥

विंशती विंशती प्राभूताधिकारे एको वस्त्वधिकार ।
एक्केकवर्णवृद्धिः क्रमेण सर्वत्र ज्ञातव्या ॥ ३४३ ॥

अर्थ—पूर्वोक्त क्रमानुसार प्राभूत ज्ञानके ऊपर एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब क्रमसे बीस प्राभूतकी वृद्धि हो जाय तब एक वस्तु अधिकार पूर्ण होता है। वस्तु ज्ञानके पहले और प्राभूत ज्ञानके ऊपर जितने विकल्प हैं वे सब प्राभूतसमास ज्ञानके भेद हैं। उत्कृष्ट प्राभूतसमासमे एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे वस्तु नामक श्रुतज्ञान पूर्ण होता है।

भावार्थ—गाथामे “बीस बीस” ऐसा बीप्सा वचन दिया है। इससे ऐसा समझना चाहिये कि

१. प. त्त. ६ पृ. २५।

२. प. छं. ६ पृ. २५।

एक एक वस्तु अतिशयमें वीर्य चीस प्राभूत होते हैं और एक एक प्राभूतमे चौबीस चौबीस प्राभूत-प्राभूत होते हैं। अक्षरमगानके प्रथम भेदमें लेकर उत्कृष्ट भेद पर्यन्त एक एक अक्षरकी वृद्धि होती है। उनके बाद पद-संघातादिककी भी वृद्धि उसी क्रमसे पूर्वसमासके अन्तिम भेद तक—क्रिया-विद्यान्तमगानके उत्कृष्ट रसान पर्यन्त होती जाती है।

पूर्व ज्ञानके भेदोको नया बताते हैं—

दम चोदमद्व अट्टारसयं वारं च वार सोल च ।

वीर्यं तीर्यं पण्णारसं च दस चदुसु वस्तुषुं ॥ ३४४ ॥

दम चतुर्दशाष्ट अष्टादशक द्वादश च द्वादश षोडश च ।

विगनि विगत् पञ्चदश च दश चतुर्षु वस्तूनाम् ॥ ३४४ ॥

वर्ष-पूर्व ज्ञान के चौदह भेद हैं जिनमेंसे प्रत्येकमे क्रमसे दश, चौदह, आठ, अठारह, बारह, बारह, नोकर, दोग, तीस, पन्द्रह, दश, दश, दश वस्तु नामक अधिकार हैं।

चौदह पूर्वके नाम गिनाते हैं—

उत्पायपुत्र्यगाणियविरियपवादास्थिणास्थियपवादे ।

पाणासच्चपवादे आदाकम्मपपवादे य ॥ ३४५ ॥

पच्चक्रप्राणे विज्जाणुवादकल्लाणपाणवादे य ।

क्रिरियाविसालपुब्बे कम्मसोथ तिलोयविंदुसारे य ॥ ३४६ ॥

उत्पादपूर्वाग्रायणीयवीर्यप्रवादास्तित्नास्तिकप्रवादानि ।

ज्ञानमत्यप्रवादे आत्मकर्मप्रवादे च ॥ ३४५ ॥

प्रत्याख्यान वीर्यानुवादकल्याप्राणवादानि च ।

क्रियाविगालपूर्वं क्रमश' अथ त्रिलोकविन्दुसार च ॥ ३४६ ॥

वर्ष—उत्पादपूर्व, आग्रायणीयपूर्व, वीर्यप्रवाद, अस्तित्नास्तिकप्रवाद, ज्ञानप्रवाद, सत्यप्रवाद, आत्मप्रवाद, कर्मप्रवाद, प्रत्याख्यान, वीर्यानुवाद, कल्याणवाद, प्राणवाद, क्रियाविशाल, त्रिलोक-विन्दुसार, इस तरहसे ये क्रमसे पूर्वज्ञानके चौदह भेद हैं।

भावार्थ—वस्तुज्ञानके ऊपर एक-एक अक्षरकी वृद्धिके क्रमसे पद संघातआदिकी वृद्धि होते-होते जब क्रमसे दश वस्तुकी वृद्धि होजाय तब पहला उत्पादपूर्व होता है। इसके आगे क्रमसे अक्षर पद संघात आदिककी वृद्धि होते-होते जब चौदह वस्तुकी वृद्धि होजाय तब दूसरा आग्रायणीय पूर्व होता है। इसके आगे भी उसी प्रकार क्रमसे अक्षर पद संघात आदिकी वृद्धि होते-होते जब क्रमसे आठ वस्तुकी वृद्धि होजाय तब तीसरा वीर्यप्रवाद होता है। इसके आगे क्रमसे अक्षरादिककी वृद्धि होते होते जब अठारह वस्तुकी वृद्धि होजाय तब चौथा अस्तित्नास्तिकप्रवाद होता है। इस ही तरह आगेके पाचवे आदिक पूर्व भी क्रमसे बारह, बारह, सोलह, बीस, तीस, पन्द्रह, दश, दश, दश, दश, वस्तुकी वृद्धिके होनेसे होते हैं। अर्थात् अस्तित्नास्तिकप्रवादके ऊपर क्रमसे बारह वस्तुकी वृद्धि होनेसे पाँचवाँ ज्ञानपवाद और ज्ञानप्रवादके ऊपर भी क्रमसे बारह वस्तुकी वृद्धि होनेसे सत्यप्रवाद होता है। इस ही तरह आगेके आत्मप्रवाद आदिकका प्रमाण भी समझना चाहिये।

चौदह पूर्वके समस्त वस्तु और उनके अधिकारभूत समस्त प्राभृतोंके जोड़का प्रमाण बताते हैं।

पणणउदिसया वत्थु, पाहुडया तियसहस्सणवयसया ।

एदेसु चोइसेसु वि, पुव्वेसु हवंति मिलिदाणि ॥ ३४७ ॥

पञ्चनवतिगतानि वस्तूनि प्राभृतकानि त्रिसहस्रनवशतानि ।

एतेषु चतुर्दशस्वपि पूर्वेषु भवन्ति मिलितानि ॥ ३४७ ॥

अर्थ—इन चौदह पूर्वोंके सम्पूर्ण वस्तुओका जोड़ एकसौ पचानवे (१९५) होता है। और एक एक वस्तुमें बीस बीस प्राभृत होते हैं, इसलिये सम्पूर्ण प्राभृतोंका प्रमाण तीन हजार चौ सौ (३९००) होता है।

पहले बीस प्रकारका जो श्रुतज्ञान बताया था उस ही का दो गाथाओमे उपसंहार करते हैं—

अत्थक्खरं च पदसंघातं पड्वित्तियाणिजोगं च ।

दुगवारपाहुडं च य पाहुडयं वत्थु पुव्वं च ॥ ३४८ ॥

क्रमवण्णुत्तरवड्ढिय, ताण समासा य अक्खरगदाणि ।

णाणवियप्पे वोसं गंधे, वारस य चोइसयं ॥ ३४९ ॥

अर्थाक्षरं च पदसंघातं प्रतिपत्तिकानुयोगं च ।

द्विकवारप्राभृतं च च प्राभृतकं वस्तु पूर्वं च ॥ ३४८ ॥

क्रमवर्णोत्तरवर्धिते तेषां समासाश्च अक्षरगताः ।

ज्ञानविकल्पे विवातिः ग्रन्थे द्वादश च चतुर्दशकम् ॥ ३४९ ॥

अर्थ—अर्थाक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्तिक, अनुयोग, प्राभृतप्राभृत, प्राभृत, वस्तु, पूर्व, ये नव तथा क्रमसे एक-एक अक्षरकी वृद्धिके द्वारा उत्पन्न होनेवाले अक्षरसमास आदि नव इस तरह बठारह भेद द्रव्यश्रुतके होते हैं। पर्याय और पर्यायसमासके मिलानेसे बीस भेद ज्ञानरूप श्रुतके होते हैं। यदि ग्रन्थरूप श्रुतकी विवक्षा की जाय तो आचाराङ्ग आदि वारह और उत्पादपूर्व आदि चौदह भेद होते हैं।

भावार्थ—द्रव्यश्रुत और भावश्रुत इस तरहसे श्रुतके जो दो भेद किये गये हैं उनमे शब्दरूप और ग्रन्थरूप सब द्रव्यश्रुत है और जो ज्ञानरूप है वह सब भावश्रुत है। गाथाके अन्तमें जो “च” है उससे अगवाह्य सामायिक आदि चौदह प्रकीर्णकोंका भी ग्रहण कर लेना चाहिये।

द्वादशाङ्गके समस्त पदोंकी संख्या बताते हैं—

चारुत्तरसयकोडी, तेसीदी तह य होंति लक्खाणं ।

अट्ठावण्णसहस्सा पंचेव पदाणि अंगाणं ॥ ३५० ॥

द्वादशोत्तरगतकोट्य त्र्यशीतिस्तथा भवन्ति लक्षाणाम् ।

अष्टापचागत्सहस्राणि पंचैव पदानि अङ्गानाम् ॥ ३५० ॥

अर्थ—द्वादशांगके समस्त पद एक सौ बारह करोड़ व्यासी लाख अट्ठावन हजार पांच (११२८३५८००५) होते हैं ।

अंगबाह्य अक्षर कितने है उनका प्रमाण बताते हैं—

अडकोडिएयलक्खा अडुसहस्सा य एयसदिगं च ।

पण्णत्तारि वण्णाओ, पड्णयाणं पमाणं तु ॥ ३५१ ॥

अष्टकोट्येकलक्षाणि अष्टसहस्राणि च एकशतकं च ।

पंचसप्ततिः वर्णाः प्रकीर्णकानां प्रमाणं तु ॥ ३५१ ॥

अर्थ—आठ करोड़ एक लाख आठ हजार एक सौ पचहत्तर (८०१०८१७५) प्रकीर्णक (अंगबाह्य) अक्षरोंका प्रमाण है ।

चार गाथाओ द्वारा उक्त अर्थको समझनेकी प्रक्रिया बताते हैं—

तेत्तीस वैजणाई, सत्तावीसा सरा तद्दा भणिया ।

चत्तारि य जोगवहा, चउसट्टी मूलवण्णाओ ॥ ३५२ ॥

त्रयस्त्रिंशत् व्यंजनानि सप्तविंशतिः स्वरास्तथा भणिताः ।

चत्वारश्च योगवहा. चतुःषष्टि मूलवर्णा ॥ ३५२ ॥

अर्थ—तेतीस व्यंजन सत्ताईस स्वर चार योगवाह इस तरह कुल चौंसठ मूलवर्ण होते हैं ।

भावार्थ—स्वरके बिना जिनका उच्चारण न हो सके ऐसे अर्धाक्षरोको व्यंजन कहते हैं । उनके क् ख् से ह् पर्यन्त तेतीस भेद हैं । अ इ उ ऋ लृ ए ऐ ओ औ ये नव स्वर हैं, इनके ह्रस्व दीर्घ प्लुतकी अपेक्षा सत्ताईस भेद होते हैं । अनुस्वार विसर्ग जिह्वामूलीय उपध्मानीय ये चार योगवाह हैं । सब मिलकर चौंसठ अनादिनिघन मूलवर्ण हैं ।

यद्यपि दीर्घ लृ वर्ण संस्कृतमे नहीं है तब भी अनुकरणमे अथवा देशान्तरोकी भाषामे आता है, इसलिमे चौंसठ वर्णोंमे इसका भी पाठ है ।

चउसट्टिपदं विरलिय, दुगं च दाउण संगुणं किच्चा ।

रूऊणं च कए पुण, सुदणाणस्सक्खरा होंति ॥ ३५३ ॥

चतु षष्टिपदं विरलयित्वा द्विक च दत्त्वा संगुणं कृत्वा ।

रूपोने च कृते पुन. श्रुतज्ञानस्याक्षराणि भवन्ति ॥ ३५३ ॥

अर्थ—उक्त चौंसठ अक्षरोका विरलन करके प्रत्येकके ऊपर दो अङ्क देकर परस्पर सम्पूर्ण दोके अङ्कोका गुणा करनेसे लब्ध राशिमे एक घटा देनेपर जो प्रमाण रहता है उतने ही श्रुतज्ञानके अपुनरुक्त अक्षर होते हैं ।

वे अक्षर कितने है उसका प्रमाण बताते हैं—

१—इनके संयोगका विस्तृत विधान उदाहरणपूर्वक बडी टीकामें दिलाया गया है । वहाँमे देखकर समझ लेना चाहिये जिससे मालूम हो सकेगा कि किस-किस अक्षरके कितने-कितने सयोगी अंग बनते हैं और वे किस प्रकार से बनते हैं ।

एकद्व च च य छस्सत्तयं च च य सुण्णसत्तियसत्ता ।

सुण्णं णव पण पंच य एककं छक्केक्कगो य पणगं च ॥ ३५४ ॥

एकाष्ट च च च षट्सप्तकं च च च शून्यसप्तत्रिकसप्त ।

शून्यं नव पंच पंच च एकं पट्कैककश्च पंचकं च ॥ ३५४ ॥

अर्थ—परस्पर गुणा करनेसे उत्पन्न होनेवाले अक्षरोंका प्रमाण इस प्रकार—एक आठ चार चार छह सात चार चार शून्य सात तीन सात शून्य नव पांच पांच एक छह एक पांच ।

भावार्थ—१८४४६७४४०७३७०९५५१६१५ इतने अंगप्रवृष्ट और अंगवाह्य श्रुतके समस्त अपनुरुक्त अक्षर हैं । पुनरुक्त अक्षरोंकी संख्याका नियम नहीं है ।

इन अक्षरोमेसे अंगप्रविष्ट और अंगवाह्य श्रुतके अक्षरों का विभाग करते हैं—

मज्झिमपदक्खरवहिदवण्णा ते अंगपुव्वगपदाणि ।

सेसक्खरसंखा ओ, पड्डणयाणं पमाणं तु ॥ ३५५ ॥

मध्यमपदाक्षरावहितवर्णास्ते अंगपूर्वपदानि ।

शेषाक्षरसंख्या अहो प्रकीर्णकानां प्रमाणं तु ॥ ३५५ ॥

अर्थ—मध्यमपदके अक्षरोंका जो प्रमाण है उसका समस्त अक्षरोंके प्रमाणमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने अंग और पूर्वगत मध्यम पद होते हैं । शेष जितने अक्षर रहे उतना अंगवाह्य अक्षरोंका प्रमाण है ।

भावार्थ—पहले मध्यम पदके अक्षरोंका प्रमाण बताया है कि एक मध्यम पदमें सौलह सौ चौतीस करोड़ तिरासो लाख सात हजार आठसौ अठसो अक्षर होते हैं । जब इतने अक्षरोंका एक पद होता है तब समस्त अक्षरोंके कितने पद होंगे इस तरह त्रैरागिक करनेसे—अर्थात् फलरागि एक मध्यम पद और इच्छारागि समस्त अक्षरोंके प्रमाणका परस्पर गुणा कर उसमें प्रमाण राशि-एक मध्यम पदके समस्त अक्षरोंके प्रमाणका भाग देनेसे जो लब्ध आवे वह समस्त मध्यम पदोंका प्रमाण होता है । इन समस्त मध्यम पदोंके जितने अक्षर हुए वे अंगप्रविष्ट अक्षर हैं और जो शेष अक्षर रहे वे अंगवाह्य अक्षर हैं । गायामे ओ शब्द भव्योको सम्बोधन करनेके लिये अहोके अर्थमें प्रयुक्त हुआ है । अर्थात् हे भव्यो ! अंग पूर्वके पदोंका और प्रकीर्णकोंके अक्षरोंका प्रमाण इन प्रकार समझो ।

नेत्र गायामोमें अंगोंके और पूर्वोंके पदोंकी संख्या बताते हैं—

आयारे सुट्ठयडे, ठाणे समवायणामगे अंणे ।

ततो विकवापण्णत्तीए णाडस्स धम्मकहा ॥ ३५६ ॥

तोशामयअज्झयणे, अंतयडे णृत्तरोववाटटसे ।

पण्णायणं वायण्णे, विवायमुत्ते य पटमंसा ॥ ३५७ ॥

१—११२८३५८००५ ।

२—८०१०८११०० । इनके अर्थमें एक मध्यमपद नहीं होता, अर्थात् उतने अक्षरोंका ही प्रमाण समझो ।

आचारे सूत्रकृते स्थाने समवायनामके अंगे ।

ततो व्याख्याप्रज्ञप्ती नाथस्य धर्मकथायां ॥ ३५६ ॥

तत उपासकाध्ययने अन्तकृते अनुत्तरीपपाददशे ।

प्रश्नानां व्याकरणे विपाकसूत्रे च पदसख्या ॥ ३५७ ॥

अर्थ—आचारांग, सूत्रकृतांग, स्थानांग समवायांग, व्याख्याप्रज्ञप्ति, धर्मकथांग, उपासकाध्ययनांग, अन्तःकृद्दशांग, अनुत्तरीपपादिकदशांग, प्रश्नव्याकरण और विपाकसूत्र इन ग्यारह अंगोंके पदोंकी संख्या क्रमसे निम्नलिखित है ।

अट्टारस छत्तीसं, वादालं अडकडी अड वि छप्पणं ।

सत्तरि अट्टावीसं, चउदालं सोलससहस्सा ॥ ३५८ ॥

इगिदुगपंचेयारं, तिचीसदुतिणउदिलक्ख तुरियादी ।

चुलसीदिलक्खमेया, कोडी य विवागसुत्तम्हि ॥ ३५९ ॥

अष्टादश षट्त्रिंशत् द्वाचत्वारिंशत् अष्टकृतिः अष्टद्वि षट्पचाशत् ।

सप्ततिः अष्टविंशतिः चतुश्चत्वारिंशत् षोडशसहस्राणि ॥ ३५८ ॥

एकद्विकपंचैकादशत्रयोविंशतिद्वित्रिनवतिलक्ष चतुर्थादिषु ।

चतुरशीतिलक्षमेका कोटिश्च विपाकसूत्रे ॥ ३५९ ॥

अर्थ—आचारांगमे अठारह हजार पद हैं, सूत्रकृतांगमे छत्तीस हजार, स्थानांगमे वियालीस हजार, समवायांगमे एक लाख चौसठ हजार, व्याख्याप्रज्ञप्तिमे दो लाख अट्टाईस हजार, धर्मकथांग मे पाच लाख छप्पन हजार, उपासकाध्ययनांगमे ग्यारह लाख सत्तर हजार अतः कृद्दशांगमे तेईस लाख अट्टाईस हजार, अनुत्तरीपपादिक दशांगमे बानवे लाख चवालिस हजार, प्रश्न व्याकरण अंगमे तिरानवे लाख सोलह हजार पद हैं । तथा ग्यारहवें विपाकसूत्र अंगमे एक करोड़ चौरासी लाख पद हैं ।

सम्पूर्ण पदोका जोड़ बताते है—

वापणनरनोनानं, एयारंगे जुदी हु वादम्हि ।

कनजतजमताननमं, जनकनजयसीम वाहिरे वण्णा ॥ ३६० ॥

वापणनरनोनानं एकादशागे युतिहि वादे ।

कनजतजमताननमं जनकनजयसीम वाह्ये वर्णा ॥ ३६० ॥

अर्थ—पूर्वोक्त ग्यारह अंगोंके पदोका जोड़ चार करोड़ पन्द्रह लाख दो हजार (४१५०२०००) होता है । बारहवें दृष्टिवाद अंगमें सम्पूर्ण पद एक अरब आठ करोड़ अड़सठ लाख छप्पन हजार पांच (१०८६८५६००५) होते हैं । अंगबाह्य अक्षरोका प्रमाण आठ करोड़ एक लाख आठ हजार एक सौ पचहत्तर (८०१०८१७५) है ।

बारहवें अंगके भेद और उनके पदोका प्रमाण बताते हैं—

चंदरविजंबुदीवयदीवसमुद्दयवियाहपण्णत्ती ।

परियम्मं पचविहं सुत्तं पढ्माणिजोगमदो ॥ ३६१ ॥

पुवं जलथलमाया आगासयरूवगयमिमा पंच ।

भेदा हु चूलियाए तेसु पमाणं इणं कमसो ॥३६२॥

चन्द्ररविजम्बूद्वीपकद्वीपसमुद्रकव्याख्याप्रज्ञप्तयः ।

परिकर्म पंचविधं सूत्रं प्रथमानुयोगमत ॥३६१॥

पूर्वजलस्थलमायाकाशकरूपगता इम पंच ।

भेदा हि चूलिकायाः तेषु प्रमाणमिदं क्रमशः ॥३६२॥

अर्थ—वारह्वे दृष्टिवाद अंगके पाँच भेद हैं—परिकर्म सूत्र प्रथमानुयोग पूर्वगत चूलिका । इसमें परिकर्मके पाँच भेद हैं—चन्द्रप्रज्ञप्ति सूर्यप्रज्ञप्ति जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति द्वीपसागरप्रज्ञप्ति व्याख्याप्रज्ञप्ति । सूत्रका अर्थ सूचित करनेवाला है, इस भेदमें जीव अवंधक हो है, अकर्ता ही है, निर्गुण ही है अभोक्ता ही है, स्वप्रकाशक ही है, परप्रकाशक ही है, अस्तिरूप ही है, नास्तिरूप ही है, इत्यादि क्रियावाद अक्रियावाद अज्ञान विनयरूप ३६३ मिथ्यामतोंको पूर्वपक्ष में रखकर दिखाया गया है । प्रथमानुयोगका अर्थ है कि प्रथम अर्थात् मिथ्यादृष्टि या अव्रतिक अव्युत्पन्न श्रोताको लक्ष्य करके जो प्रवृत्त हो । इसमें ६३ शलाका पुरुषो आदिका वर्णन किया गया है । पूर्वगतके चौदह भेद हैं, जिनका वर्णन आगे करेगे । चूलिकाके पाँच भेद हैं; जलगता स्थलगता मायागता आकाशगता रूपगता । अब इनके पदोका प्रमाण क्रमसे बताते हैं ।

गतनम मनगं गोरम मरगत जवगातनोननं जजलक्खा ।

मननन धममननोनननामं रनधजधराननजलादी ॥३६३॥

याजकनामेनाननमेदाणि पदाणि होंति परिकम्मे ।

कानवधिवाचनाननमेषो पुण चूलियाजोगो ॥३६४॥

गतनम मनगं गोरम मरगत जवगातनोनन जजलक्षाणि ।

मननन धममननोनननामं रनधजधरानन जलदिषु ॥३६३॥

याजकनामेनाननमेतानि पदानि भवन्ति परिकर्मणि ।

कानवधिवाचनाननमेषः पुनः चूलिकायोगः ॥३६४॥

अर्थ—क्रमसे चन्द्रप्रज्ञप्तिमें छत्तीस लाख पाँच हजार^१; सूर्यप्रज्ञप्तिमें पाँच लाख तीन हजार, जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिमें तीन लाख पच्चीस हजार, द्वीपसागरप्रज्ञप्तिमें बावन लाख छत्तीस हजार, व्याख्या-

१—अक्षरोंमें अंकोका बोध करानेकी रीति गाथा नं १५८ की टीकामें "कटपयपुरस्ववर्णं "आदि गाथा द्वारा बताई गई है । उसीके अनुसार अक्षरोंमें अंकोको जानकर पदोको प्रमाण संख्या समझ लेनी चाहिये—चन्द्रप्रज्ञप्तिके गतनमनोननं—३६०५००० । सूर्यप्रज्ञप्ति के मनग नोननं—५०३००० । जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिके गोरम नोननं—३२५००० । द्वीपसागरप्रज्ञप्तिके मरगतनोननं—५२३६००० । व्याख्याप्रज्ञप्तिके जवगातनोननं—८४३६००० । सूत्रके जलक्खा—८८००००० । प्रथमानुयोगके मननन—५००० । चंद्रन पूर्वोक्त यममननोनननामं—९५५०००००५ । प्रत्येक चूलिकाके रनधजधरानन—२०९८९००० । पञ्चिकके याजकनामे नानन—१८१०५००० । चूलिकाके कानवधिवाचनानन—१०४१४६००० । नती प्रमाण टीकामें वाक्य हाग बधायी गया है ।

प्रज्ञप्तिमे चौरासी लाख छत्तीस हजार पद हैं। सूत्रमे अठासी लाख पद है। प्रथमानुयोगमे पाँच हजार पद हैं। चौदह पूर्वोमे पचानवे करोड पचास लाख पाँच पद है। पाँचो चूलिकाओमेसे प्रत्येकमे दो करोड नौ लाख नवासी हजार दो सौ पद है। चन्द्रप्रज्ञप्ति आदि पाँच प्रकारके परिकर्म के पदोका जोड़ एक करोड इक्यासी लाख पाँच हजार है। पाँच प्रकारकी चूलिकाके पदोका जोड़ दश करोड़ उनचास लाख छयालीस हजार (१०४९४६०००) है।

भावार्थ—यहाँ पर जो अक्षर तथा पदोका प्रमाण बताया है वह अपुनरुक्त अक्षर तथा पदोका प्रमाण समझना।

चौदह पूर्वोमेसे प्रत्येक पूर्वके पदोका प्रमाण बताते हैं—

पण्डुदाल पणतीस तीस पण्णास पण्ण तेरसदं ।

णउदी दुदाल पुब्बे पणवण्णा तेरससयाइं ॥३६५॥

छस्सयपण्णासाइं चउसयपण्णास छसयपणुवीसा ।

विहि लक्खेहि दु गुणिया पंचम रूऊण छज्जुदा छट्ठे ॥३६६॥

पचाशदष्टचत्वारिंशत् पचत्रिंशत् पचाशत् पंचाशत् त्रयोदशशतम् ।

नवति. द्वाचत्वारिंशत् पूर्वं पचपचाशत् त्रयोदशशतानि ॥ ३६५ ॥

षट्शतपचाशानि चतुशतपचाशत् षट्शतपचविंशतिः ।

द्वाभ्यां लक्षाभ्या तु गुणितानि पंचम रूपोऽनं षट्शतानि षष्ठे ॥ ३६६ ॥

अर्थ—दोनो गाथाओमे उत्पादपूर्व आदि १४ पूर्वोकी बताई गई संख्याको दो लाखसे गुणा करना चाहिये। विशेष यह है कि इस तरहसे गुणित करनेपर जो संख्या उत्पन्न हो उनमेसे पाँचवे पूर्वोकी संख्या निकालनेके लिये एक कम कर देना चाहिये और छठे पूर्वोका प्रमाण जाननेके लिये छह जोड़ देने चाहिये। ऐसा करनेसे पूर्वोका नियत प्रमाण निकल आता है। दो लाखसे गुणा जिस जिस संख्याके साथ करना चाहिये वह उत्पादपूर्वादिकी गाथोक संख्या क्रमसे इस प्रकार है—उत्पादपूर्व को ५०, आग्रायणीय ४८, वीर्यप्रवाद ३५, अस्तिनास्तिप्रवाद, ३०, ज्ञानप्रवाद ५०, सत्यप्रवाद ५०, आत्मप्रवाद १३००, कर्मप्रवाद ९०, प्रत्याख्यान ४२, विद्यानुवाद ५५, कल्याणवाद १३००, प्राणवाद ६५०, क्रियाविशाल ४५०, त्रिलोकविन्दुसार ६२५।

भावार्थ—ऐसा करनेपर प्रत्येक पूर्वके पदोका जो प्रमाण होगा वह इस प्रकार है—चौदह पूर्वोमेसे क्रमसे प्रथम उत्पादपूर्वमे एक करोड पद हैं। दूसरे आग्रायणीय पूर्वमे छयानवे लाख पद हैं। तीसरे वीर्यप्रवादमे सत्तर लाख पद हैं। चतुर्थ अस्तिनास्तिप्रवाद पूर्वमे साठ लाख पद हैं। पाँचमे ज्ञानप्रवादमे एक कम एक करोड़ (९९९९९९९) पद है। छठे सत्यप्रवाद पूर्वमे एक करोड़ छह (१००००००६) पद हैं। सातवे आत्मप्रवादमे छव्वीस करोड़ पद है। आठवें कर्मप्रवाद पूर्वमे एक करोड़ अस्सी लाख पद हैं। नौवे प्रत्याख्यान पूर्वमे चउरासी लाख पद हैं। दशवे विद्यानुवाद पूर्वमे एक करोड़ दश लाख पद है। ग्यारहवे कल्याणवाद पूर्वमे छव्वीस करोड़ पद हैं। बारहवे प्राणवाद पूर्वमे तेरह करोड़ पद हैं। तेरहवे क्रियाविशाल पूर्वमें नौ करोड़ पद है। चौदहवें त्रिलोकविन्दुसारमे बारह करोड़ पचास लाख पद है। इन चौदह पूर्वोमेसे किस पूर्वमे कितने कितने पद हैं यह इन दो गाथाओमे बता दिया है। किन्तु अब प्रकरण पाकर यहाँपर द्वादशांग तथा

चौदह पूर्वोमे किस किस विषयका वर्णन है यह सक्षेपसे विज्ञेय बताया जाता है। प्रथम आचारंगमे “किस तरह आचरण करे ? किस तरह खड़ा हो ? किम तरह बैठे ? किम तरह शयन करे ? किस तरह भाषण करे ? किस तरह भोजन करे ? जिससे कि पापका बन्ध न हो। अर्थात् किस तरहमे इन क्रियाओके तथा अन्य भी इस तरहकी क्रियाओके करनेपर भी पापका बन्ध नहीं होता ?” इत्यादि प्रश्नोके अनुसार “यत्नपूर्वक आचरण करे, यत्नपूर्वक खड़ा हो, यत्नपूर्वक बैठे, यत्नपूर्वक शयन करे, यत्नपूर्वक भाषण करे, यत्नपूर्वक भोजन करे, इस तरहसे पापका बन्ध नहीं होता।”^१ अर्थात् किसी भी क्रियाके यत्नाचार पूर्वक प्रमाद रहित होकर करनेपर पापका बन्ध नहीं होता। इत्यादि उत्तररूप वाक्यो द्वारा मुनियोके समस्त आचरणका वर्णन^२ है। दूसरे^३ सूत्रकृतागमे ज्ञानविनय आदि निर्विघ्न अध्ययनक्रियाका अथवा प्रज्ञाप्रभा कल्पाकल्प छेदोपस्थापना आदि व्यवहारधर्मक्रियाका, तथा स्त्रसमय और परसमयका स्वरूप सूत्रोके द्वारा बताया गया है। तीसरे स्थानाग^४मे सम्पूर्ण द्रव्योके एकसे लेकर कितने विकल्प हो सकते हैं उन विकल्पोका वर्णन किया है। जैसे सामान्यको अपेक्षासे जीवद्रव्यका एक ही स्थान (विकल्प = भेद) है, ससरो और मुक्तकी अपेक्षासे दो भेद हैं, उत्पाद व्यय ध्रीव्यको अपेक्षासे तीन भेद हैं, चार गतियोसे चार भेद हैं। इस ही तरह पुद्गल आदिक द्रव्योके भी विकल्प समझना। चौथे समवायागमे^५ सम्पूर्ण द्रव्योमे परस्पर किस किस धर्मकी अपेक्षासे सादृश्य है यह बताया है। पाचवे व्याख्याप्रज्ञप्ति^६ अगमे जीव है या नहीं ? वक्तव्य है अथवा अवक्तव्य है ? नित्य है या अनित्य है ? एक है या अनेक है ? इत्यादि गणधरदेवके साठ हजार प्रश्नोंका व्याख्यान है। छठे नाथधर्मकथा^७ अथवा ज्ञातृ-धर्मकथा अंगमे जीवादि वस्तुओका स्वभाव, तीर्थकरोका माहात्म्य, तीर्थकरोकी दिव्यध्वनिका समय तथा माहात्म्य, उत्तम क्षमा आदि दश धर्म, सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रयधर्मका स्वरूप बताया है। तथा गणधर इन्द्र चक्रवर्ती आदिकी कथा उपकथाओका वर्णन है। सातवें उपासकाध्ययन^८ अगमे उपासकोको (श्रावकोको) सम्यग्दर्शनादि ग्यारह प्रतिमासम्बन्धी व्रत गुण शील आचार तथा दूसरे क्रियाकाण्ड और उनके मन्त्रादिकोका सविस्तार वर्णन किया है। आठवें अन्तकृद्शागमें प्रत्येक तीर्थकरके तीर्थमे^९ जो दश दश मुनि चार प्रकारका उपसर्ग सहन करके संसारके अन्तको

१. कथं चरे. कथं चिट्ठे कथमासे कथ सए, कथं भुंजोञ्ज भासेञ्ज जदो पावं ण वंधई” इसके उत्तरमे “चरे जदं चिट्ठे जदमासे जदं सये, जदं भुंजोञ्ज भासेञ्ज एवं पावं ण वंधई” इत्यादि।

२—आचरते—मोक्षमार्गमारोघयन्ति अस्मिन्ननेनेति वा आचारः।

३—सूत्रे कृतं—करण—क्रिया विशेष वर्ण्यते यस्मिन् तत् सूत्रकृतम्।

४—एकाद्येकोत्तराणि स्थानानि तिष्ठन्ति यस्मिन् तत् स्थानं।

५—द्रव्यक्षेत्रकालभावानाश्रित्य जीवाद्यर्था. सग्रहेण—सादृश्यसामान्येन अवेयन्ते ज्ञायन्ते यस्मिन् तत् समवायम्।

६—वि—विविधा आख्या—गणधरदेवकृतपण्डितसहस्रप्रश्नानि प्र-प्रकर्षेण ज्ञाप्यन्ते यत्र वा व्याख्याप्रज्ञप्ति।

७—नाथा—त्रिलोकेश्वरस्वामिनस्तोर्थकरास्तेषां धर्मकथा। अथवा ज्ञातृणां तीर्थकरादीनां धर्मकथा।

८—आहारादिदानं. पूजाविधानैश्च संघमुपासन्ते ते उपासकास्ते अधीयन्ते-पठयन्ते-वर्णयन्ते यस्मिन् तत् उपासकाध्ययनं।

९—एक तीर्थकरके अनन्तर जब तक दूसरा तीर्थकर उत्पन्न न हो तब तकके समयको प्रथम तीर्थकरका तीर्थ कहते हैं।

प्राप्त हुए उनका वर्णन है। नौवे अनुत्तरौपपादिकदशागमे प्रत्येक तीर्थके (के तीर्थमें) होनेवाले उन दश-दश दक्ष मुनियोका वर्णन है जो कि घोर उपसर्गको सहन करके अन्तमें समाधिके द्वारा अपने प्राणोका त्याग करके विजय आदि पांच प्रकारके अनुत्तर विमानोमें उत्पन्न हुए। दशवें प्रश्न-व्याकरण अगमें दूतवाक्य नष्ट मुष्टि चिन्ता आदि अनेक प्रकारके प्रश्नोके अनुसार तीन काल सम्बन्धी घन-घान्यादिका लाभालाभ सुख दुःख जीवन मरण जय पराजय आदि फलका वर्णन है। और प्रश्नके अनुसार आक्षेपणी विक्षेपणी सवेजनी निर्वेजनी इन चार प्रकारकी कथाओका वर्णन है। ग्यारहवें चिपाकसूत्रमें द्रव्य क्षेत्र काल भावके अनुसार शुभाशुभकर्मोंकी तीव्र मद् मध्यम आदि अनेक प्रकारकी अनुभाग—शक्तिके फल देनेरूप विषयका वर्णन है। बारहवें दृष्टिवाद^१ अगमें तीन सौ त्रेसठ मिथ्या मतोका वर्णन और उनका निराकरण है। दृष्टिवाद अगके पाच भेद हैं—परिकर्म सूत्र प्रथमानुयोग पूर्वगत चूलिका। परिकर्ममें गणितके कारणसूत्रोका वर्णन है। इसके पाच भेद हैं, चन्द्रप्रज्ञप्ति सूर्यप्रज्ञप्ति जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति द्वीपसागरप्रज्ञप्ति व्याख्याप्रज्ञप्ति। चन्द्रप्रज्ञप्तिमें चन्द्रमा-सम्बन्धी विमान आयु परिवार ऋद्धि गमन हानि वृद्धि पूर्ण ग्रहण अर्ध ग्रहण चतुर्थांशश ग्रहण आदिका वर्णन है। इसी प्रकार सूर्यप्रज्ञप्तिमें सूर्यसम्बन्धी आयु परिवार गमन ग्रहण आदिका वर्णन है। जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिमें जम्बूद्वीपसम्बन्धी मेरु कुलाचल महाह्रद (तलाव) क्षेत्र कुण्ड वेदिका वन व्यन्तरोके आवास महानदी आदिका वर्णन है। द्वीपसागरप्रज्ञप्तिमें असख्यात द्वीप और समुद्रोका स्वरूप तथा वहाँपर होनेवाले अकृत्रिम चैत्यालयो आदिका वर्णन है। व्याख्या-प्रज्ञप्तिमें रूपी अरूपी जीव अजीव द्रव्योका भव्य अभव्य-भेद प्रमाण लक्षणोका अनन्तरसिद्ध परम्परासिद्धोका तथा दूसरी वस्तुओका भी वर्णन है। दृष्टिवादके दूसरे भेद—सूत्रमें तीनसौ त्रेसठ मिथ्यादृष्टियोका पूर्वपक्षपूर्वक निराकरण है। तीसरे भेद प्रथमानुयोगमें त्रेसठ शलाका पुरुषोका वर्णन है। चौथे पूर्वके चौदह भेद हैं। उनमें किस किस विषयका वर्णन है यह सक्षेपसे क्रमसे बताते हैं। उत्पादपूर्वमें प्रत्येक द्रव्यके उत्पाद व्यय धीव्य और उनके सयोगी धर्मोका वर्णन है। आग्रायणीय पूर्वमें द्वादशागमे प्रधानभूत सातसौ सुनय तथा दुष्णय पंचास्तिकाय षड् द्रव्य सप्त तत्त्व नव पदार्थ आदिका वर्णन है। वीर्यानुवादमें आत्मवीर्य परवीर्य उभयवीर्य बालवीर्य तपोवीर्य गुणवीर्य पर्यायवीर्य आदि अनेक प्रकारके वीर्य (सामर्थ्य) का वर्णन है। अस्तित्नास्तित्प्रवादमें स्यादस्ति स्यान्नास्ति आदि सप्तभगीका वर्णन है। ज्ञानप्रवादमें मति श्रुत अवाधि मन पर्यय केवलरूप प्रमाण ज्ञान, तथा कुमति कुश्रुत विभंगरूप अप्रमाण ज्ञानके स्वरूप सख्या विषय फलका वर्णन है। सत्यप्रवादमें आठ प्रकारके शब्दोच्चारणके स्थान^२, पाच प्रयत्न^३, वाक्यसंस्कारके कारण, शिष्ट द्रष्ट शब्दोके प्रयोग, लक्षण^४, वचनके भेद, बारह प्रकारकी भाषा^५

१—दृष्टीनां मिथ्यादर्शनानां वाद —पूर्वोत्तरपक्षकथनं यत्र ।

२—उर-कण्ठशिरोजिह्वामूलदंतनासिकाताल्वोष्ठाख्यनि अष्टौ स्थानानि ।

३—स्पृष्टतेषत्स्पृष्टताविवृततेषद्विवृततासवृततारूपा पंचप्रयत्ना ।

४—व्याकरण ।

५—१. अनिष्ट कथन, २ कलह वचन, ३ पैशून्य वचन, ४. असंबद्धप्रसार, ५ रतिवार, ६ अग्नि वाक्, ७ उपधिवाक, ८ निकृतिवाक् ९. अप्रणतिवाक् १०. मोपवाक् ११. सम्प्रदानं वाक् १२. मिथ्यादर्शनवाक् ।

अनेक प्रकारके असत्यवचन, दशप्रकारका सत्यवचन^१, वाग्गुप्ति, मौन आदिका वर्णन है। आत्मप्रवादमे आत्माके कर्तृत्व आदिका वर्णन^२ है। कर्मप्रवादमें मूलोत्तर प्रकृति तथा वंश उदय उदीरणा आदिकी अनेक अवस्थाओंका वर्णन है। प्रत्याख्यानपूर्वमें नाम स्थापना द्रव्य क्षेत्र काल भाव, पुत्रके संहनन आदिकी अपेक्षासे सद्दोष वस्तुका त्याग, उपवासकी विधि, पांच समिति, तीन गुप्ति आदिका वर्णन है। विद्यानुवादमे अंगुष्ठप्रसेना आदि सातसौ अल्पविद्या, तथा रोहिणी आदि पांचसौ महाविद्याओंका स्वरूप सामर्थ्य मन्त्र तन्त्र पूजा-विधान आदिका, तथा सिद्ध विद्याओंका फल और अन्तरिक्ष भौम अंग स्वर स्वप्न लक्षण व्यंजन छिन्न इन आठ महानिमित्तोंका वर्णन है। कल्याणवादमें तीर्थकरादिके गर्भावतरणादि कल्याण, उनके कारण पुण्यकर्म षोडश भावना आदिका, तथा चन्द्र सूर्य ग्रह नक्षत्रोंके चारका एवं ग्रहण गजुन आदिके फलका वर्णन है। प्राणावादमें कायचिकित्सा आदि आठ प्रकारके आयुर्वेदका, इडा पिंगला आदिका, दश प्राणोंके उक्कारक अपकारक द्रव्योंका गतियोंके अनुसारसे वर्णन किया है। क्रियाविशालमें संगीत छंद बलंकार पुत्थीकी बहत्तर कला स्त्रीके चौंसठ गुण, शिल्पादि विज्ञान, गर्भाधानादि क्रिया, नित्य नैमित्तिक क्रियाओंका वर्णन है। त्रिलोकविन्दुसारमे लोकका स्वरूप, छत्तीस परिकर्म, आठ व्यवहार, चार बीज, मोक्षका स्वरूप, उसके गमनका कारण, क्रिया, मोक्षसुखके स्वरूपका वर्णन है। दृष्टिवादनामक बारहवें अंगका पाचवां भेद चूलिका है। उसके पांच भेद हैं, जलगता स्थलगता मायागता आकाशगता रूपगता। इनमेसे जलगतामे जलगमन अग्निस्तम्भन अग्निभक्षण अग्निका आसन अग्निप्रवेश आदिके मन्त्र तन्त्र तपश्चर्या आदिका वर्णन है। स्थलगतामें मेरु कुलाचल भूमि आदिमें प्रवेश शीघ्रगमन आदिके कारण मन्त्र तन्त्र आदिका वर्णन है। मायागतामे इन्द्रजाल सम्बन्धी मन्त्रादिका वर्णन है। आकाशगतामे आकाशगमनके कारण मन्त्र तन्त्र आदिका वर्णन है। रूपगतामें सिद्धादिक अनेक प्रकारके रूप बनानेके कारणभूत मन्त्रादिका वर्णन है।

अंगवाह्य श्रुतके भेद गिनाते हैं—

सामय्यचउवीसत्थयं तदो वंदणा पडिक्कमणं ।

वेणइयं क्रिदियम्मं दसवेयालं च उत्तरज्झायणं ॥ ३६७ ॥

कप्पववहारकप्पाकपियमहकपियं च पुं डरियं ।

महपुं डरीयणिसिहियमिदि चोदसमंगवाहिरयं ॥ ३६८ ॥

सामायिकं चतुर्विंशत्तवं ततो वंदना प्रतिक्रमणम् ।

वैनयिकं कृत्तिकर्म दगवैकालिकं च उत्तराव्ययनम् ॥ ३६७ ॥

कल्पव्यवहार-कल्पाकल्प-महाकल्पं च पुंडरीकम् ।

महापुंडरीकं निषिद्धिका इति चतुर्दशांगवाह्यम् ॥ ३६८ ॥

अर्थ—सामायिक चतुर्विंशत्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, वैनयिक, कृत्तिकर्म, दगवैकालिक, उत्तराव्ययन, कल्पव्यवहार, कल्पाकल्प, महाकल्प, पुंडरीक, महापुंडरीक, निषिद्धिका ये अंगवाह्यश्रुतके चौदह भेद हैं।

१—देवी गाथा नं, २२२ ।

२—जीवो वत्ता द वेत्ता द पागी भोत्ता द पांगलो आदि नन्द प्र. ।

३—दत्ता न्वरूप अर्धे निरुक्ति भेद आदि बहो टीका नें क्लेशना चाहिये ।

श्रुतज्ञानका माहात्म्य बताते हैं—

सुदकेवलं च णाणं, दोण्णि वि सरिसाणि होंति बोहादो ।

सुदणाणं तु परोक्षं, पच्चक्खं केवलं णाणं ॥ ३६९ ॥

श्रुत केवल च ज्ञान द्वेषि सदृशे भवतो बोधात् ।

श्रुतज्ञान तु परोक्षं प्रत्यक्ष केवलं ज्ञानम्^१ ॥ ३६९ ॥

अर्थ—ज्ञानकी अपेक्षा श्रुतज्ञान तथा केवलज्ञान दोनों ही सदृश हैं। परन्तु दोनोंमें अन्तर यही है कि श्रुतज्ञान परोक्ष है और केवलज्ञान प्रत्यक्ष है ।

भावार्थ—जिस तरह श्रुतज्ञान सम्पूर्ण द्रव्य और पर्यायोको जानता है उस ही तरह केवलज्ञान भी सम्पूर्ण द्रव्य और पर्यायोको जानता है। विशेषता इतनी ही है कि श्रुतज्ञान इन्द्रिय और मनको सहायतासे होता है, इसलिये परोक्ष-अविशद अस्पष्ट है। इसकी अमूर्त पदार्थोंमें और उनकी अर्थपर्यायो तथा दूसरे सूक्ष्म अशोमे स्पष्टरूपसे प्रवृत्ति नहीं होती। किन्तु केवलज्ञान निरावरण होनेके कारण समस्त पदार्थों और उनके सम्पूर्ण गुणो तथा पर्यायोको स्पष्टरूपसे विषय करता^२ है।

क्रमप्राप्त अवधिज्ञानका निरूपण करते हैं—

अवहीयदि त्ति ओही, सीमाणाणे त्ति वण्णियं समये ।

भवगुणपच्चयविहियं, जमोहिणाणे त्ति णं वेत्ति ॥ ३७० ॥^३

अवधीयत इत्यवधि. सीमाज्ञानमिति वर्णित समये ।

भवगुणप्रत्ययविविकं यदवधिज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३७० ॥

अर्थ—द्रव्य शेष काल भावकी अपेक्षासे जिसके विषयकी सीमा हो उसको अवधिज्ञान कहते हैं। इस ही लिये परमागममे इसको सीमाज्ञान कहा है। तथा इसके जिनेन्द्रदेवने दो भेद कहे हैं—एक भवप्रत्यय दूसरा गुणप्रत्यय ।

भावार्थ—नारकादि भवकी अपेक्षासे अवधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होकर जो अवधिज्ञान हो उसको भवप्रत्यय अवधि कहते हैं। जो सम्यग्दर्शनादि कारणोकी अपेक्षासे अवधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होकर अवधिज्ञान होता है उसको गुणप्रत्यय अवधि कहते हैं। इसके विषयके परिमित होनेसे इस ज्ञानको अवधिज्ञान अथवा सीमाज्ञान कहते हैं। यद्यपि दूसरे मतिज्ञानादिके विषयकी भी सामान्यसे सीमा है, इसलिये दूसरे ज्ञानोको भी अवधिज्ञान कहना चाहिये; तथापि समभिरूढनयकी अपेक्षासे ज्ञानविशेषको ही अवधिज्ञान कहते हैं।

दोनों प्रकारके अवधिज्ञानका स्वामी तथा स्वरूप बताते हैं—

भवपच्चङ्गो सुरणिरयाणं तित्थे वि सव्वअंगुत्थो ।

गुणपच्चङ्गो परत्तिरियाणं संखादिच्चिण्हमवो ॥ ३७१ ॥

१—स्याद्वावकेवलज्ञाने सर्वतत्त्वप्रवाशने। भेद साक्षादसाक्षाच्च ह्यदत्त्वन्वयतमं भवेत् ॥ स. न देवाग्न ।

२—सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य त. सू. अ १ सू. २९ ।

३—पद ख १ गा १८४ ।

भवप्रत्ययकं सुरनारकाणां तीर्थेऽपि सर्वागोत्थम् ।

गुणप्रत्ययकं नरतिरश्चां शखादिचिन्हभवम् ॥ ३७१ ॥

अर्थ—भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव नारकी तथा तीर्थकरोके भी होता है और यह ज्ञान सम्पूर्ण अगसे उत्पन्न होता है। गुणप्रत्यय अवधिज्ञान पर्याप्त मनुष्य तथा सजी पचेन्द्रिय तिर्यचोके भी होता है और यह ज्ञान शंखादि चिन्होसे होता है।

भावार्थ—नाभिके ऊपर शख पद्म वज्र स्वस्तिक कलश आदि जो शुभ चिन्ह होते हैं, उस जगहके आत्मप्रदेशोसे प्रगट होनेवाले अवधिज्ञानावरण तथा वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे गुण-प्रत्यय अवधिज्ञान होता है। किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान सम्पूर्ण आत्मप्रदेशोसे प्रगट होता है। भवप्रत्यय अवधिज्ञान सभी देव और नारकियोंके होता है, क्योंकि उसमे भव प्रधान कारण है। गुणप्रत्यय अवधिज्ञान मनुष्य तिर्यचोके ही होता है, परन्तु सबके नहीं होता, क्योंकि इसके होनेमे मुख्य कारण गुण हैं।

आगेकी गाथाके उत्तरार्धमे प्रकारान्तरसे सामान्य अवधिके तथा पूर्वार्धमे गुणप्रत्यय अवधिके भेदोंको गिनाते हैं—

गुणपच्चङ्गो छद्वा, अणुगावद्धिदपवङ्गमाणिदरा ।

देसोही परमोही, सञ्जोहि ति य तिधा ओही ॥ ३७२ ॥

गुणप्रत्ययकः षोढा अनुगावस्थितप्रवर्धमानेतरै ।

देशावधि परमावधिः सर्वावधिरिति च त्रिधा अवधिः ॥ ३७२ ॥

अर्थ—गुणप्रत्यय अवधिज्ञानके छह भेद हैं, अनुगामी अननुगामी अवस्थित अनवस्थित वर्धमान हीयमान। तथा सामान्यसे अवधिज्ञानके देशावधि परमावधि सर्वावधि इसतरहसे तीन भेद भी होते हैं।

भावार्थ—जो अवधिज्ञान अपने स्वामी जीवके साथ जाय उसको अनुगामी कहते हैं। इसके तीन भेद हैं—क्षेत्रानुगामी भवानुगामी उभयानुगामी। जो दूसरे क्षेत्रमें अपने स्वामीके साथ जाय उसको क्षेत्रानुगामी कहते हैं। जो दूसरे भवमे साथ जाय उसको भवानुगामी कहते हैं। जो दूसरे क्षेत्र तथा भव दोनोंमे साथ जाय उसको उभयानुगामी कहते हैं। जो अपने स्वामी जीवके साथ न जाय उसको अननुगामी कहते हैं। इसके भी तीन भेद है, क्षेत्राननुगामी भावाननुगामी उभयाननुगामी। जो सूर्यमण्डलके समान न घटे न बढ़े उसको अवस्थित कहते हैं। जो चन्द्र-मण्डलकी तरह कभी कम हो कभी अधिक हो उसको अनवस्थित कहते हैं। जो शुक्लपक्षके चन्द्रकी तरह अपने अन्तिम स्थानतक बढ़ता जाय उसको वर्धमान अवधि कहते हैं। जो कृष्णपक्षके चन्द्रकी तरह अन्तिम स्थानतक घटता जाय उसको हीयमान अवधि कहते हैं। सामान्यतया अवधि-ज्ञानके जो तीन भेद बताये हैं उनमेंसे केवल गुणप्रत्यय देशावधिज्ञानके ही अनुगामी आदि छह भेद हुआ करते हैं।

इसके सिवाय विशेष यह है कि—

भवपच्चङ्गो ओही, देसोही होदि परमसञ्जोही ।

गुणपच्चङ्गो णियमा, देसोही वि य गुणे होदि ॥ ३७३ ॥

भवप्रत्ययकोऽवधिः देशावधिः भवति परमसर्वावधी ।

गुणप्रत्ययकौ नियमात् देशावधिरपि च गुणे भवति ॥ ३७३ ॥

अर्थ—भवप्रत्यय अवधि नियमसे देशावधि ही होता है और परमावधि तथा सर्वावधि नियमसे गुणप्रत्यय ही हुआ करते हैं। देशावधिज्ञान भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय दोनों तरहका होता है।

भावार्थ—दर्शनविशुद्धि आदि गुणोके निमित्तसे होनेवाला गुणप्रत्यय अवधिज्ञान देशावधि परमावधि सर्वावधि इस तरह तीनो प्रकारका होता है। किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान नियमसे देशावधिरूप ही हुआ करता है।

देसोहिस्स य अवरं, णरतिरिये होदि संजदमिह वरं ।

परमोही सव्वोही, चरमसरीस्स विरदस्स ॥ ३७४ ॥

देशावधेश्च अवरं नरतिरुचोः भवति संयते वरम् ।

परमावधिः सर्वावधिः चरमशरीरस्य विरतस्य ॥ ३७४ ॥

अर्थ—जघन्य देशावधिज्ञान संयत तथा असंयत दोनो ही प्रकारके मनुष्य तथा देशसयमी संयतासंयत तिर्यञ्चोके होता है। उत्कृष्ट देशावधिज्ञान संयत जीवोके ही होता है। किन्तु परमावधि और सर्वावधि चरमशरीरी महाव्रतोके ही होता है।

पडिवादी देसोही, अप्पडिवादी हवंति सेसा ओ ।

मिच्छत्तं अविमणं, ण य पडिवज्जंति चरमदुगे ॥ ३७५ ॥

प्रतिपाती देशावधिः अप्रतिपातिनां भवत शेषां अहो ।

मिथ्यात्वमविरमण न च प्रतिपद्येते चरमद्विके ॥ ३७५ ॥

अर्थ—देशावधिज्ञान प्रतिपाती होता है और परमावधि तथा सर्वावधि अप्रतिपाती होते हैं। परमावधि और सर्वावधिवाले जीव नियमसे मिथ्यात्व और अन्नत अवस्थाको प्राप्त नहीं होते।

भावार्थ—सम्यक्त्व और चारित्रसे च्युत होकर मिथ्यात्व और असंयमकी प्राप्तिको प्रतिपात करते हैं। इस तरहका यह प्रतिपात देशावधिवालेका ही होसकता है। परमावधि और सर्वावधि वालेका नहीं होता। फलत ये दोनो अन्तिम अवधिज्ञान अप्रतिपाती ही हैं और देशावधिज्ञान प्रतिपाती अप्रतिपाती दोनो ही तरहका है।

अवधिज्ञानका द्रव्यादि चतुष्टयकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं—

द्व्वं खेत्तं कालं, भावं पडि रूवि जाणदे ओही ।

अवरादुक्कस्सो त्ति य, वियप्परहिदो तु सव्वोही ॥ ३७६ ॥

द्रव्य क्षेत्रं कालं भाव प्रति रूपि जानीते अवधिः ।

अवरादुक्कष्ट इति च विकल्परहितस्तु सर्वावधिः ॥ ३७६ ॥

अर्थ—जघन्य भेदसे लेकर उत्कृष्ट भेदपर्यन्त अवधिज्ञानके जो असंख्यात लोक प्रमाण भेद हैं वे सब ही द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षासे प्रत्यक्षतया रूपी (पुद्गल) द्रव्यको ही ग्रहण करते हैं। तथा उसके सम्बन्धसे ससारी जीव द्रव्यको भी जानते हैं। किन्तु सर्वावधिज्ञानमे जघन्य उत्कृष्ट आदि भेद नहीं हैं—वह निर्विकल्प—एक प्रकारका है।

भावार्थ—अवधिज्ञानावरणका सर्वोत्कृष्ट क्षयोपशम होने पर सर्वावधिज्ञान होता है अतएव उसके ऊपर अवधिज्ञानका फिर कोई स्थान नहीं है, किन्तु देशावधि और परमावधिमें जघन्य मध्यम उत्कृष्ट तीनों ही भेद पाये जाते हैं।

अवधिज्ञानके विषयभूत सबसे जघन्य द्रव्यका प्रमाण बताते हैं—

नोकर्ममुरालसंचं, मज्झिमजोगज्जियं सविस्सचयं ।

लोयविभत्तं जाणदि, अवरोही दव्वदो णियमा ॥ ३७७ ॥

नोकर्मो रालसंचयं मध्यमयोगाजितं सवित्तसोपचयम् ।

लोकविभक्त जानाति अवरवधि. द्रव्यत नियमात् ॥ ३७७ ॥

अर्थ—मध्यम योगके द्वारा संचित वित्तसोपचयसहित नोकर्म औदारिक वर्गणाके संचयमे लोकका भाग देनेसे जितना द्रव्य लब्ध आवे उतनेको नियमसे जघन्य अवधिज्ञान द्रव्यकी अपेक्षासे जानता है।

भावार्थ—वित्तसोपचयसहित और जिसका मध्यम योगके द्वारा संचय हुआ हो ऐसे डेढ़गुणहानिमात्र समयप्रवृद्धरूप औदारिक नोकर्मके समूहमें लोकप्रमाणका भाग देनेसे जो द्रव्य लब्ध आवे उतने द्रव्यको जघन्य अवधिज्ञान नियमसे जानता है। इससे छोटे स्कन्धको वह ग्रहण नहीं कर सकता। इससे स्थूल स्कन्धके ग्रहण करनेमें बाधा नहीं है।

अवधिज्ञानके विषयभूत जघन्य क्षेत्रका प्रमाण बताते हैं—

सुहमणिगोदअपञ्जचयस्स जोदस्स तदियसमयन्दि ।

अवरोगाहणमाणं, जहण्णयं ओहिखेचं तु ॥ ३७८ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तिकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अवरावगाहनमानं जघन्यकमवधिक्षेत्रं तु ॥ ३७८ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तिककी उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमे जो जघन्य अवगाहना होती है उसका जितना प्रमाण है उतना ही अवधिज्ञानके जघन्य क्षेत्रका प्रमाण है।

भावार्थ—इतने क्षेत्रमे जितने जघन्य द्रव्य होंगे जिसका कि प्रमाण पहले बताया गया है उनको जघन्य देशावधिवाला जान सकता है—इसके बाहर जो जघन्य द्रव्य स्थित हैं उनको वह ग्रहण नहीं कर सकता।

जघन्य क्षेत्रके विषयमे विशेष कथन करते हैं—

अवरोहिखेत्तदीहं, वित्थारुस्सेहयं ण जाणामो ।

अण्णं पुण समकरणे, अवरोगाहणपमाणं तु ॥ ३७९ ॥

अवरावधिक्षेत्रदीर्घं विस्तारोत्सेधकं न जानीमः ।

अन्यत् पुनः समीकरणे अवरावगाहनाप्रमाणं तु ॥ ३७९ ॥

अर्थ—जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रकी लंबाई लम्बाई चौड़ाईका भिन्न-भिन्न प्रमाण हम नहीं जानते। तथापि यह मालूम है कि समीकरण करनेसे जितना जघन्य अवगाहनाका प्रमाण होता है, उतना ही जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र है।

भावार्थ—अवधिज्ञानके जघन्य क्षेत्रकी ऊँचाई आदिके पृथक्-पृथक् प्रमाणके उपदेशका इस समय अभाव है, परम गुरुओंके उपदेशसे हमको इतना ही मालूम है कि वह जघन्य अवगाहना प्रमाण हुआ करता है।

अवरोगाहणमाणं, उस्सेहंगुलअसंखभागस्स ।

सूइस्स य घणपदरं, होदि हु तक्खेत्तसमकरणे ॥ ३८० ॥

अवरावगाहनमानमुत्सेघागुलसंख्यभागस्य ।

सूचेइच्च घनप्रतरं भवति हि तत्क्षेत्रसमीकरणे ॥ ३८० ॥

अर्थ—उत्सेघागुलकी अपेक्षासे उत्पन्न व्यवहार सूच्यगुलके असख्यातवे भागप्रमाण भुजा कोटी और वेधमे परस्पर गुणा करनेसे जितना जघन्य अवगाहनाका प्रमाण होता है उतना ही समीकरण करनेसे जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र होता है।

भावार्थ—यद्यपि जघन्य अवगाहनाके क्षेत्रका कोई एक आकार नियत नहीं है फिर भी यहाँ बताया अनुसार गुणा करनेसे घनागुलके असख्यातवे भागप्रमाण जघन्य अवगाहनाका और उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र होता है।

अवरं तु ओहिखेत्तं, उस्सेहं अंगुलं हवे जम्हा ।

सुहमोगाहणमाणं उवरि पमाणं तु अंगुलयं ॥ ३८१ ॥

अवरं तु अवधिक्षेत्रमुत्सेघमंगुलं भवेत्तस्मात् ।

सूक्ष्मावगाहनमानमुपरि प्रमाण तु अगुलकम् ॥ ३८१ ॥

अर्थ—जो जघन्य अवधिका क्षेत्र पहले बताया है वह भी व्यवहारागुलकी अपेक्षा उत्सेघांगुल ही है; क्योंकि वह सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तिककी जघन्य अवगाहना प्रमाण है। परन्तु आगे अंगुलसे प्रमाणागुलका ग्रहण करना।

भावार्थ—जघन्य अवगाहनाके समान घनागुलके असख्यातवे भाग जो जघन्य अवधिका क्षेत्र बताया है वह प्रमाणांगुलकी अपेक्षा नहीं किन्तु व्यवहारागुलकी अपेक्षासे उत्सेघागुलके घनप्रमाण घनांगुलका असख्यातवा भाग होनेसे उत्सेघांगुल ही समझना चाहिये, क्योंकि परमाणमका ऐसा नियम है कि शरीर गृह ग्राम नगर आदिका प्रमाण उत्सेघांगुलसे ही लिया जाता है। परन्तु आगे अंगुलशब्दसे प्रमाणांगुल लेना चाहिये।

अवरोहिखेत्तमज्झे, अवरोही अवरद्वयमवगमदि ।

तद्द्वयस्सवगाहो उस्सेहामंसुघणपदगे ॥ ३८२ ॥

अवरावधिज्ञेत्रमध्ये अवरावधि. अवरद्रव्यमवगच्छति ।

तद्द्रव्यस्यावगाह उत्सेघासंख्यघनप्रतरः ॥ ३८२ ॥

अर्थ—जघन्य अवधि अपने जघन्य क्षेत्रमे जितने भी असख्यात प्रमाण जघन्य द्रव्य हैं जिसका कि प्रमाण ऊपर बताया जा चुका है उन सबको जानता है। उस द्रव्यका अवगाह उत्सेघांगुलके असख्यातवे घनप्रतर होता है।

भावार्थ—यद्यपि जघन्य अवधिके क्षेत्रसे जघन्य द्रव्यके अवगाह—क्षेत्रका प्रमाण असख्यात-गुणा हीन है; तथापि घनरूप उरसेधागुलके असख्यातवे भागमात्र ही है। इसकी भुजा कोटी तथा वेधका प्रमाण सूच्यगुलके असख्यातवे भाग है।

आवलिअसंखभागं, तीदभविस्सं च कालदो अवरं ।

ओही जाणदि भावे, कालअसंखेज्जभागं तु ॥ ३८३ ॥

आवलयसख्यभागमतीतभविष्यच्च कालतः अवरम् ।

अवधि जानाति भावे कालासंख्यातभागं तु ॥ ३८३ ॥

अर्थ—जघन्य अवधिज्ञान कालकी अपेक्षासे आवलिके असंख्यातवे भागप्रमाण अपने विषयभूत द्रव्यकी व्यजन पर्यायोको जानता है। तथा जितनी पर्यायोको कालकी अपेक्षासे जानता है उसके असख्यातवे भागप्रमाण वर्तमान कालकी पर्यायोको भावकी अपेक्षासे जानता है।

इस प्रकार जघन्य देशावधिज्ञानके विषयभूत द्रव्य क्षेत्र काल भावकी सीमाको बताकर अब आगेके देशावधिज्ञानके द्वितीयादि विकल्पोका द्रव्यादि चतुष्टयकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं—

अवरद्ववादुवरिमदव्यवियप्पाय होदि ध्रुवहारो ।

सिद्धाणंतिमभागो, अमव्वसिद्धादणंतगुणो ॥ ३८४ ॥

अवरद्वव्यादुपरिमद्व्यविकल्पाय भवति ध्रुवहारः ।

सिद्धानन्तिमभागः अभव्यसिद्धादनन्तगुणः ॥ ३८४ ॥

अर्थ—जघन्य द्रव्यके ऊपर द्रव्यके दूसरे भेद निकालनेके लिये ध्रुवहार होता है। इसका (ध्रुवहारका) प्रमाण सिद्धराशिसे अनन्तवे भाग और अभव्यराशिसे अनन्तगुणा है।

अवधिज्ञानके विषयमे समयप्रबद्धका प्रमाण बताते हैं—

ध्रुवहारकम्मवग्गणगुणगारं कम्मवग्गणं गुणिदे ।

समयपबद्धप्रमाणं, जाणिज्जो ओहिविसयम्हि ॥ ३८५ ॥

ध्रुवहारकर्मणवर्गणागुणकारं कर्मणवर्गणां गुणिते ।

समयप्रबद्धप्रमाण ज्ञातव्यमवधिषये ॥ ३८५ ॥

अर्थ—ध्रुवहाररूप कर्मणवर्गणाके गुणाकारका और कर्मणवर्गणाका परस्पर गुणा करनेसे अवधिज्ञानके विषयमे समयप्रबद्धका^१ प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—देशावधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यकी अपेक्षासे जितने भेद हो उनमेंसे दो कम करने पर जो प्रमाण हो उसको ध्रुवहार रख परस्पर गुणा करनेसे कर्मणवर्गणाका गुणकार होता है। उसका कर्मणवर्गणाके साथ गुणा करने पर विवक्षित समयप्रबद्धका प्रमाण निष्पन्न होता है।

ध्रुवहारका प्रमाण विशेषतासे बताते हैं—

मणदव्ववग्गणाण, वियप्पाणंतिमसमं खु ध्रुवहारो ।

अवरुक्कस्सविसेसा, रूवहिया तव्वियप्पा हु ॥ ३८६ ॥

मनोद्रव्यवर्णाना विकल्पानन्तिमसमं खलु ध्रुवहार ।

अवरोत्कृष्टविशेषा रूपाधिकास्तद्विकल्पा हि ॥ ३८६ ॥

अर्थ—मनोद्रव्य^१वर्णानके उत्कृष्ट प्रमाणसे जघन्य प्रमाणके घटानेपर जो शेष रहे उसमे एक मिलानेसे मनोद्रव्य वर्णानाओके विकल्पोका प्रमाण होता है। इन विकल्पोका जितना प्रमाण हो उसके अनन्त भागोंमेसे एक भागके बराबर अवधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यके ध्रुवहारका प्रमाण होता है।

मनोद्रव्यवर्णानाका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण बताते है—

अवरं होदि अणंतं, अणंतभागेण अहियमुक्कस्सं ।

इदि मणभेदान्तिमभागो दव्वम्मि ध्रुवहारो ॥ ३८७ ॥

अवर भवति अनन्तमनन्तभागेनाधिकमुत्कृष्टम् ।

इति मनोभेदानन्तिमभागो द्रव्ये ध्रुवहारः ॥ ३८७ ॥

अर्थ—मनोद्रव्यवर्णानाका जघन्य प्रमाण अनन्त है, इसमे इसीके (जघन्यके ही) अनन्त भागोंमेसे एक भागके मिलानेपर मनोवर्णानाका उत्कृष्ट प्रमाण होता है। इस प्रकार जितने मनोवर्णानाके भेद हुए उसके अनन्त भागोंमेसे एकभागप्रमाण अवधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यके विषयमे ध्रुवहारका प्रमाण होता है।

ध्रुवहारस्स पमाणं, सिद्धान्तिमपमाणमेत्तं पि ।

समयप्रबद्धणिमित्तं, कम्मणवग्गणगुणादो दु ॥ ३८८ ॥

होदि अणंतिमभागो, तग्गुणगारो वि देसओहिस्स ।

दोऊणदव्वभेदपमाणद्वहारसंवग्गो ॥ ३८९ ॥

ध्रुवहारस्य प्रमाणं सिद्धान्तिमप्रमाणमात्रमपि ।

समयप्रबद्धनिमित्तं कार्मणवर्णानागुणतस्तु ॥ ३८८ ॥

भवत्यनन्तिमभागस्तद्गुणकारो पि देशावधे ।

द्वयूनद्रव्यभेदप्रमाणध्रुवहारसवर्ग ॥ ३८९ ॥

अर्थ—यद्यपि ध्रुवहारका प्रमाण सिद्धराशिके अनन्तवे भाग है, तथापि अवधिज्ञानविषयक समयप्रबद्धका प्रमाण निकालनेके निमित्तभूत कार्मणवर्णानाके गुणकारसे अनन्तवे भाग समझना चाहिये। द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिज्ञानके जितने भेद हैं उनमे दो कम करनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतनी बार ध्रुवहारका परस्पर गुणा करनेसे कार्मण वर्णानाके गुणकारका प्रमाण निकलता है। देशावधि ज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षा कितने भेद है यह बताते हैं—

अंगुलअसंखगुणिदा, खेत्तवियप्पा य दव्वभेदा हु ।

खेत्तवियप्पा अवरुक्कस्सविसेसं हवे एत्थ ॥ ३९० ॥

अगुलासख्यगुणिताः क्षेत्रविकल्पाश्च द्रव्यभेदा हि ।

क्षेत्रविकल्पा अवरोत्कृष्टविशेषो भवेदत्र ॥ ३९० ॥

१—आगे सम्यक्त्व मार्गानाके प्रकरणमें वर्णानाओके भेद बताये गये हैं। देखो गाया नं. ५९४।

अर्थ—देशावधि ज्ञानके क्षेत्रकी अपेक्षा जितने भेद हैं उनको सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागसे गुणा करनेपर द्रव्यको अपेक्षासे देशावधिके भेदोका प्रमाण निकलता है। क्षेत्रकी अपेक्षा उत्कृष्ट प्रमाणमेंसे सर्व जघन्य प्रमाणको घटानेसे जो प्रमाण शेष रहे उतने ही क्षेत्रको अपेक्षासे देशावधिके विकल्प होते हैं। इसका सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागसे गुणा करके उसमें एक मिलानेपर द्रव्यको अपेक्षासे देशावधिके भेद होते हैं।

क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण कितना है यह बताते हैं—

अंगुलअसंखभारं, अवरं उक्कस्सयं हवे लोको ।

इदि वग्गणगुणगारो, असंखधुवहारसंवग्गो ॥ ३९१ ॥

अंगुलासंख्यभागमवरमुत्कृष्टं भवेल्लोकः ।

इति वर्गणगुणकारोऽसंख्यध्रुवहारसंवर्गः ॥ ३९१ ॥

अर्थ—देशावधिका पूर्वोक्त सूक्ष्म निगोदिया लब्धव्यपर्याप्तिको जघन्य अवगाहनाप्रमाण, अर्थात् घनांगुलके असंख्यातवें भागस्वरूप जो प्रमाण बताया है वही जघन्य देशावधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण है। सम्पूर्ण लोकप्रमाण उत्कृष्ट क्षेत्र है। इसलिये देशावधिके सर्व द्रव्य विकल्पोंके प्रमाणमेंसे दो कम करनेपर जो प्रमाण शेष रहे उतने ही ध्रुवहारोको रखकर परस्पर गुणा करनेसे कार्मण-वर्गणाका गुणकार निष्पन्न होता है।

वर्गणाका प्रमाण बताते हैं—

वग्गणरासिपमाणं, सिद्धाणंतिमपमाणमेत्तं पि ।

दुग्गसहियपरमभेदपमाणवहाराणं संवग्गो ॥ ३९२ ॥

वर्गणाराशिप्रमाणं सिद्धानन्तिमप्रमाणमात्रमपि ।

द्विकसहितपरमभेदप्रमाणावहाराणां संवर्गः ॥ ३९२ ॥

अर्थ—कार्मण वर्गणाका प्रमाण यद्यपि सिद्ध राशिके अनन्तवें भाग है; तथापि परमावधिके भेदोंमें दो मिलानेसे जो प्रमाण हो उतनी जगह ध्रुवहार रखकर परस्पर गुणा करनेसे लब्धराशि-प्रमाण कार्मणवर्गणाका प्रमाण होता है।

परमावधिके कितने भेद हैं यह बताते हैं—

परमावहिस्स भेदा, सग्गओगाहणवियप्पहदत्तेल्ल ।

इदि ध्रुवहारं वग्गणगुणगारं वग्गणं जाणे ॥ ३९३ ॥

परमावधेर्भेदाः स्वकावगाहनविकल्पहततेजसः ।

इति ध्रुवहारं वर्गणागुणकारं वर्गणां जानीहि ॥ ३९३ ॥

अर्थ—तेजस्कायिक जीवोंकी अवगाहनाके जितने विकल्प हैं उसका और तेजस्कायिक जीवराशिका परस्पर गुणा करनेसे जो राशि लब्ध आवे उतना ही परमावधि ज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षासे भेदोका प्रमाण होता है। इस प्रकार ध्रुवहार, वर्गणाका गुणकार, और वर्गणाका स्वरूप समझना चाहिये।

देशोहिअवरदब्बं, ध्रुवहारेणवहिदे हवे विदियं ।

तदियादिवियप्पेसु वि, असंखवारो त्ति एस क्रमो ॥ ३९४ ॥

देशावध्यवरद्रव्यं ध्रुवहारेणावहिते भवेत् द्वितीयम् ।

तृतीयादिविकल्पेष्वपि असंख्यवार इत्येष. क्रम ॥ ३९४ ॥

अर्थ—देशावधिज्ञानके जघन्य द्रव्यका जो प्रमाण पहले बताया है उसमे ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे देशावधिके दूसरे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है। दूसरे विकल्पके द्रव्यमे ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे तीसरे विकल्पके द्रव्यका और तीसरे विकल्पके द्रव्यमे ध्रुवहारका भाग देनेसे चौथे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है। इसी तरह आगेके विकल्पोके द्रव्यका प्रमाण निकालनेके लिये क्रमसे असंख्यात बार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये।

देशोहिमज्झभेदे सविस्ससोपचयतेजकम्मंगं ।

तेजोभासमणाणं, वर्गणयं केवलं जत्थ ॥ ३९५ ॥

पस्सदि ओही तत्थ असंखेज्जाओ हवन्ति दीउवही ।

वासाणि असंखेज्जा, होंति असंखेज्जगुणित्थमा ॥ ३९६ ॥

देशावधिमध्यभेदे सविस्रसोपचयतेज कर्माङ्गम् ।

तेजोभाषामनसा वर्गणां केवला यत्र ॥ ३९५ ॥

पश्यत्यवधिस्तत्र असंख्येया भवन्ति द्वीपोदधयः ।

वर्षाणि असख्यातानि भवन्ति असख्यातगुणितक्रमाणि ॥ ३९६ ॥

अर्थ—इस प्रकार असख्यात बार ध्रुवहारका भाग देते देते देशावधिज्ञानके मध्य भेदोमेसे जहाँपर प्रथम भेद विस्रसोपचयसहित तेजस शरीरको विषय करता है, अथवा इसके आगेका दूसरा मध्यभेद विस्रसोपचयसहित कर्मण शरीरको विषय करता है, अथवा तीसरा भेद विस्रसोपचयरहित तेजस वर्गणाको विषय करता है, अथवा चौथा भेद विस्रसोपचयरहित भाषा वर्गणाको विषय करता है, अथवा पाचवा भेद विस्रसोपचयरहित मनोवर्गणाको विषय करता है, वहाँ पर सामान्यसे देशावधिके उक्त पाँचों ही मध्य भेदोके क्षेत्रका प्रमाण असख्यात द्वीप-समुद्र और कालका प्रमाण असख्यात वर्ष है। परन्तु विशेषताकी अपेक्षासे पूर्व २ भेदके क्षेत्र और कालके प्रमाणसे उत्तरोत्तर भेदके क्षेत्र और कालका प्रमाण असख्यातगुणा असख्यातगुणा है, क्योंकि असख्यातके भी असख्यात भेद होते हैं।

तत्तो कम्मइयस्सिगिसमयपवद्धं विविस्ससोपचय ।

ध्रुवहारस्स विभज्जं, सव्योही जाव ताव हवे ॥ ३९७ ॥

तत् कार्मणस्य एकसमयप्रवद्धं विविस्ससोपचयम् ।

ध्रुवहारस्य विभाज्य सर्वावधि. यावत् तावत् भवेत् ॥ ३९७ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर मनोवर्गणामे ध्रुवहारका भाग देना चाहिये। इस तरह भाग देते देते विस्रसोपचयरहित कर्मणका एक समयप्रवद्धप्रमाण विषय आता है। उक्त क्रमानुसार इसमे भी सर्वावधिके विषय पर्यन्त ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये।

एदम्हि विभज्जंते, दुचरिमदेसावहिम्मि वग्गणयं ।

चरिमे कम्मइयस्सिगिवग्गणमिगिवारभज्जिदं . तु ॥ ३९८ ॥

एतस्मिन् विभज्यमाने द्विचरमदेशावधौ वग्गणा ।

चरमे कार्मणस्यैकवग्गणा एकवारभक्ता तु ॥३९८॥

अर्थ—इस समयप्रबद्धमें भो ध्रुवहारका भाग देने से देशावधि ज्ञानके द्विचरम भेदके विषय-भूत द्रव्यका कार्मणवर्गणारूप प्रमाण निकलता है । इस एक कार्मणवर्गणामे भी एकवार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना देशावधिके चरम भेदके विषयभूत द्रव्यका प्रमाण निकलता है ।

अंगुलअसंखभागे, दव्ववियप्ये गदे दु खेचम्हि ।

एगागासपदेसो, वड्ढदि संपुण्णलोगो त्ति ॥३९९॥

अंगुलासंख्यभागे, द्रव्यविकल्पे गते तु क्षेत्रे ।

एकाकाशप्रदेशो वर्धते सम्पूर्ण लोक इति ॥३९९॥

अर्थ—सूच्यंगुलके असंख्यत्वे भागप्रमाण जब द्रव्यके विकल्प हो जाँय तब क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य क्षेत्रका जितना प्रमाण है उसके ऊपर आकाशका एक प्रदेश बढ़ता है । इस ही क्रमसे एक एक आकाशके प्रदेशकी वृद्धि वहातक करनी चाहिए कि जहाँ तक देशावधिका उत्कृष्ट क्षेत्र सर्वलोक होजाय ।

आवलिअसंखभागे, जहण्णकालो कमेण समयेण ।

वड्ढदि देसोहिवरं पल्लं समऊणयं' जाव ॥४००॥

आवल्यसख्यभागे जघन्यकाल' क्रमेण समयेन ।

वर्धते देशावधिवरं पर्यं समयोनक यावत् ॥४००॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत कालका प्रमाण आवलीका असख्यातवाँ भाग है । इसके ऊपर उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत एक समय कम एक पर्यप्रमाण काल पर्यन्त, ध्रुव तथा अध्रुव वृद्धिरूप क्रमसे एक एक समय की वृद्धि होती है ।

क्षेत्र तथा कालसम्बन्धी उक्त दोनों ही क्रमोको उन्नीस काण्डकोमे कहनेकी इच्छासे आचार्य पहले प्रथम काण्डकमे उनका ढाई गाथाओ द्वारा वर्णन करते हैं—

अंगुलअसंखभागं, ध्रुवरूपेण य असंखवारं तु ।

असंखसंखं भागं, असंखवारं तु अध्रुवगे ॥४०१॥

अंगुलासंख्यभाग ध्रुवरूपेण च असंखवारं तु ।

असंख्यसंख्यं भागमसंख्यवारं तु अध्रुवगे ॥४०१॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमे चरम विकल्पपर्यन्त असंख्यात वार घनांगुलमे आवलीका भाग देनेपर जितना प्रमाण आवे इस तरहके अंगुलके असख्यातवे भागप्रमाण ध्रुव वृद्धि होती है और इस ही काण्डकके अन्त पर्यन्त घनांगुलके असख्यातवे और सख्यातवे भागप्रमाण ध्रुव वृद्धि भी असंख्यात वार होती है ।

ध्रुवअद्भुवरूपेण य, अवरे खेत्तमिह वडिददे खेत्ते ।

अवरे कालमिह पुणो, एककेनकं वडिददे समयं ॥४०२॥

ध्रुवाध्रुवरूपेण च अवरे क्षेत्रे वर्द्धिते क्षेत्रे ।

अवरे काले पुनः एकैको वर्धते समय' ॥४०२॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत क्षेत्रके ऊपर ध्रुवरूपसे अथवा अध्रुवरूपसे क्षेत्रकी वृद्धि होनेपर जघन्य कालके ऊपर एक एक समयकी वृद्धि होती है ।

भावार्थ—पूर्वमें यह बताया गया था कि द्रव्यकी अपेक्षासे सूच्यगुलके असंख्यातवे भागप्रमाण भेद ही जानेपर क्षेत्रमें एक प्रदेशकी वृद्धि होती है । अब यहाँ यह बता रहे हैं कि जघन्य अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रके आगे पूर्वोक्त रीतिसे एक एक प्रदेशकी क्रमसे वृद्धि होते २ जब आवलिसे भक्त घनांगुलप्रमाण प्रदेशकी वृद्धि होजाय तब जघन्य देशावधिज्ञानके विषयभूत कालके प्रमाणमे एक समयकी वृद्धि होती है । इसी तरह आगे भी प्रत्येक ध्रुवरूपसे या अध्रुवरूपसे घनांगुलके असंख्यातवे या संख्यातवे भागप्रमाण प्रदेश वृद्धि होजानेपर उत्तरोत्तर कालके प्रमाणमे एक समयकी वृद्धि होती जाती है ।

संखातीदा समया, पढमे पञ्चमि उभयदो वड्ढी ।

खेत्तं कालं अस्सिय, पढमादी कडये वोच्छं ॥४०३॥

सख्यातीताः समयाः प्रथमे पवे उभयतो वृद्धि ।

क्षेत्रं कालमाश्रित्य प्रथमादीनि काण्डकानि वक्ष्ये ॥४०३॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमे ध्रुवरूपसे और अध्रुवरूपसे असख्यात समयकी वृद्धि होती है । इसके आगे प्रथमादि काण्डककोका क्षेत्र और कालके आश्रयसे वर्णन करते हैं ।

अंगुलमावलियाए, भागमसखेज्जदो वि सखेज्जो ।

अंगुलमावलियंतो, आवलियं चांगुलपुधत्तं ॥४०४॥

अंगुलावलयो भागोऽसख्येयोऽपि सख्येयः ।

अंगुलमावलयन्त आवलिकश्चांगुलपृथक्त्वम् ॥४०४॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमे जघन्य क्षेत्रका प्रमाण घनांगुलके असंख्यातवे भागप्रमाण और उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण घनांगुलके संख्यातवे भाग प्रमाण है । और जघन्य कालका प्रमाण आवलीका असंख्यातवाँ भाग, तथा उत्कृष्ट कालका प्रमाण आवलीका संख्यातवाँ भाग है । दूसरे काण्डकमे क्षेत्र घनांगुलप्रमाण और काल कुछ कम एक आवली प्रमाण है । तीसरे काण्डकमे क्षेत्र घनांगुल—पृथक्त्व^१ और काल आवलीपृथक्त्वप्रमाण है ।

आवलियपुधत्तं पुण, हत्थं तह गाउयं मुहुत्तं तु ।

जोयणमिण्णमुहुत्तं, दिवसंतो पण्णुवीसं तु ॥४०५॥

१—गीनसे नौ तककी संख्याको पृथक्त्व कहते हैं ।

आवलिपृथक्त्वं पुनः हस्तस्तथा गव्यूतिः^१ मुहूर्तस्तु ।

योजनं भिन्नमुहूर्तं दिवसान्तः पञ्चविंशतिस्तु ॥४०५॥

अर्थ—चतुर्थ काण्डकमे काल आवलीपृथक्त्व और क्षेत्र हस्तप्रमाण है । पांचवे काण्डकमे क्षेत्र एक कोश और काल अन्तमुहूर्त है । छठे काण्डकमे क्षेत्र एक योजन और काल भिन्नमुहूर्त^२ है । सातवें काण्डकमे काल कुछ कम एक दिन और क्षेत्र पन्चीस योजन है ।

भरहम्मि अर्धमासं, साहियमासं च जम्बुदीवम्मि ।

वासं च मणुवलोए, वासपुधत्तं च रुचगम्मि ॥४०६॥

भरते अर्धमासः साधिकमासश्च जम्बूद्वीपे ।

वर्षश्च मनुजलोके वर्षपृथक्त्वं च रुचके ॥४०६॥

अर्थ—आठवे काण्डकमें क्षेत्र भरतक्षेत्रप्रमाण और काल अर्धमास-पक्षप्रमाण है । नौवे काण्डकमें क्षेत्र जम्बूद्वीपप्रमाण और काल एक माससे कुछ अधिक है । दशवे काण्डकमें क्षेत्र मनुष्यलोकप्रमाण और काल एक वर्षप्रमाण है । ग्यारहवे काण्डकमे क्षेत्र रुचक द्वीप और काल वर्षपृथक्त्वप्रमाण है ।

संखेज्जपमे, वासे, दीवसमुदा हवति संखेज्जा ।

वासम्मि असंखेज्जे, दीवसमुदा असंखेज्जा ॥४०७॥

संख्यातप्रमे वर्षे द्वीपसमुद्रा भवन्ति संख्याताः ।

वर्षे असंख्येये द्वीपसमुद्रा असंख्येयाः ॥४०७॥

अर्थ—बारहवें काण्डकमे संख्यात वर्षप्रमाण काल और संख्यात द्वीप-समुद्रप्रमाण क्षेत्र है । इसके आगे तेरहवेंसे लेकर उन्नीसवे काण्डक पर्यन्त असंख्यात वर्षप्रमाण काल और असंख्यात द्वीप-समुद्रप्रमाण क्षेत्र है ।

भावार्थ—यद्यपि तेरहवेंसे लेकर उन्नीसवे काण्डक तक कालका प्रमाण असंख्यात वर्ष और क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात द्वीप-समुद्र बताया है । किन्तु यह सामान्य कथन है । विशेषरूपसे उत्तरोत्तर असंख्यातगुणा क्षेत्र तथा कालका प्रमाण होता है । तथा उन्नीसवे काण्डकमे क्षेत्र सम्पूर्ण लोक और^३ काल एक समय कम एक पल्य^४ है ।

कालविसेसेणवहिदखेचविसेसो धुवा हवे वड्ढी ।

अद्दु ववड्ढी वि पुणो, अवरुद्धं इड्ढकंडम्मि ॥४०८॥

१—यद्यपि कोषकारोने गव्यूति शब्दका अर्थ दो कोश किया है—“गव्यूति. स्त्री क्रोशयुग्म् ॥१८, काण्ड २, भूमिवर्ग । किन्तु यहाँ आगममें तथा अन्यत्र भी एक कोश अर्थ माना गया है ।

२—एक आवली और एक समयसे ऊपर तथा मुहूर्तके भीतर सब अन्तमुहूर्तके भेद हैं । भिन्नमुहूर्तका अर्थ मुहूर्तसे कुछ कम ऐसा होता है ।

३—देखो गाथा नं० ३९९, ४१० ।

४—देखो गाथा नं० ४००, ४११ ।

कालविशेषेणावहितक्षेत्रविशेषो ध्रुवा भवेत् वृद्धिः ।

अध्रुववृद्धिरपि पुन. अविरुद्धा इष्टकाण्डे ॥४०८॥

अर्थ—किसी विवक्षित काण्डके क्षेत्रविशेषमे कालविशेषका भाग देनेसे जो शेष रहे उतना ध्रुव वृद्धिका प्रमाण है । इस ही तरह अविरोधरूपसे इष्ट काण्डकमे अध्रुव वृद्धिका भी प्रमाण समझना चाहिये । इस अध्रुव वृद्धिका क्रम आगेके गाथामे कहेंगे ।

भावार्थ—विवक्षित काण्डके उत्कृष्ट क्षेत्रप्रमाणमेसे जघन्य क्षेत्रप्रमाणको घटाने पर जो शेष रहे उसको क्षेत्रविशेष कहते हैं । और उत्कृष्ट कालके प्रमाणमेसे जघन्य कालके प्रमाणको घटानेपर जो शेष रहे उसको कालविशेष कहते हैं । किसी विवक्षित क्षेत्रविशेषमे उसके कालविशेषका भाग देनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतना ध्रुव वृद्धिका प्रमाण है । तथा यहाँपर जो अध्रुव वृद्धि बताई गई है उसका भी क्रम किसी भी विवक्षित काण्डकमे क्षेत्र और कालके अविरोधपूर्वक सिद्ध कर लेना चाहिये ।

अध्रुव वृद्धिका क्रम बताते हैं—

अंगुलअसंख्यभागं, संखं वा अंगुलं च तस्सेव ।

संखमसंखं एवं, सेटीपदरस्स अद्भुवगे ॥४०९॥

अगुलासख्यभाग. सख्यं वा अंगुलं तस्यैव ।

सख्यमसंख्यमेव श्रेणीप्रतरयोरध्रुवगायाम् ॥४०९॥

अर्थ—घनांगुलके असख्यातवे भागप्रमाण, वा घनांगुलके सख्यातवे भागप्रमाण वा घनांगुलमात्र, वा संख्यात घनांगुलमात्र, वा असख्यात घनांगुलमात्र इसी प्रकार श्रेणीके असख्यातवे भागप्रमाण, वा श्रेणीके संख्यातवे भागप्रमाण, वा श्रेणीप्रमाण, वा संख्यात श्रेणीप्रमाण, वा असख्यात श्रेणीप्रमाण, वा प्रतरके असख्यातवे भाग प्रमाण, वा प्रतरके सख्यातवे भाग प्रमाण, वा प्रतर प्रमाण प्रवेशोकी वृद्धि होने पर एक एक समयकी वृद्धि होती है । यही अध्रुव वृद्धिका क्रम है ।

भावार्थ—जहाँ पर जितने प्रकारकी वृद्धियोका होना सम्भव हो वहाँ पर उतने प्रकारकी वृद्धियोमेसे कभी किसी प्रकारकी और कभी किसी प्रकारकी प्रदेशवृद्धिके होने पर एक एक समयकी वृद्धिका होना यही अध्रुव वृद्धिका क्रम है ।

उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत द्रव्य क्षेत्र काल भावका प्रमाण दो गाथाओके द्वारा बताते हैं—

कम्मइयवग्गणं ध्रुवहारेणिगिवारभाजिदे दव्वं ।

उक्कस्सं खेत्तं पुण, लोगो संपुण्णओ होदि ॥४१०॥

कर्मणवर्गणां ध्रुवहारेणैकवारभाजिते द्रव्यम् ।

उत्कृष्टं क्षेत्र पुन. लोकः सपूर्णा भवति ॥ ४१० ॥

अर्थ—कर्मणवर्गणामे एकवार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना देशावधिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण है । तथा सम्पूर्ण लोक उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण है ।

पल्लसमऊण काले, भावेण असंखलोगमेत्ता हु ।

दव्वस्स य पज्जाया, वरदेसोहिस्स विसया हु ॥ ४११ ॥

पल्यं समयोनं काले भावेनासंख्यलोकमात्रा हि ।

द्रव्यस्य च पर्याया वरदेशावधेर्विपया हि ॥ ४११ ॥

अर्थ—कालकी अपेक्षा एक समय कम एक पल्य और भावकी अपेक्षा असंख्यात लोकप्रमाण द्रव्यकी पर्याय उत्कृष्ट देशावधिका विपय है ।

भावार्थ—काल और भाव शब्दके द्वारा द्रव्यकी पर्यायोका ग्रहण किया जाता है । इसलिये कालकी अपेक्षा एक समय कम पल्यप्रमाण और भावकी अपेक्षा असंख्यात लोकप्रमाण द्रव्यकी पर्यायोको उत्कृष्ट देशावधि ज्ञान विपय करता है ।

काले चउष्ण उड्ढी, कालो भजिदव्व खेत्तउड्ढी य ।

उड्ढीए दव्वपज्जय, भजिदव्वा खेत्त-काला हु ॥ ४१२ ॥

काले चतुष्णां वृद्धि कालो भजितव्व, क्षेत्रवृद्धिश्च ।

वृद्ध्या द्रव्यपर्याययोः भजितव्वी क्षेत्र-काली हि ॥ ४१२ ॥

अर्थ—कालकी वृद्धि होने पर चारों प्रकारकी वृद्धि होती है । क्षेत्रकी वृद्धि होने पर कालकी वृद्धि होती है और नही भी होता है । इस ही तरह द्रव्य और भावकी अपेक्षा वृद्धि होने पर क्षेत्र और कालकी वृद्धि होती भी है और नही भी होती है । परन्तु क्षेत्र और कालकी वृद्धि होने पर द्रव्य और भावकी वृद्धि अवश्य होता है ।

देशावधिका निरूपण समाप्त हुआ; अतः क्रमप्राप्त परमावधिका निरूपण करते हैं—

देसावहिवरदव्वं, ध्रुवहारेणवहिदे हवे णियमा ।

परमावहिस्स अवरं, दव्वपमाणं तु जिणदिट्ठं ॥ ४१३ ॥

देशावधिवरद्रव्यं ध्रुवहारेणावहिते भवेत् नियमात् ।

परमावधेवर द्रव्यप्रमाणं तु जिनदिष्टम् ॥ ४१३ ॥

अर्थ—देशावधिका जो उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाण है उसमें एकवार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना हो नियमसे परमावधिके जघन्य द्रव्यका प्रमाण निकलता है, ऐसा जिनन्द्र देवने कहा है ।

परमावधिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण बताते हैं—

परमावहिस्स भेदा, सगउग्गाहणवियप्पहदत्तेऊ ।

चरमे हारपमाणं, जेड्डस्स य होदि दव्वं तु ॥ ४१४ ॥

परमावधेभेदाः स्वकावगाहनविकल्पहत्ततेजाः ।

चरमे हारप्रमाणं ज्येष्ठस्य च भवति द्रव्यं तु ॥ ४१४ ॥

अर्थ—अपनो (तेजस्कायिक जीवराशिकी) अवगाहनाके भेदोका जितना प्रमाण है उसका तेजस्कायिक जीवराशिके साथ गुणा करने पर जो राशि उत्पन्न हो उतने ही परमावधिज्ञानके भेद होते हैं । इतनेसे सर्वोत्कृष्ट अन्तिम भेदमे द्रव्य ध्रुवहारप्रमाण होता है ।

सव्वावहिस्स एक्को, परमाणू होदि णिव्वियप्पो सो ।

गंगामहाणइस्स, पवाहोव्व ध्रुवो हवे हारो ॥ ४१५ ॥

सर्वावधेरकः परमाणुर्भवति निर्विकल्पः सः ।

गंगामहानद्याः प्रवाह इव ध्रुवो भवेत् हारः ॥ ४१५ ॥

अर्थ—परमावधिके उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका एकवार भाग देनेसे लब्ध एक परमाणु-मात्र द्रव्य आता है, वही सर्वाविज्ञानका विषय होता है । यह ज्ञान तथा इसका विषयभूत परमाणु निर्विकल्पक है । यहाँ पर जो भागहार है वह गंगा महानदीके प्रवाहकी तरह ध्रुव है ।

भावार्थ—जिस तरह गंगा महानदीका प्रवाह हिमाचलसे निकलकर अविच्छिन्न प्रवाहके द्वारा बहता हुआ पूर्व समुद्रमे जाकर अवस्थित हो गया है उसी तरह यह भागहार भी जघन्य देशावधिज्ञानके द्रव्यप्रमाणसे लेकर आगे सर्वावधिके द्रव्यप्रमाण पर्यन्त अविच्छिन्न रूपसे जाते जाते परमाणुपर जाकर अवस्थित हो गया है, क्योंकि अवधिज्ञानके भेदोमे यह सर्वावधिज्ञान अन्तिम भेद है । देशावधि या परमावधिकी तरह इसमे भेद नहीं है । अतएव यह निर्विकल्पक है और इसका विषय पुद्गल परमाणु भी निर्विकल्पक ही है ।

परमोहिदव्यभेदा, जेतियमेत्ता हु तेत्तिया होंति ।

तस्सेव खेत्त-कालवियप्पा विसया असंखगुणितकमा ॥ ४१६ ॥

परमाधिद्रव्यभेदा यावन्मात्रा हि तावन्मात्रा भवन्ति ।

तस्यैव क्षेत्र-कालविकल्पा विषया असंख्यगुणितक्रमाः ॥ ४१६ ॥

अर्थ—परमावधिके जितने द्रव्यकी अपेक्षासे भेद^१ है उतने ही भेद क्षेत्र और कालकी अपेक्षासे है । परन्तु उनका विषय असंख्यातगुणितक्रम है ।

भावार्थ—यद्यपि परमावधिके भेद द्रव्य क्षेत्र कालकी अपेक्षा बराबर ही हैं फिर भी प्रत्येक उत्तर भेदमे क्षेत्र कालका प्रमाण असंख्यात गुणा असंख्यात गुणा है ।

असंख्यातगुणितक्रम किस तरहसे है यह बताते हैं—

आवलिअसंखभागा, इच्छिदगच्छधनमाणमेत्ताओ ।

देसावहिस्स खेत्ते काले वि य होंति संवग्गे ॥ ४१७ ॥

आवलयसंख्यभागा इच्छितगच्छधनमानमात्राः ।

देशावधेः क्षेत्रे कालेऽपि च भवन्ति संवर्गो ॥ ४१७ ॥

अर्थ—किसी भी परमावधिके विवक्षित क्षेत्रके विकल्पमें अथवा विवक्षित कालके विकल्पमे सकल्पित धनका जितना प्रमाण हो उतनी जगह आवलीके असंख्यातवे भागोको रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो वही देशावधिके उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालमे गुणाकारका प्रमाण होता है ।

भावार्थ—परमावधिके प्रथम विकल्पमे सकल्पित धनका प्रमाण एक और दूसरे विकल्पमे तीन तथा तीसरे विकल्पमे छह चौथे विकल्पमे दश पांचवें विकल्पमे पन्द्रह छठे विकल्पमे इक्कीस सातवें विकल्पमे अट्ठाईस होता है । इसी तरह आगे भी संकल्पित धनका प्रमाण समझना चाहिये । परमावधिके जिस विकल्पके क्षेत्र या कालका प्रमाण निकालना हो उस विकल्पके संकल्पित धनके

प्रमाणके बराबर आवलीके असख्यातवें भागको रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो, उसका देशावधिके उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालके प्रमाणके साथ गुणा करनेसे परमावधिके विवक्षित विकल्पके क्षेत्र और कालका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—जिननेवा भेद विवक्षित हो वहा पर्यन्त एकसे लेकर एक एक अधिक अङ्क रखकर सबको जोड़नेसे जो राशि उत्पन्न हो वही उस विवक्षित भेदका सकल्पित^१ घन होता है। जैसे प्रथम भेदका एक, दूसरे भेदका तीन, तीसरे भेदका छह, इत्यादि।

प्रकारान्तरसे गुणकारका प्रमाण बताते हैं—

गच्छसमा त्वकालियतीदे रूङ्गणगच्छधनमेत्ता।

उभये वि य गच्छस्स य, धनमेत्ता होंति गुणगारा ॥ ४१८ ॥

गच्छसमा तात्कालिकातीते रूपोनगच्छधनमात्रा^१।

उभयेऽपि च गच्छस्य च धनमात्रा भवन्ति गुणकाराः ॥ ४१८ ॥

अर्थ—विवक्षित गच्छकी जो सख्या हो उतने प्रमाणको विवक्षित गच्छसे अव्यवहित पूर्वके गच्छके प्रमाणमे मिला कर एक कम करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उसमे विवक्षित गच्छकी संख्या मिलानेसे सकल्पित घनका प्रमाण होता है। यही गुणकारका प्रमाण है।

भावार्थ—जैसे चौथा भेद विवक्षित है, तो गच्छके प्रमाण चारको अव्यवहित पूर्वके भेद तीनमे मिलाकर एक कम करनेसे छह^२ होते हैं, इसमे विवक्षित गच्छके प्रमाण चारको मिलानेसे दश होते हैं, यही गुणकारका प्रमाण है। तथा यही विवक्षित भेदका सकल्पित घन है। इसी तरह सभी विकल्पोमे गुणकारका प्रमाण समझ लेना चाहिए।

परमावहिवरखेणेणवहिदउक्कस्सओहिखेतं तु।

सञ्जावहिगुणगारो, काले वि असंखलोगो दु ॥४१९॥

परमावधिवरक्षेत्रेणावहितोत्कृष्टावधिक्षेत्रं तु।

सर्वावधिगुणकार, कालेऽपि असख्यलोकस्तु ॥४१९॥

अर्थ—उत्कृष्ट अवधिज्ञानके क्षेत्रमे परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सर्वाधिसम्बन्धी क्षेत्रके लिए गुणकार है। तथा सर्वाधिसम्बन्धी कालका प्रमाण लानेके लिये असख्यात लोकका गुणकार है।

भावार्थ—असख्यात लोकके प्रमाणको पाच वार लोकके प्रमाणसे गुणा करने पर जो राशि उत्पन्न हो उतना सर्वाधिक ज्ञानके उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण है। इसमे परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रका भाग देनेसे सर्वावधिके क्षेत्रसम्बन्धी गुणकारका प्रमाण निकलता है। अर्थात् इस गुणकारका परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रप्रमाणके साथ गुणा करनेसे सर्वावधिके क्षेत्रका प्रमाण निकलता है। और इस ही तरह सर्वावधिके कालका प्रमाण निकालनेके लिए असख्यात लोकका गुणकार है। अर्थात् असख्यात लोकका परमावधिके उत्कृष्ट कालप्रमाणके साथ गुणा करनेसे सर्वावधिके कालका प्रमाण निकलता है।

१ इस संकल्पित घनको ही गच्छघन या पदघन भी कहते हैं।

२ यही तीसरे भेदका संकल्पित घन है।

परमावधिके विषयभूत उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालका प्रमाण निकालनेके लिए दो करण-सूत्रोंको कहते हैं—

इच्छिदरासिच्छेदं, दिग्णच्छेदेहिं भाजिदे तत्थ ।

लद्धमिदिग्णरासीण्भासे इच्छिदो रासी ॥४२०॥

इच्छितराशिच्छेदं देयच्छेदैर्भाजिते तत्र ।

लब्धमितदेयराशीनामभ्यासे इच्छितो राशिः ॥४२०॥

अर्थ—विवक्षित राशिके अर्धच्छेदोमे देयराशिके अर्धच्छेदोंका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह देयराशिको रखकर परस्पर गुणा करनेसे विवक्षित राशिका प्रमाण निकलता है ।

दिग्णच्छेदेणवह्दिलोगच्छेदेण पदधणे भजिदे ।

लद्धमिदलोगगुणं, परमावहिचरिमगुणगारो ॥४२१॥

देयच्छेदेनावहितलोकच्छेदेन पदधने भजिते ।

लब्धमितलोकगुणं परमावधिचरमगुणकार ॥४२१॥

अर्थ—देयराशिके अर्धच्छेदोका लोकके अर्धच्छेदोमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका विवक्षित संकल्पित धनमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह लोकप्रमाणको रखकर परस्पर गुणा करने से जो राशि उत्पन्न हो वह विवक्षित पदमे क्षेत्र या कालका गुणकार होता है । ऐसे ही परमावधिके अन्तिम भेदमे भी गुणकार जानना ।

आवलिअसंखभागा, जहण्णद्वयस्स हींति पज्जाया ।

कालस्स जहण्णादो, असंखगुणहीणमेत्ता हु ॥४२२॥

आवलयसंख्यभागा जघन्यद्रव्यस्य भवन्ति पर्यायाः ।

कालस्य जघन्यतः असख्यगुणहीनमात्रा हि ॥ ४२२ ॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत द्रव्यकी पर्याय आवलीके असंख्यातवे भाग प्रमाण हैं तथापि जघन्य देशावधिके विषयभूत कालका जितना प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा हीन जघन्य देशावधिके विषयभूत भावका प्रमाण है ।

सव्वोहि ति य क्रमसो, आवलिअसंखभागगुणिदकमा ।

दव्वाणं भावाणं, पदसंखा सरिसगा हींति ॥ ४२३ ॥

सर्वावधिरिति च क्रमश आवल्यसख्यभागगुणितक्रमा ।

द्रव्याणा भावानां पदसख्याः सदृशकाः भवन्ति ॥ ४२३ ॥

अर्थ—देशावधिके जघन्य द्रव्यकी पर्यायरूप भाव, जघन्य देशावधिसे सर्वावधिपर्यन्त आवलीके असंख्यातवे भागसे गुणितक्रम हैं । अत एव द्रव्य तथा भावके पदोंकी सख्या सदृश है ।

भावार्थ—जहाँपर देशावधिके विषयभूत द्रव्यकी अपेक्षा जघन्य भेद है वहाँपर भावकी अपेक्षा भी आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण जघन्य भेद होता है और जहाँपर द्रव्यकी अपेक्षा दूसरा भेद होता है, वहाँ भावकी अपेक्षा भी प्रथम भेदसे आवलिके असंख्यातवें भाग गुणा दूसरा भेद

होता है। जहाँपर द्रव्यकी अपेक्षा तीसरा भेद होता है वहाँपर भावकी अपेक्षा दूसरे भेदसे आवलीके असंख्यातवे भाग गुणा तीसरा भेद होता है। इस ही क्रमसे सर्वाधिपर्यन्त जानना। अवधिज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षासे जितने भेद हैं उतने ही भेद भावकी अपेक्षासे हैं। अतएव द्रव्य तथा भावकी पदसंख्या सदृश है, क्योंकि जिस तरह द्रव्यकी अपेक्षा पूर्व भेदसम्बन्धी द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देनेसे उत्तरभेद सम्बन्धी द्रव्यका प्रमाण निकलता है उसीप्रकार भावकी अपेक्षा पूर्व भेदसम्बन्धी भावके प्रमाणको आवलीके असंख्यातवे भागसे गुणित करनेपर उत्तर भेदसम्बन्धी भावका प्रमाण निकलता है। इसलिये यद्यपि पद संख्या सदृश है फिर भी प्रत्येक पदमें भावका प्रमाण पूर्व-पूर्व भावके प्रमाणसे असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा है।

नरकगतिमें अवधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण बताते हैं—

सत्तमखिदिम्मि कोसं, कोसस्सद्धं पवड्ढे ताव ।

जाव य पढमे णिरये, जोयणमेक्कं हवे पुण्णं ॥ ४२४ ॥

सप्तमक्षिती क्रोगं क्रोगस्यार्धं प्रवर्धते तावत् ।

यावच्च प्रथमे निरये योजनमेक भवेत् पूर्णम् ॥ ४२४ ॥

अर्थ—सातमी भूमिमें अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण एक कोस है। इसके ऊपर आध-आध कोस की वृद्धि तब तक होती गई है जब तक कि प्रथम नरकमें अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण पूर्ण एक योजन हो जाता है।

भावार्थ—सातमी पृथ्वीमें अवधिका क्षेत्र एक कोस है। इसके ऊपर प्रथम भूमिके अवधि-क्षेत्रपर्यन्त क्रमसे आध-आध कोसकी वृद्धि होती है। अर्थात् छट्टी पृथ्वीमें डेढ कोश, पाँचवीमें दो कोश, चौथीमें ढाई कोश, तीसरीमें तीन कोश, दूसरीमें साढ़े तीन कोश, और प्रथम भूमिमें अवधि-क्षेत्रका प्रमाण एक योजन-चार कोश है।

तिर्यग्गति और मनुष्यगतिमें अवधिको बताते हैं—

तिरिये अवरं ओघो, तेजोयंते य होदि उक्कस्सं ।

मणुए ओघं देवे, जहाकमं सुणह वोच्छामि ॥४२५॥

तिरिच्च अवरमोघः तेजोऽन्ते च भवति उत्कृष्टम् ।

मनुजे ओघं देवे यथाक्रमं शृणुत वक्ष्यामि ॥४२५॥

अर्थ—तिर्यञ्चोके अवधिज्ञान जघन्य देगावधिसे लेकर उत्कृष्टताकी अपेक्षा उस भेदपर्यन्त होता है कि जो देगावधिका भेद तैजस शरीरको विषय करता है। मनुष्य गतिमें अवधिज्ञान जघन्य देगावधिसे लेकर उत्कृष्टतया सर्वाधिपर्यन्त होता है। देवगतिमें अवधिज्ञानको यथाक्रमसे कहूँगा सो सुनो।

प्रतिज्ञाके अनुसार देवगतिमें अवधिके क्षेत्रादिका वर्णन करते हैं—

पणुवीसजोयणाइं, दिवसंतं च य कुमारभोम्माणं ।

संखेज्जगुणं खेत्तं, बहुगं कालं तु जोइसिगे ॥ ४२६ ॥

पञ्चविंशतियोजनानि दिवसान्त च च कुमारभूमयोः ।

सख्यात्तगुण क्षेत्र बहुकः कालस्तु ज्योतिष्के ॥ ४२६ ॥

अर्थ—भवनवासी और व्यन्तरोके अवधिके क्षेत्रका जघन्य प्रमाण पञ्चीस योजन और जघन्य काल कुछ कम एक दिन है । और ज्योतिषी देवोंके अवधिका क्षेत्र इससे सख्यात्तगुणा है और काल इससे बहुत अधिक है ।

असुराणमसखेज्जा, कोडीओ सेसजोइसंताणं ।

संखातीदसहस्सा, उक्कस्सोहीण विसओ दु ॥ ४२७ ॥

असुराणामसख्येया कोट्यः शेषज्योतिष्कान्तानाम् ।

सख्यातीतसहस्रा उत्कृष्टावधीना विषयस्तु ॥ ४२७ ॥

अर्थ—असुरकुमारोंके अवधिका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र असख्यात् कोटि योजन है । असुरोको छोड़कर बाकीके ज्योतिषी देवों तकके सभी भवनत्रिक अर्थात् नौ प्रकारके भवनवासी तथा सम्पूर्ण व्यन्तर और ज्योतिषी इनके अवधिका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र असख्यात् हजार योजन है ।

असुराणमसखेज्जा, वस्सा पुण सेसजोइसंताणं ।

तस्सखेज्जदिभागं, कालेण य होदि णियमेण ॥ ४२८ ॥

असुराणामसख्येयानि वर्षाणि पुनः शेषज्योतिष्कान्तानाम् ।

तत्सख्यात्तभाग कालेन च भवति नियमेन ॥ ४२८ ॥

अर्थ—असुरकुमारोंके अवधिके उत्कृष्ट कालका प्रमाण असख्यात् वर्ष है और शेष नौ प्रकारके भवनवासी तथा व्यन्तर और ज्योतिषी इनके अवधिके उत्कृष्ट कालका प्रमाण असुरोंके अवधिके उत्कृष्ट कालके प्रमाणसे नियमसे संख्यातवे भागमात्र है ।

भवणतियाणमधोधो, थोवं तिरियेण होदि बहुगं तु ।

उड्ढेण भवणवासी, सुरगिरिसिहरो चि पस्संति ॥ ४२९ ॥

भवनत्रिकाणामधोऽधः स्तोत्र तिरश्चा भवति बहुकं तु ।

ऊर्ध्वेन भवनवासिनः सुरगिरिशिखरान्त पश्यन्ति ॥ ४२९ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनके अवधिका क्षेत्र नीचे नीचे कम होता है, और तिर्यग रूपसे अधिक होता है । तथा भवनवासी देव अपने अवस्थित स्थानसे सुरगिरिके (मेरुके) शिखरपर्यंत देखते हैं ।

सक्कीसाणा पढमं, विदियं तु सणक्कुमार माहिंदा ।

तदियं तु घम्ह-लांतव, सुक्क-सहस्सारया तुरियं ॥ ४३० ॥

शक्रैशानाः प्रथमं द्वितीयं तु सनत्कुमार-माहेन्द्रा ।

तृतीयं तु ब्रह्म-लान्तवाः शुक्र-सहस्रारका तुरियम् ॥ ४३० ॥

अर्थ—सौधर्म और ऐशान स्वर्गके देव अवधिके द्वारा प्रथम भूमिपर्यन्त देखते हैं । सनत्कुमार

माहेन्द्र स्वर्गके देव दूसरी पृथ्वी तक देखते हैं। ब्रह्म ब्रह्मोत्तर लातव कापिष्ठ^१ स्वर्गवाले देव तीसरी भूमि तक देखते हैं। शुक्र महाशुक्र शतार सहस्रार स्वर्गके देव चौथी भूमि तक देखते हैं।

आणद-पाणदवासी, आरण तह अच्चुदा य पस्संति ।

पंचमखिदिपेरंतं, छट्ठिं गेवेज्जगा देवा ॥ ४३१ ॥

आनतप्राणतवासिनः आरणास्तथा अच्युताश्च पश्यन्ति ।

पञ्चमक्षितिपर्यन्तं षष्ठी ग्रैवेयका देवा ॥ ४३१ ॥

अर्थ—आनत प्राणत आरण अच्युत स्वर्गके देव पाचवी भूमि तक अवधिके द्वारा देखते हैं और ग्रैवेयकवासी देव छठी भूमि तक देखते हैं।

सव्वं च लोयणालिं, पस्संति अणुत्तरेसु जे देवा ।

सकखेत्ते य सकम्मे, रूवगदमणंतभागं च ॥ ४३२ ॥

सर्वा च लोकनाली पश्यन्ति अनुत्तरेषु ये देवाः ।

स्वक्षेत्रे च स्वकर्माणि रूपगतमनन्तभागं च ॥ ४३२ ॥

अर्थ—नव अनुदिश तथा पंच अनुत्तरवासी देव सम्पूर्ण लोकनालीको अवधि द्वारा देखते हैं। अवधिके विषयभूत क्षेत्रका जितना प्रदेशप्रचय है उसमेंसे एक एक प्रदेश कम करते जाना चाहिये और अपने २ अवधिज्ञानावरण कर्मका जितना द्रव्य है उसमें ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये। किन्तु इस तरहसे अवधिके क्षेत्ररूप प्रदेशप्रचयमें एक २ प्रदेश कर्हातक कम करना चाहिये और अवधिज्ञानावरण कर्मद्रव्यमें ध्रुवहारका भाग भी कर्हातक देते जाना चाहिये, इसीको आगे स्पष्ट करते हैं।

कल्पसुराणं सगसगओहीखेत्तं विविस्ससोवचयं ।

ओहीदव्वपमाणं, संठाविय ध्रुवहरेण हरे ॥ ४३३ ॥

सगसगखेत्तपदेससलायपमाणं समप्पदे जाव ।

तत्थतणचरिमखंडं, तत्थतणोहिस्स दव्वं तु ॥ ४३४ ॥

कल्पसुराणां स्वकस्वकावधिकेत्रं विविस्सोपचयम् ।

अवधिद्रव्यप्रमाणं संस्थाप्य ध्रुवहारेण हरेत् ॥ ४३३ ॥

१. यद्यपि गाथामें और जी. प्र टीकामें "वम्ह्लातव" इतना ही शब्द है। इससे ब्रह्मोत्तर शब्द छूट जाता है और लातव मात्रका ही अर्थ व्यक्त होता है। आगे भी शुक्रशब्दका उल्लेख है। इसमें ब्रह्मोत्तरके सिवाय कापिष्ठ, महाशुक्र और शतारका नाम नहीं दिया गया है। परन्तु स्व प डोडर-मलजी सा. ने अपनी हिन्दी टीकामें और ब्र. स्व. दौलतरामजी सा. ने अपनी पद्यानुबन्धी टीकामें अर्थ करते समय इनका नाम लिखा है। मालूम होता है कि बारह इन्द्रोके द्वारा शासित १६ स्वर्गोंमेंसे मन्वके आठ स्वर्ग जो कि चार इन्द्रोके द्वारा शासित हैं इन्द्रोके नामसे ही बोधित कर दिये गये हैं। परन्तु इनमेंसे शतारेन्द्रका नाम न लेकर सहस्रारस्वर्गका नाम ग्रहण किया है। सभव है कि द्रव्य मिथ्यादृष्टियोंको स्वर्गमें उत्पन्न होने की अन्तिम सीमा और आयु स्थितिमें "कुछ अधिक" के सम्बन्धको अवधिका बोध करानेके लिए ऐसा किया गया हो।

स्वकस्वकक्षेत्रप्रदेशशलाकाप्रमाण समाप्यते यावत् ।

तत्रतनचरमखण्डं तत्रतनावघेर्द्रव्यं तु ॥ ४३४ ॥

अर्थ—कल्पवासी देवोमे अपने अपने अवधिके क्षेत्रका जितना जितना प्रमाण है उसका एक जगह स्थापन कर, और दूसरी जगह विज्ञसोपचयरहित अवधिज्ञानावरण कर्मरूप द्रव्यका जितना प्रमाण है उसका स्थापन कर, द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रमाण में एक कम करना चाहिये । द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका एक वार भाग देनेसे लब्ध द्रव्यप्रमाणमे पुनः दूसरीवार ध्रुवकारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रचयमे एक और कम करना चाहिये । दूसरी वार भाग देनेसे लब्ध द्रव्यप्रमाणमे तीसरी वार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रचयमे तीसरी वार एक कम करना चाहिये । इस प्रकार उत्तरोत्तर लब्ध द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये और प्रदेशप्रचयमे एक एक कम करते जाना चाहिये । इस तरहसे एक एक प्रदेश कम करते करते जब सम्पूर्ण प्रदेशप्रचयरूप शलाका राशि समाप्त हो जाय वहाँ तक करते जाना चाहिये । इस तरहसे प्रदेशप्रचयमे एक एक प्रदेश कम करते करते और द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका भाग देते देते जहाँ पर प्रदेशप्रचय समाप्त हो वहाँपर द्रव्यका जो स्कन्ध शेष रहे उतने बड़े स्कन्धको अवधिके द्वारा वे कल्पवासी देव जानते हैं कि जिनके अवधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रदेशप्रचय विवक्षित हो ।

भावार्थ—जैसे सौधर्म और ईशानकल्पवासी देवोका क्षेत्र प्रथम नरक पर्यन्त है, ईशान कल्पके ऊपरके भागसे प्रथम नरक डेढ राजू है, इसलिये एक राजू लम्बे चौड़े और डेढ राजू ऊँचे क्षेत्रके जितने प्रदेश हो उनको एक जगह रखना, और दूसरी जगह अवधिज्ञानावरण कर्मके द्रव्यका स्थापन करना । द्रव्यप्रमाणमे एक ध्रुवहारका भाग देना और प्रदेशप्रमाणमेसे एक कम करना । इस पहली वार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आया उस द्रव्यप्रमाणमे दूसरी वार फिर ध्रुवहारका भाग देना और प्रदेशप्रमाणमेसे दूसरा एक और कम करना । इस तरह प्रदेश-प्रमाणमेसे एक एक कम करते करते तथा उत्तरोत्तर लब्ध द्रव्यप्रमाणमे ध्रुवहारका भाग देते देते जहाँ प्रदेशप्रचय समाप्त हो वहाँ पर द्रव्यका जो प्रमाण शेष रहे उतने परमाणुओके सूक्ष्म पुद्गल-स्कन्धको सौधर्म और ईशान कल्पवासी देव अवधिके द्वारा जानते हैं । इससे स्थूलको तो जानते ही हैं, किन्तु इससे सूक्ष्मको नहीं जानते । इस ही तरह आगे भी सर्वत्र समझना चाहिये ।

सौधर्म ईशान कल्पवासी देवोका क्षेत्र डेढ राजू, सनत्कुमार माहेन्द्रवालोका चार राजू, ब्रह्म ब्रह्मोत्तरवालोका साढ़े पाँच राजू, लातव कापिष्ठवालोका छह राजू, शुक्र महाशुक्रवालोका साढ़े सात राजू, सतार सहस्रारवालोका आठ राजू, आनत प्राणतवालोका साढ़े नवराजू, आरण अच्युतवालोका दश राजू, ग्रैवेयकवालोका ग्यारह राजू, अनुदिश विमानवालोका कुछ अधिक तेरह राजू और अनुत्तरविमानवालोका कुछ कम चौदह राजू क्षेत्र है । इस क्षेत्रप्रमाणके अनुसार ही उनका अर्थात् कल्पवासी देवोके अवधिके विषयभूत द्रव्यका प्रमाण उक्त क्रमानुसार निकलता है ।

सोहन्मीसाणाणमसंखेज्जाओ हु वस्सकोडीओ ।

उवरिमकप्पचउक्के पल्लासंखेज्जभागो दु ॥ ४३५ ॥

ततो लांतवकप्पप्पहुदी सन्वत्थसिद्धिपेरंतं ।

किंचूणपल्लमैत्तं, कालप्रमाणं जहाजोगं ॥ ४३६ ॥

सौधर्मेशानानामसख्येया हि वर्षकोटयः ।

उपरिमकल्पचतुष्के पल्यासख्यातभागस्तु ॥ ४३५ ॥

ततो लान्तवकल्पप्रभृति सर्वार्थसिद्धिपर्यन्तम् ।

किञ्चिद्दूनपल्यमात्र कालप्रमाणं यथायोग्यम् ॥ ४३६ ॥

अर्थ—सौधर्म और ईशान स्वर्गके देवोंके अवधिका काल असंख्यात कोटि वर्ष है। इसके ऊपर सनत्कुमार माहेन्द्र ब्रह्म ब्रह्मोत्तर कल्पवाले देवोंके अवधिका काल यथायोग्य पल्यका असंख्यातवाँ भाग है। इसके ऊपर लान्तव स्वर्गसे लेकर सर्वार्थसिद्धिपर्यन्त वाले देवोंके अवधिका काल यथायोग्य कुछ कम पल्यप्रमाण है।

जोइसियंताणोहीखेत्ता उत्ता ण होति घणपदरा ।

कप्पसुराणं च पुणो, विसरित्थं आयदं होदि ॥ ४३७ ॥

ज्योतिष्कान्तानामवधिक्षेत्राणि उक्तानि भवन्ति धनप्रतराणि ।

कल्पसुराणा च पुनः विसदृशमायत भवति ॥ ४३७ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनके अवधिके क्षेत्रका प्रमाण जो पहले बताया गया है वह विसदृश है, बराबर धनरूप नहीं है, उनकी लम्बाई चौड़ाई और ऊँचाईका प्रमाण आगममें सर्वथा समान नहीं बताया गया है। तिर्यक् अधिक और ऊर्ध्वध. कम है। कल्पवासी देवोंके अवधिका क्षेत्र आयतचतुरस्र (चौकोर) किन्तु लम्बाईमें ऊर्ध्वअधः अधिक और चौड़ाईमें अर्थात् तिर्यक् थोड़ा है। शेष मनुष्य तिर्यञ्च नारकी इनके अवधिका विषयभूत क्षेत्र बराबर धनरूप है।

॥ इति अवधिज्ञानप्ररूपणा ॥

मनःपर्ययज्ञानका स्वरूप बताते हैं—

चित्तियमचितियं वा, अद्धं चित्तियमणेयभेयगयं ।

मणपज्जवं ति उच्चइ, जं जाणइ तं खु णरलोए ॥ ४३८ ॥

चिन्तितमचिन्तितं वा अर्धं चिन्तितमनेकभेदगतम् ।

मनःपर्यय इत्युच्यते यज्जानाति तत्खलु नरलोके ॥ ४३८ ॥

अर्थ—जिसका भूत कालमें चिन्तवन किया हो, अथवा जिसका भविष्यत् कालमें चिन्तवन किया जायगा, अथवा अर्धचिन्तित-वर्तमानमें जिसका चिन्तवन किया जा रहा है, इत्यादि अनेक भेदस्वरूप दूसरेके मनमें स्थित पदार्थ जिसके द्वारा जाना जाय उस ज्ञानको मन पर्यय कहते हैं। यह मनःपर्ययज्ञान मनुष्यक्षेत्रमें ही उत्पन्न होता है, बाहर नहीं।

१. मनुष्योंके उत्पन्न होने तथा गमनागमनके योग्य ढाई द्वीप एवं ४५ लाख योजन क्षेत्र है किन्तु मनःपर्ययज्ञानके क्षेत्रके लिये देखो गाथा नं. ४५६ ।

भावार्थ—निश्चितके अनुसार^१ दूसरेके मनमें स्थित पदार्थको मन कहते हैं। इस तरहके मनको जो पर्येति अर्थात् जानता है—मनके अवलम्बनसे त्रिकालविषयक पदार्थों-चिन्तित, चिन्त्यमान चिन्तिष्यमान विषयको जानता है उसको मनःपर्यय कहते हैं।

मनःपर्ययके भेदोको गिनाते हैं—

मणपञ्चव च दुविहं, उजुविउलमदि त्ति उजुमदी ति विहा ।

उजुमणवयणे काए, गदत्थविसया त्ति णियमेण ॥ ४३९ ॥

मनःपर्ययश्च द्विविधः ऋजुविपुलमतीति ऋजुमतिस्त्रिविधा ।

ऋजुमनोवचने काये गतार्थविषया इति नियमेन ॥ ४३९ ॥

अर्थ—सामान्यकी अपेक्षा मन पर्यय एक प्रकारका है और विशेष भेदोको अपेक्षा दो प्रकारका है—एक ऋजुमति दूसरा विपुलमति। ऋजुमतिके भी तीन भेद हैं—ऋजुमनोगतार्थ-विषयक, ऋजुवचनगतार्थविषयक, ऋजुकायगतार्थविषयक। परकीयमनोगत होने पर भी जो सरलतया मन वचन कायके द्वारा किया गया हो ऐसे पदार्थको विषय करनेवाले ज्ञानको ऋजुमति कहते हैं। अतएव सरल मन वचन कायके द्वारा किये हुए पदार्थको विषय करनेकी अपेक्षा ऋजुमतिके पूर्वोक्त तीन भेद हैं।

विउलमदी वि य छद्दा, उजुगाणुजुवयणकायचित्तगतं ।

अत्थं जाणदि जम्हा, सद्दत्थगया हु ताणत्था ॥४४०॥

विपुमतिरपि च षोढा ऋजुगानुजुवचनकायचित्तगतम् ।

अर्थं जानाति यस्मात् शब्दार्थगता हि तेषामर्थाः ॥४४०॥

अर्थ—विपुलमतिके छह भेद हैं—ऋजु मन वचन कायके द्वारा किये गये परकीय मनोगत पदार्थोको विषय करनेकी अपेक्षा तीन भेद, और कुटिल मन, वचन, कायके द्वारा किये हुए परकीय मनोगत पदार्थोको विषय करनेकी अपेक्षा तीन भेद। ऋजुमति तथा विपुलमति मनःपर्ययके विषय शब्दगत तथा अर्थगत दोनो ही प्रकारके होते हैं।

भावार्थ—कोई आकर पूछे तो उसके मनकी बात मनःपर्ययज्ञानी जान सकता है। कदाचित् कोई न पूछे मौन पूर्वक स्थित हो तो भी उसके मन स्थ विषयको वह जान सकता है।

तियकालविसयरुविं, चित्तियं वड्डमाणजीवेण ।

उजुमदिणाणं जाणदि, भूदभविस्सं च विउलमदी ॥४४१॥

त्रिकालविषयरूपि चित्तितं वर्तमानजीवेन ।

ऋजुमतिज्ञान जानाति भूतभविष्यच्च विपुलमति ॥४४१॥

अर्थ—वर्तमान जीवके द्वारा चिन्त्यमान—वर्तमानमे जिसका चित्तवचन किया जा रहा है ऐसे त्रिकाल विषयक रूपी पदार्थको ऋजुमति मनःपर्ययज्ञान जानता है और विपुलमतिज्ञान भूत भविष्यत्को भी जानता है।

१. परकीयमनसि व्यवस्थितोऽर्थो मनः पर्येति जनातीति मनःपर्यय ।

भावार्थ—जिसका भूतकालमे चिन्तवन किया हो अथवा जिसका भविष्यमे चिन्तवन किया जायगा यद्वा वर्तमान मे जिसका चिन्तन हो रहा है, ऐसे तीनों ही प्रकारके पदार्थको विपुलमति मन.पर्ययज्ञान जानता है ।

सर्व्वंगअंगसंभवचिण्हादुत्पज्जदे जहा ओही ।

मणपज्जवं च दव्वमणादो उप्पज्जदे णियमा ॥४४२॥

सर्वाङ्गाङ्गसम्भवचिन्हादुत्पद्यते यथावधिः ।

मनःपर्ययं च द्रव्यमनस्त उत्पद्यते नियमात् ॥४४२॥

अर्थ—जिस प्रकार अवधिज्ञान समस्त अंगसे अथवा शरीरमें होनेवाले शांखादि जूभ चिन्होंसे उत्पन्न होता है उसी तरह मनःपर्ययज्ञान जहाँपर द्रव्यमन होता है उसी प्रदेशोंसे उत्पन्न होता है ।

भावार्थ—जहाँपर द्रव्य मन होता है उस स्थानपर जो आत्माके प्रदेश हैं वहीसे मन.पर्यय-ज्ञान उत्पन्न होता है । किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान सर्वाङ्गसे होता है और गुणप्रत्यय अवधिज्ञान शांखादिक चिन्होंके स्थानसे ही होता है । साथ ही इन चिन्होंका स्थान द्रव्यमनकी तरह निश्चित नहीं है । यह उत्पत्तिस्थानकी अपेक्षा अवधि और मन पर्ययज्ञानमे अंतर है ।

जहाँसे मनःपर्ययज्ञान उत्पन्न होता है उस द्रव्यमनका स्थान और आकार बताते हैं—

हिदि होदि हु दव्वमणं, त्रियसियअट्ठच्छदारविंदं वा ।

अंगोपांगुदयादो, मणवग्गणखंधदो णियमा ॥४४३॥

हृदि भवति हि द्रव्यमन. विकसिताष्टच्छदारविदवत् ।

आंगोपांगोदयात् मनोवर्गणास्कन्धतो नियमात् ॥४४३॥

अर्थ—आंगोपांगनामकर्मके उदयसे मनोवर्गणाके स्कन्धोके द्वारा हृदयस्थानमे नियमसे विकसित आठ पाखंडीके कमलके आकारमे द्रव्यमन उत्पन्न होता है ।

णोइंदियं ति सण्णा, तस्स हवे सेसइंदियाण वा ।

वत्तत्ताभावादो, मणमणपज्जं च तत्थ हवे ॥४४४॥

नोइन्द्रियमिति संज्ञा तस्य भवेत् शेषेन्द्रियाणां वा ।

व्यक्तत्वाभावात् मनो मनःपर्ययञ्च तत्र भवेत् ॥४४४॥

अर्थ—इन द्रव्यमनको नोइन्द्रिय^१ संज्ञा भी है, क्योंकि दूसरी इन्द्रियोंकी तरह यह व्यक्त नहीं है । इस द्रव्यमनके निमित्तसे भावमन तथा मन.पर्ययज्ञान उत्पन्न होता है ।

१. नो-इन्द्रियं इन्द्रियं नो-इन्द्रियम् । तथा च "इन्द्रियस्य नञ् प्रयोगात्" इन्द्रियमितिन्द्रियमिति । यथा अनुदगं कथ्येति । कथमनोपदर्थं ? इमानोन्द्रियाणि प्रतिनियतदेशविद्यमानि दानानरावस्थायीनि च न तथा मन इन्द्रियं इन्द्रियमिति नन् प्रतिनियतदेशविषयं कालांतरावस्थायि च" सर्वार्थ-१-१४ ।

मनःपर्ययज्ञानका स्वामी बताते हैं—

सणपञ्जवं च णाणं, सत्तसु विरदेसु सत्तइड्ढीणं ।
एगादिजुदेसु हवे, वड्ढंतविसिद्धचरणेसु ॥४४५॥

मनःपर्ययश्च ज्ञान सप्तसु विरतेसु सप्तर्धीनाम् ।
एकादियुतेषु भवेत् वर्धमानविशिष्टचरणेषु ॥४४५॥

अर्थ—प्रमत्तादि क्षीणकषायपर्यन्त सात गुणस्थानोमेसे किसी एक गुणस्थानवालेके, इस पर भी सात^१ ऋद्धियोमेसे कमसे कम किसी भी एक ऋद्धिको धारण करनेवालेके, ऋद्धिप्राप्तमे भी वर्धमान तथा विशिष्ट चारित्र्यको धारण करनेवालेके ही यह मनःपर्ययज्ञान उत्पन्न होता है ।

इं दियणोइं दियजोगादिं पेक्खित्तु उज्जुमदी होदि ।
णिरवेक्खिय विउलमदी, ओहिं वा होदि णियसेण ॥४४६॥
इन्द्रियनोन्द्रिययोगादिमपेक्ष्य ऋजुमतिर्भवति ।
निरपेक्ष्य विपुलमति अवधिर्वा भवति नियमेन ॥४४६॥

अर्थ—अपने तथा परके स्पर्शनादि इन्द्रिय और मन तथा मनोयोग, काययोग, वचनयोगकी अपेक्षासे ऋजुमति मन पर्ययज्ञान उत्पन्न होता है । अर्थात् वर्तमानमे विचारप्राप्त स्पर्शनादिके विपयोको ऋजुमति जानता है । किन्तु विपुलमति अवधिकी तरह इनकी अपेक्षाके बिना ही नियमसे होता है ।

पड्ढिवादी पुण पढमा, अप्पड्ढिवादी हु होदि विदिया हु ।
सुद्धो पढमो बोहो सुद्धतरो विदियबोहो हु ॥४४७॥
प्रतिपाती पुन प्रथम अप्रतिपाती हि भवति द्वितीयो हि ।
शुद्धः प्रथमो बोधः शुद्धतरो द्वितीयबोधस्तु ॥ ४४७ ॥

अर्थ—ऋजुमति प्रतिपाती है, क्योंकि ऋजुमतिवाला उपशमक तथा क्षपक दोनो श्रेणियोंपर चढता है । उसमे यद्यपि क्षपकको अपेक्षा ऋजुमतिवालेका पतन नहीं होता; तथापि उपशमश्रेणिकी अपेक्षा चारित्र्य मोहनीयकर्मका उद्रेक हो आनेके कारण कदाचित् उसका पतन भी सम्भव है । विपुलमति सर्वथा अप्रतिपाती है । तथा ऋजुमति शुद्ध है, और विपुलमति इससे भी शुद्ध होता है । अर्थात् दोनोमे विपुलमतिकी विबुद्धि प्रतिपक्षीकर्मके क्षयोपशमविशेषके कारण अधिक^२ है ।

परमणसि द्वियमड्ढं, ईहामदिणा उज्जुद्वियं लहिय ।
पच्छा पच्चक्खेण य, ऊज्जुमदिणा जाणदे णियमा ॥४४८॥
परमनसि स्थितमर्थमीहामत्या ऋजुस्थितं लब्ध्वा ।
पश्चात् प्रत्यक्षेण च ऋजुमतिना जानीते नियमात् ॥४४८॥

१ बुद्धि, तप, विक्रिया, औषध, रस, बल और अक्षीण ये सात ऋद्धिया हैं ।

२. विशुद्धचप्रतिपाताम्या तद्विशेषः । त. सू १-२४ ।

अर्थ—ऋजुमतिवाला दूसरेके मनमें सरलताके साथ स्थित पदार्थको पहले ईहामतिज्ञानके द्वारा जानता है, पीछे प्रत्यक्ष रूपसे नियमसे ऋजुमतिज्ञानके द्वारा जानता है।

चित्तिमचिंतियं वा, अद्धं चित्तिमणयभेयगयं ।

ओहिं वा विउलमदी, लहिरुण विजाणए पच्छा ॥४४९॥

चिन्तितमचिन्तितं वा अद्धं चिन्तितमनेकभेदगतम् ।

अवधिकी विपुलमतिः लब्ध्वा विजानाति पश्चात् ॥४४९॥

अर्थ—चिन्तित, अचिन्तित, अर्धचिन्तित इस तरह अनेक भेदोको प्राप्त दूसरेके मनोगत पदार्थको अवधिकी तरह विपुलमति प्रत्यक्षरूपसे जानता है।

द्वयं खेत्तं कालं, भावं पडि जीवलक्खियं रुचि ।

उजुविउलमदी जाणदि, अवरवरं मज्झिमं च तथा ॥४५०॥

द्वयं क्षेत्रं कालं भावं प्रति जीवलक्षितं रूपि ।

ऋजुविपुलमती जानीतः अवरवरं मध्यमं च तथा ॥४५०॥

अर्थ—द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावमेंसे किसीकी भी अपेक्षासे जीवके द्वारा चिन्तित रूपी (पुद्गल) द्रव्यको तथा उसके सम्बन्धसे जीवद्रव्यको भी ऋजुमति और विपुलमति जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट तीन तीन प्रकारसे जानते हैं।

भाचार्य—दोनोके ही जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट इस तरह तीन तीन भेद हैं।

ऋजुमतिकी जघन्य और उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाण बताते हैं—

अवरं दव्वमुरालियसरीरणिज्जिण्णसमयवद्धं तु ।

चक्खिदियणिज्जरणं, उक्कस्सं उजुमदिस्स हवे ॥४५१॥

अवरं द्रव्यमीरालिकगरीरनिर्जीणसमयवद्धं तु ।

चलुरिन्द्रियनिर्जीणुत्कृष्टमृजुमतेभवेत् ॥४५१॥

अर्थ—ऋजुमतिकी जघन्य द्रव्य औदारिक गरीरके निर्जीर्ण समग्रवद्धप्रमाण है। तथा उत्कृष्ट द्रव्य चलुरिन्द्रियके निर्जीरा-द्रव्य-प्रमाण है।

विपुलमतिके द्रव्यका प्रमाण बताते हैं—

मणद्वयवग्गणाणमणंतिमभागेण उजुगउक्कस्सं ।

खंडिदमेत्तं ठोदि हु, विउलमदिस्सावरं दव्व ॥४५२॥

मनोद्रव्यवर्गणाणामनन्तिमभागेण ऋजुगोत्कृष्टम् ।

मन्तिनमात्र भवति हि विपुलमतेरवरं द्रव्यम् ॥४५२॥

अर्थ—मनोद्रव्यवर्गणाके मन्तिने विकल्प है, उनमें अस्तित्वा भाग देनेमें लव्य एक भाग-प्रमाण प्रकृतगण, ऋजुमतिके विषयभूत उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाणमें भाग देनेमें जो लव्य आवे उनमें प्रमाणवर्तते विपुलमति जघन्यकी अपेक्षासे जानता है।

अद्गुहं कम्माणं, समयवद्धं विविस्ससोवचयम् ।

ध्रुवहारेणिविवारं, भजिदे विदियं हवे दब्धं ॥४५३॥

अष्टाना कर्मणा समयप्रबद्ध विविस्ससोपचयम् ।

ध्रुवहारेणैकवारं भजिते द्वितीय भवेत् द्रव्यम् ॥४५३॥

अर्थ—वित्तसोपचयसे रहित आठ कर्मोंके समयप्रबद्धका जो प्रमाण है उसमें एकबार ध्रुव-हारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना विपुलमतिके द्वितीय द्रव्यका प्रमाण होता है ।

तन्विदियं कप्पाणमसंखेज्जाणं च समयसंखसमं ।

ध्रुवहारेणवहरिदे, होदि हु उक्कस्सयं दब्धं ॥४५४॥

तद्द्वितीयं कल्पानामसख्येयाना च समयसख्यासमम् ।

ध्रुवहारेणावहृते भवति हि उत्कृष्टक द्रव्यम् ॥४५४॥

अर्थ—असख्यात कल्पोंके जितने समय हैं उतनी बार विपुलमतिके द्वितीय द्रव्यमें ध्रुवहार-का भाग देनेसे विपुलमतिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण निकलता है ।

गाउयपुधत्तमवरं, उक्कस्सं होदि जोयणपुधत्तं ।

विउलमदिस्स य अवरं, तस्स पुधत्तं वरं खु णरलोयं ॥ ४५५ ॥

गव्यूतिपृथक्त्वमवरमुत्कृष्टं भवति योजनपृथक्त्वम् ।

विपुलमतेश्च अवरं तस्य पृथक्त्वं वरं खलु नरलोक ॥ ४५५ ॥

अर्थ—ऋजुमत्तिका जघन्य क्षेत्र गव्यूतिपृथक्त्व-दो तीन कोस और उत्कृष्ट योजनपृथक्त्व-सात आठ योजन है । विपुलमत्तिका जघन्य क्षेत्र पृथक्त्वयोजन-आठ नव योजन तथा उत्कृष्ट क्षेत्र मनुष्यलोकप्रमाण है ।

णरलोएत्ति य वयणं, विक्खंमणियामयं ण वट्टस्स ।

जम्हा तग्घणपदरं, मणपज्जवखेत्तमुदिट्ठं ॥ ४५६ ॥

नरलोक इति च वचनं विष्कम्भनियामक न वृत्तस्य ।

यस्मात् तद्घनप्रतरं मनपर्ययक्षेत्रमुद्दिष्टम् ॥ ४५६ ॥

अर्थ—मन पर्ययके उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण जो नरलोकप्रमाण कहा है सो यहाँ नरलोक इस शब्दसे मनुष्यलोकका विष्कम्भ ग्रहण करना चाहिये न कि वृत्त, क्योंकि मानुषोत्तर पर्वतके बाहर चारो कोणोंमें स्थित तिर्यक् अथवा देवोंके द्वारा चिन्तित पदार्थको भी विपुलमति जानता है, कारण यह कि मनुःपर्ययज्ञानका उत्कृष्ट क्षेत्र ऊँचाईमें कम होते हुए भी समचतुरस्र घनप्रतररूप पैतालीस लाख योजनप्रमाण है ।

दुग-तिगभवा हु अवरं, सत्तडुभवा हवन्ति उक्कस्सं ।

अड-णवभवा हु अवरमसंखेज्जं विउलउक्कस्सं ॥ ४५७ ॥

द्विकत्रिकभवा हि अवरं सप्ताष्टभवा भवन्ति उत्कृष्टम् ।

अष्टनवभवा हि अवरमसख्येयं विपुलोत्कृष्टम् ॥ ४५७ ॥

अर्थ—कालको अपेक्षासे ऋजुमतिका विषयभूत जघन्य काल अतीत और अनागत दो तीन भव तथा उत्कृष्ट सात आठ भव है। इसी प्रकार विपुलमतिका जघन्य काल अतीत और अनागत आठ नौ भव तथा उत्कृष्ट पत्यके असंख्यातवे भागप्रमाण भव है।

आवलिअसंखभागं, अवरं च दरं च वरमसंखगुणं ।

ततो असंखगुणिदं, असंखलोगं तु विउलमदी ॥ ४५८ ॥

आवलयसंखभागमवर च वरं च वरमसंखगुणम् ।

ततोऽसंखगुणितमसंखलोक तु विपुलमतिः ॥ ४५८ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षासे ऋजुमतिका जघन्य तथा उत्कृष्ट विषय आवलीके असंख्यातवे भागप्रमाण है; तथापि जघन्य प्रमाणसे उत्कृष्ट प्रमाण असंख्यातगुणा है। विपुलमतिका जघन्य प्रमाण ऋजुमतिके उत्कृष्ट विषयसे असंख्यातगुणा है, और उत्कृष्ट विषय असंख्यात लोकप्रमाण है।

सज्झिम दव्वं खैत्तं, कालं भावं च सज्झिमं णाणं ।

जाणदि इदि मणपच्चवणाणं कहिदं समासेण ॥ ४५९ ॥

मध्यमद्रव्य क्षेत्र कालं भावं च मध्यमं ज्ञानम् ।

जानातीति मन.पर्ययज्ञानं कथितं समासेण ॥ ४५९ ॥

अर्थ—इस प्रकार द्रव्य क्षेत्र काल भावका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण बताया। इनके मध्यमे जितने भेद हैं उनको मन.पर्ययज्ञानके मध्यम भेद विषय करते हैं। इस तरह संक्षेपसे मन.पर्यय ज्ञानका निरूपण किया।

केवलज्ञानका निरूपण करते हैं—

संपुण्णं तु समगं, केवलमसवत्त सव्वभावगयं ।

लोयालोयवित्तिमिरं, केवलणाणं मुणेदव्वं ॥ ४६० ॥

सम्पूर्णं तु समग्रं केवलमसपत्तं सर्वभावगतम् ।

लोकालोकवित्तिमिरं केवलज्ञानं मन्तव्यम् ॥ ४६० ॥

अर्थ—यह केवलज्ञान, सम्पूर्ण, समग्र, केवल, प्रतिपक्षरहित, सर्वपदार्थगत, और लोकालोकमें अन्वकार रहित होता है।

भावार्थ—यह ज्ञान समस्त पदार्थोंको विषय करनेवाला है और लोकालोकके विषयमें आवरण रहित है। तथा जीवद्रव्यकी ज्ञानगणिके जितने अंग हैं वे गृहोंपर सम्पूर्ण व्यक्त हो गये हैं, इसलिये उसको (केवलज्ञानको) सम्पूर्ण कहते हैं। मोहनीय और वीर्यान्तरायका सर्वथा क्षय होजानेके कारण वह अप्रतिहतगणिक्युक्त है, और निश्चल है अतएव उसको समग्र कहते हैं। इन्द्रियोंको सहायताकी अपेक्षा नहीं रखता इसलिये केवल कहते हैं। चारों घातिकर्मोंके सर्वथा क्षय उत्पन्न होनेके कारण वह क्रम करग और व्यवधानसे रहित है, फलतः दुःखपत् और समस्त

६. जी. प्र. टीकामें "असवत्त" शब्दकी संस्कृत छाया "असंपन्न" को गई है। और टीकामें भी असंपन्न ही लिखा है।

परायोंके गणन करनेमें उसका कोई बाधक नहीं है, इसलिये उसको असपत्न (प्रतिपक्षरहित) कहते हैं।

ज्ञानमार्गनामें जीवसख्याका निरूपण करते हैं—

चतुर्गतिमदिसुद्रवोहा, पल्लासंखेज्जया हु मणपज्जा ।

संखेज्जा केवल्लिणो, सिद्धादो होति अतिरिक्ता ॥ ४६१ ॥

चतुर्गतिमतिध्रुतवोधा पल्यासंख्येया हि मनःपर्यया ।

सख्येया वैवल्लिन. सिद्धात् भवन्ति अतिरिक्ताः ॥ ४६१ ॥

अर्थ—चारो गतिसम्यन्धी मतिज्ञानियोका अथवा श्रुतज्ञानियोका प्रमाण पल्यके असख्यातवें भागप्रमाण है, मन.पर्ययवाले कुछ गख्यात है तथा केवलियोका प्रमाण सिद्धराशिसे कुछ अधिक है।

भावार्थ—सिद्धराधिमें जिनकी (अहंन्तोकी) सख्या मिलानेसे केवलियोका प्रमाण होता है।

ओहिरहिदा तिरिक्खा, मदिणाणिसंखभागगा मणुगा ।

संखेज्जा हु तदूणा, मदिणाणी ओहिपरिमाण ॥ ४६२ ॥

अवधिरहिता तिर्यञ्चः मतिज्ञान्यसख्याभागका मनुजा ।

सख्येया हि तदूना मतिज्ञानिनः अवधिपरिमाणम् ॥ ४६२ ॥

अर्थ—अवधिज्ञानरहित तिर्यञ्च मतिज्ञानियोकी सख्याके असख्यातवें भागप्रमाण हैं और अवधिज्ञानरहित मनुष्य संख्यात हैं। तथा इन दोनों ही राशियोको मतिज्ञानियोके प्रमाणमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उतना ही अवधिज्ञानियोका प्रमाण है।

पल्लासंखघणगुलहदसेणितिरिक्खगदिविभगजुदा ।

णरसहिदा किञ्चूणा, चदुगदिवेभगपरिमाण ॥ ४६३ ॥

पल्यासख्यघनागुलहतश्रेणितिर्यग्गतियर्गगतिभगयुताः ।

नरसहिताःकिञ्चिदूना चतुर्गतिवैभगपरिमाणम् ॥४६३॥

अर्थ—पल्यके असख्यातवें भागसे गुणित घनागुलका और जगच्छ्रेणीका गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उसने तिर्यञ्च, और सख्यात मनुष्य, घनागुलके द्वितीय वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण नारकी^१, तथा सम्यग्दृष्टियोके प्रमाणसे रहित सामान्य देवराशि, इन चारो राशियोंके जोडनेसे जो प्रमाण हो उसने विभंगज्ञानी है।

सण्णाणरासिपचयपरिहीणो सव्वजीवरासी हु ।

मदिसुद-अण्णाणीणं, पनेयं होदि परिमाणं ॥४६४॥

सद्विज्ञानराणिपञ्चकपरिहीन सर्वजीवराशिहि ।

मतिश्रुताज्ञानिना प्रत्येक भवति परिमाणम् ॥४६४॥

१ परन्तु इसमें से सम्यग्दृष्टियोका प्रमाण घटाना ।

अर्थ—पांच सम्यग्ज्ञानी जीवोके प्रमाणको (केवलियोंके प्रमाणसे कुछ अधिक) सम्पूर्ण जीवराशिके प्रमाणमेसे घटानेपर जो शेष रहे उतने कुमतिज्ञानी तथा उतने ही कुश्रुतज्ञानी जीव हैं ।

॥ इति ज्ञानमार्गणाधिकार ॥

॥ अथ संयममार्गणाधिकारः ॥

क्रमानुसार ज्ञानमार्गणाका वर्णन करके अब संयममार्गणाका प्ररूपण करते हैं । उसमे सबसे प्रथम संयमका लक्षण बताते हैं—

वदसमिदिकसायाणं, दंडाण तर्हिदियाण पंचणहं ।

धारणपालणनिग्रहचागजओ संजमो भणितो^१ ॥४६५॥

व्रतसमितिकषायाणां दण्डानां तथेन्द्रियाणां पंचानाम् ।

धारणपालननिग्रहत्यागजयः संयमो भणितः ॥४६५॥

अर्थ—अहिंसा, अचौर्य, सत्य, शील (ब्रह्मचर्य) अपरिग्रह इन पांच महाव्रतोका धारण करना ईया भाषा एषणा आदाननिक्षेपण उत्सर्ग इन पांच समितियोका पालना, क्रोधादि चार प्रकारकी कषायोका निग्रह करना, मन, वचन, कायरूप दण्डका त्याग, तथा पांच इन्द्रियोंका जय, इसको संयम^२ कहते हैं । अतएव संयमके पांच भेद हैं ।

संयमकी उत्पत्तिका कारण बताते हैं—

वादरसंजलणुदये, सुहुमुदये समखये य मोहस्स ।

संजमभावो णियमा, होदि त्ति जिणेहिं णिद्धिं ॥४६६॥

वादरसंज्वलनोदये सूक्ष्मोदये शमक्षययोश्च मोहस्य ।

सयमभावो नियमात् भवतीति जिनैर्निदिष्टम् ॥४६६॥

अर्थ—वादर संज्वलनके उदयसे अथवा सूक्ष्मलोभके उदयसे और मोहनीय कर्मके उपशमसे अथवा क्षयसे नियमसे संयमरूप भाव उत्पन्न होते हैं ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

इसी अर्थको दो गाथाओ द्वारा स्पष्ट करते हैं—

वादरसंजलणुदये, वादरसंजमतियं खु परिहारो ।

पमदिदरे सुहुमुदये, सुहुमो संजमगुणो होदि ॥४६७॥

वादरसंज्वलनोदये वादरसंयमत्रिकं खलु परिहार ।

प्रमत्तेतरस्मिन् सूक्ष्मोदये सूक्ष्मः संयमगुणो भवति ॥४६७॥

अर्थ—जो संयमके विरोधी नहीं है ऐसे वादर संज्वलन कषायके देशघाति स्पर्धकोके उदयसे

सामयिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि ये तीन संयम-चारित्र होते हैं। इनमेंसे परिहारविशुद्धि संयम तो प्रमत्त और अप्रमत्तमें ही होता है, किन्तु सामायिक और छेदोपस्थापना प्रमत्तादि अनिवृत्तिकरणपर्यन्त होते हैं। सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त संज्वलन लोभके उदयसे सूक्ष्मसापराय गुणस्थान-वर्ती संयम होता है।

भावार्थ—ये संयम या चारित्रके भाव बादर संज्वलनकषायके उदय क्षयोपशम, उपशम और क्षयसे हुआ करते हैं। संज्वलनका अर्थ भी यही है कि स अर्थात् संयमके साथ ज्वलति जलती रहे। मतलब यह कि यह कषाय संयमकी सर्वथा विरोधी नहीं है। संयमचारित्रके-आगम प्रसिद्ध पाच भेद इस प्रकार है—सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसापराय और यथाख्यात। इनमेंसे पहले तीन चारित्र संज्वलनके क्षयोपशमसे हुआ करते हैं। परन्तु परिहारविशुद्धि संयम प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानमें ही रहा करता है और सामायिक छेदोपस्थापना संयम प्रमत्त-छट्टे गुणस्थानसे लेकर नौवें गुणस्थान अनिवृत्तिकरण पर्यन्त पाये जाते हैं। सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र दशवें गुणस्थानमें हुआ करता है जब कि संज्वलन लोभ कषाय सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त होकर अत्यन्त सूक्ष्मरूपमें उदयमें आया करता है। यथाख्यात चारित्र सम्पूर्ण मोहनीयकर्मके उपशमसे ग्यारहवें गुणस्थान उपशातकषायमें और सर्वथा क्षयसे क्षोणकषाय बारहवें गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थान तक पाया जाता है जैसा कि आगे की गाथामें बताया जा रहा है।

जहखादसंजमो पुण, उवसमदो होदि मोहणीयस्स ।

खयदो वि य सो णियमा, होदि त्ति जिणोहिं णिदिट्ठं ॥४६८॥

यथाख्यातसंयमः पुन. उपशमतो भवति मोहनीयस्य ।

क्षयतोऽपि च स नियमात् भवतीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥४६८॥

अर्थ—यथाख्यात संयम नियमसे मोहनीय कर्मके उपशम या क्षयसे होता है ऐसा जिनेन्द्रदेव-ने कहा है।

तदियकसायुदयेण य, विरदाविरदो गुणो हवे जुगवं ।

विदियकसायुदयेण य, असंजमो होदि णियमेण ॥४६९॥

तृतीयकषायोदयेन च विरताविरतो गुणो भवेत् युगपत् ।

द्वितीयकषायोदयेन च असंजमो भवति नियमेन ॥ ४६९ ॥

अर्थ—तीसरी प्रत्याख्यानान्तरण कषायके उदयसे विरताविरत = देशविरत = मिश्रविरत-संयमासंयम नामका पाचवाँ गुणस्थान होता है और दूसरी अप्रत्याख्यान कषायके उदयसे असंयम (संयमका अभाव) होता है।

भावार्थ—इस तरह कुल मिलाकर संयमके सात भेद होते हैं जिनका कि यहाँ पर संयम मार्गणामें आगे वर्णन किया जायगा।

सामायिक संयमका निरूपण करते हैं—

संगहिय सयलसंजममेयजमणुत्तरं दुरवगम्मं ।

जीवो समुव्वहंतो, सामाइयसंजमो होदि ॥४७०॥

संगृह्य सकलसंयममेकयममनुत्तरं दुरवगम्यम् ।

जीवः समुद्रहन् सामायिकसयमो भवति ॥४७०॥

अर्थ—उक्त व्रतधारण आदिक पाच प्रकारके संयममे सग्रह नयकी अपेक्षासे एकयम-भेद रहित होकर अर्थात् अभेद रूपसे 'मै सर्व सावद्यका त्यागी हूँ' इस तरहसे जो सम्पूर्ण सावद्यका त्याग करना इसको सामायिक संयम कहते हैं। यह संयम अनुपम है तथा दुर्लभ है और दुर्धर्ष है। इसके पालन करनेवालेको सामायिकसयमो कहते हैं।

छेदोपस्थापना सयमका निरूपण करते हैं ।

छेत्तुण य परियायं, पौराणं जो ठवेइ अप्पाणं ।

पंचजमे धम्ममे सो, छेदोवट्ठावगो जीवो ॥४७१॥

छित्त्वा च पर्यायं पुराण य. स्थापयति आत्मानम् ।

पंचयमे धम्मो सः छेदोपस्थापको^२ जीवः ॥४७१॥

अर्थ—प्रमादके निमित्तसे सामायिकादिसे च्युत होकर जो सावद्य क्रियाके करनेरूप सावद्य-पर्याय होती है उसका प्रायश्चित्तविधिके अनुसार छेदन करके जो जीव अपनी आत्माको व्रतधारणादिक पाच प्रकारके संयमरूप धर्ममे स्थापन करता है उसको छेदोपस्थापनसयमी कहते हैं।

परिहारविशुद्धिसयमीका स्वरूप बताते हैं—

पंचसमिदो तिगुत्तो, परिहरइ सदा वि जो हु सावज्जं ।

पंचैक्कजमो पुरिसो, परिहारयसंजदो सो हु^३ ॥४७२॥

पञ्चसमितः त्रिगुप्त परिहरति सदापि यो हि सावद्यम् ।

पञ्चैकयम. पुरुष परिहारकसंयतः स हि ॥४७२॥

अर्थ—पाच प्रकारके संयमियोंमेसे सामान्य-अभेदरूपसे अथवा विशेष-भेदरूपसे सर्व-सावद्यका सर्वथा परित्याग करनेवाला जो जीव पाच समिति और तीन गुप्तिको धारण कर उनसे युक्त रहकर सदा सावद्यका त्याग करता है उस पुरुषको परिहारविशुद्धिसंयमी कहते हैं। अर्थात् जो इस तरहसे सावद्यसे सदा दूर रहता है वह जीव पाच प्रकारके संयमियोंमे तीसरे परिहारविशुद्धिसयमका धारक माना जाता है।

इसीका विशेष स्वरूप कहते हैं—

तीसं वासो जम्मे, वासपुधचं खु तित्थयरमूले ।

पञ्चक्खाणं पट्ठिदो, संझूणदुगाउयविहारो ॥४७३॥

त्रिशद्वार्षो जन्मनि वर्षपुथक्त्व खलु तीर्थकरमूले ।

अत्याव्यानां पठित्तः सद्योनद्विगव्यूतिविहार. ॥४७३॥

१. प. खं १ गा. नं १८८ ।

२ छेदेन-प्रायश्चित्तेन य आत्मानं संयमे उपस्थापयति अथवा छेदे सति पुनः य. आत्मानं संयमे उपस्थापयति स छेदोपस्थापक ।

३ प. सं १ गा नं १८९ तत्र 'पचममेयजमो वा "इति पाठ' ।

अर्थ—जन्मसे लेकर तीस वर्षतक सदा सुखी रहकर पुनः दीक्षा ग्रहण करके श्री तीर्थकर भगवानके पादमूलमे आठ वर्षतक प्रत्याख्यान नामक नौवें पूर्वका अध्ययन करनेवाले जीवके यह संयम होता है। इस संयमवाला जीव तीन सध्याकालोको छोड़कर प्रतिदिन दो कोस पर्यन्त गमन करता है, रात्रिको गमन नहीं करता। और इसके वर्षाकालमे गमन करनेका या न करनेका कोई नियम नहीं है।

भावार्थ—जिस संयममे परिहारके साथ विशुद्धि हो उसको परिहारविशुद्धि संयम कहते हैं। प्राणिपीडाके त्यागको परिहार कहते है। इस संयमवाला जीव जीवराशिमे विहार करता हुआ भी जलसे कमलकी तरह हिंसासे लिप्त नहीं होता^१ अतएव इसको वर्षायोगका नियम नहीं रहता।

सूक्ष्मसाम्पराय संयमवालेका स्वरूप बताते हैं—

अणुलोहं वेदंतो, जीवो उवसामगो व खवगो वा ।

सो सुहुमसांपराओ, जहखादेगूणओ किंचि^२ ॥ ४७४ ॥

अणुलोभं विदत् जीव. उपशामको वा क्षपको वा ।

स सूक्ष्मसाम्पराय यथाख्यातेनोनः किञ्चित् ॥ ४७४ ॥

अर्थ—जिस उपशामश्रेणीवाले अथवा क्षपकश्रेणीवाले जीवके अणुमात्र लोभ-सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त लोभकषायके उदयका अनुभव होता है उसको सूक्ष्मसांपरायसंयमी कहते है। इसके परिणाम यथाख्यात चारित्र्यवाले जीवके परिणामोसे कुछ ही कम होते हैं, क्योंकि यह संयम दशवे गुण-स्थानमे होता है और यथाख्यात संयम ग्यारहवेसे शुरू होता है।

यथाख्यात सयमका स्वरूप बताते हैं—

उवसंते स्त्रीणे वा, असुहे कम्मम्मि मोहणीयम्मि ।

छदुमट्ठो व जिणो वा, जहखादो संजदो सो^३ दु ॥ ४७५ ॥

उपशान्ते क्षीणे वा अशुमे कर्मणि मोहनीये ।

छन्नस्थो वा जिणो वा यथाख्यातः संयतः स तु ॥ ४७५ ॥

अर्थ—अशुभरूप मोहनीय कर्मके सर्वथा उपशम होजानेसे ग्याहवे गुणस्थानवर्ती जीवोके, और सर्वथा क्षीण होजानेसे बारहवे गुणस्थानवर्ती जीवोके तथा तेरहवें चौदहवें गुणस्थानवाले जीवोके यथाख्यात सयम होता है।

भावार्थ—यथावस्थित आत्मस्वभावकी उपलब्धिको यथाख्यातसंयम कर्तते हैं। यह संयम ग्यारहवेंसे लेकर चौदहवें तक चार गुणस्थानोमें होता है। ग्यारहवेंमें चारित्र्यमोहनीय कर्मके उपशमसे और ऊपरके तीन गुणस्थानोमे क्षयसे यह होता है। इस तरहसे यह संयम छद्मस्य और

१. परिहारद्विषमेत. जीव. पट्कायसंकुले विहरन् । पयसेव पयपत्रं न लिप्यते पापनिवहेन ॥ १ ॥

परिहरणं परिहार प्राणिवधान्विवृत्तिः तेन विशिष्टा शुद्धिर्यस्मिन् स संयमो यस्य स पन्हार-विशुद्धिसयम ।

२, ३ प. खं. १, गायत्रि नं १९०-१९१ ।

जीवा चोदसमेया, इन्द्रियविमया तद्वृत्तीमं तु ।
जे तेसु णेव विग्ग्या, अमंजदा ते मृणेद्व्या ॥ ४७८ ॥

जीवाञ्चतुदंशभेदा इन्द्रियविपयाः तयाष्टात्रिंशत्सिन्धु ।
ये तेषु नैव विरता असायताः ते मन्तव्या ॥ ४७८ ॥

अर्थ—चौदह प्रकारके जीवसमास और अट्ठाईस प्रकारके इन्द्रियोके विषय इनने जो विरक्त नहीं हैं उनको असंयत कहते हैं ।

भावार्थ—चौदह जीवसमासोके भेद पहले^१ बता चुके हैं और इन्द्रिय विषयोके अट्ठाईस

१,२,४ प ख. १ गा. नं १९२, १९६, १९४ ।

३ इन ग्यारह प्रतिमाशोका स्वरूप रत्नकरणश्रावकाचार, यशस्तिरत्न उपासकाध्ययन, सागारधर्मानृत आदि चरणानुयोगके ग्रथोसे जानना चाहिये ।

५. देखो गाथा नं० ७२ ।

भेद आगेकी गाथामें बता रहे हैं । जो इनसे विरत हैं वे सयमी हैं । जो विरत नहीं हैं वे असंयमी हैं । संयम दो प्रकारका है—प्राणिसंयम और इन्द्रियसंयम । जीवोकी रक्षाको प्राणिसयम और इन्द्रिय विषयोंके त्यागको इन्द्रियसयम कहते हैं । जो इस सयमसे रहित हैं उनको असयमी कहते हैं । अट्टाईस इन्द्रियविषयोंके नाम गिनाते हैं—

पंचरसपंचवर्णा, दो गंधा अट्टासासत्तसरा ।

मणसहिदट्टावीसा इंदियविसया मुणेदब्बा ॥ ४७९ ॥

पञ्चरसपञ्चवर्णा द्वौ गन्धौ अष्टस्पर्शसप्तस्वराः ।

मनःसहिताः अष्टाविंशति इन्द्रियविषया मन्तव्याः ॥ ४७९ ॥

अर्थ—पांच रस (मीठा, खट्टा, कषायला, कड़ुवा, चरपरा) पाच वर्ण (सफेद, पीला, हरा^१ लाल, काला) दो गन्ध (सुगन्ध, दुर्गन्ध) आठ स्पर्श (कोमल, कठोर, हल्का, भारी, शीत, उष्ण, रूखा, चिकना) सात स्वर (षड्ज, ऋषभ, गांधार, मध्यम, पंचम, धैवत, निषाद) और एक मन इस तरह ये इन्द्रियोके अट्टाईस विषय हैं ।

संयममार्गणामें जीवसंख्या बताते हैं—

पमदादिचउण्हजुदी, सामयियदुगं क्रमेण सेसतियं ।

सत्तसहससा णवसय, णवलक्खा तीहिं परिहीणा ॥ ४८० ॥

प्रमत्तादिचतुर्णा युतिः सामायिकब्दिक क्रमेण शेषत्रिकम् ।

सप्त सहस्राणि नव शतानि नव लक्षाणि त्रिभिः परिहीतानि ॥ ४८० ॥

अर्थ—प्रमत्तादि चार गुणस्थानवर्ती जीवोका जितना प्रमाण^२ है उतने सामायिकसंयमी होते हैं और उतने ही छेदोपस्थापनासयमी होते हैं । परिहारविशुद्धि संयमवाले तीन कम सात हजार (६९९७) सूक्ष्मसांपराय संयमवाले तीन कम नौ सौ (८९७) यथाख्यातसंयमवाले तीन कम नौ लाख (८९९९७) होते हैं ।

पल्लासंखेज्जदिमं, विरदाविरदाण दब्बपरिमाणं ।

पुव्वुत्तरासिहीणा, संसारी अविरदाण पमा ॥ ४८१ ॥

पल्यासंख्येयं विरताविरतानां द्रव्यपरिमाणम् ।

पूर्वोकराशिहीना संसारिण अविरतानां प्रमा ॥ ४८१ ॥

अर्थ—पल्यके असंख्यातवें भाग देशसयमी जीवोका प्रमाण है । इस प्रकार उक्त सयमियो और देशसंयमियोको मिलाकर छह राशियोको संसारी जीवराशिमेसे घटाने पर जो शेष रहे उतना असंयमियोका प्रमाण है ।

॥ इति संयममार्गणाधिकारः ॥



१. कहीं हरेकी जगह नील कहीं नील की जगह हरित पाठ बोला जाता है । कृष्ण-नील-पीत-शुक्ल-लोहितभेदात् । स. सि. ५-२३ तथा ८.११ ।

२. आठ करोड नब्बे लाख निन्यानब्बे हजार एक सौ तीन (८९०९९१०३) ।

क्रमप्राप्त दर्शनमार्गणाका निरूपण करते हैं—

जं सामण्णं ग्रहणं, भावाणं णेव कट्ठुमायारं ।

अविसेसदूण अट्ठे, दंसणमिदि भण्णदे समये ॥ ४८२ ॥

यत् सामान्यं ग्रहणं भावनां नैव कृत्वाकारम् ।

अविशेष्यार्थान् दर्शनमिति भण्यते समये ॥ ४८२ ॥

अर्थ—सामान्य-विशेषात्मक पदार्थके विशेष अशको ग्रहण न करके केवल सामान्य अंगका जो निर्विकल्परूपसे ग्रहण होता है उसको परमागममें दर्शन कहते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि वस्तु सामान्य-विशेषात्मक है फिर भी उसमें आकार-भेद न करके जाति गुण क्रिया आकार प्रकारकी विशेषता किए बिना ही जो स्व या परका सत्तामात्र सामान्य ग्रहण होता है वही दर्शनोपयोग है ।^२

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं—

भावाणं सामण्ण-विसेसयाणं सरूवमेत्तं जं ।

वण्णणहीणग्गहणं, जीवेण य दंसणं होदि ॥ ४८३ ॥

भावानां सामान्य-विशेषकाना स्वरूपमात्रं यत् ।

वर्णनहीनग्रहणं जीवेन च दर्शनं भवति ॥ ४८३ ॥

अर्थ—सामान्य-विशेषात्मक पदार्थकी स्वरूपमात्र स्व-परसत्ताका निर्विकल्परूपसे जीवके द्वारा जो अवभासन होता है उसको दर्शन कहते हैं ।

भावार्थ—पदार्थोंमें सामान्य विशेष दोनों ही धर्म रहते हैं; किन्तु इनके केवल स्वरूपमात्रकी अपेक्षासे जो स्व-परसत्ताका अभेदरूप निर्विकल्प अवभासन होता है उसको दर्शन^३ कहते हैं अतएव वह निराकार है और इसीलिए इसका शब्दके द्वारा प्रतिपादन नहीं किया जा सकता । इसके चार भेद हैं—चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन, केवलदर्शन ।

प्रथम चक्षुदर्शन और अचक्षुदर्शनका स्वरूप कहते हैं—

चक्खूणं जं पयासइ, दिस्सइ तं चक्खुदंसणं वेति ।

सेसिदियप्पयासो, गायव्वो सो अचक्खू चिं ॥ ४८४ ॥

चक्षुषोः यत् प्रकाशते पश्यति तत् चक्षुर्दर्शनं ब्रुवन्ति ।

शेषेन्द्रियप्रकाशो ज्ञातव्यः स अचक्षुरिति ॥ ४८४ ॥

अर्थ—चक्षुरिन्द्रिय सम्बन्धी जो सामान्य प्रकाश-आभास अथवा देखना, अथवा वह ग्रहण-विषयका प्रकाशनमात्र जिसके द्वारा हो—जिसके द्वारा वह देखा जाय, यद्वा उसके कर्ता—देखनेवालेको

१. द्र सं गा नं. ४३ तथा प खं १ गा. न. ९३ ।

२. इस गाथा का विशेष अर्थ जाननेके लिए देखो प. ख. १ पृ. १४५ से १४९ ।

३. पश्यति दृश्यते अनेन दर्शनमात्रं वा दर्शनम् ।

४. प. खं १ गाथा नं. १९५, १९६ । तथा देखो पृ. ३८० से ३८२ ।

चक्षुर्दर्शन कहते हैं और चक्षुके सिवाय दूसरो चार इन्द्रियोके द्वारा अथवा मनके द्वारा जो पदार्थका सामान्यरूप ग्रहण होता है उसको अचक्षुर्दर्शन कहते हैं ।

अवधिदर्शनका स्वरूप बताते हैं—

परमाणुआदियाइं, अन्तिमखंधं ति मुत्तिदन्वाइं ।

तं ओहिदंसणं पुण, जं पस्सइ ताइं पञ्चक्खं १ ॥ ४८५ ॥

परमाण्वादीनि अन्तिमस्कन्धमिति मूर्तद्रव्याणि ।

तदवधिदर्शनं पुन यत् पश्यति तानि प्रत्यक्षम् ॥ ४८५ ॥

अर्थ—अवधिज्ञान होनेके पूर्व समयमे अवधिके विषयभूत परमाणुसे लेकर महास्कन्धपर्यन्त मूर्तद्रव्यका जो सामान्यरूपसे प्रत्यक्ष-देखना-ग्रहण-प्रकाश-अवभासन होता है उसको अवधिदर्शन कहते हैं । इस अवधिदर्शनके अनन्तर प्रत्यक्ष अवधिज्ञान होता है ।

केवलदर्शनको कहते हैं—

बहुविहवहुप्पयारा, उज्जोवा परिमियम्मि खेत्तम्मि ।

लोगालोगवित्तिमिरो, जो केवलदंसणुज्जोओ २ ॥ ४८६ ॥

बहुविधबहुप्रकारा उद्योता. परिमिते क्षेत्रे ।

लोकालोकवित्तिमिरो य. केवलदर्शनोद्योतः ॥ ४८६ ॥

अर्थ—तोत्र, मद, मध्यम आदि अनेक अवस्थाओकी अपेक्षा तथा चन्द्र-सूर्य आदि पदार्थोंकी अपेक्षा अनेक प्रकारके प्रकाश जगत्मे पाये जाते हैं, परन्तु वे परिमित क्षेत्रमे ही रहते और काम करते हैं, किन्तु जो लोक और अलोक दोनों जगह प्रकाश करता है ऐसे आत्माके सामान्य आभासरूप प्रकाशको केवलदर्शन कहते हैं ।

भावार्थ—समस्त पदार्थोंका जो सामान्य दर्शन होता है उसको केवलदर्शन कहते हैं ।

दर्शनमार्गणामे दो गाथाओद्वारा जीवसख्या बताते हैं—

जोगे चउरक्खाणं, पंचक्खाणं च खीणचरिमाणं ।

चक्खुणमोहिकैवलपरिमाणं, ताण णाणं च ॥ ४८७ ॥

योगे चतुरक्षाणा पञ्चाक्षाणा क्षीणचरमाणाम् ।

चक्षुषामवधिकेवलपरिमाण तेषां ज्ञान च ॥ ४८७ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थानपर्यन्त जितने पञ्चेन्द्रिय हैं उनका तथा चतुरिन्द्रिय जीवोंकी सख्याका परस्पर जोड़ देनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतने ही चक्षुर्दर्शनी जीव हैं । और अवधिज्ञानी तथा केवलज्ञानी जीवोंका जितना प्रमाण है उतना ही क्रमसे अवधिदर्शनी तथा केवलदर्शनवालोंका प्रमाण है ।

भावार्थ—चक्षुर्दर्शन दो प्रकारका होता है, एक शक्तिरूप दूसरा व्यक्त्तिरूप । चतुरिन्द्रिय पञ्चेन्द्रियलब्धपर्याप्तक जीवोंके शक्तिरूप चक्षुर्दर्शन होता है, और पर्याप्त जीवोंके व्यक्त्तिरूप चक्षु-

१ प ख १ गाथा नं १९६ ।

२. घ. खं १ गाथा नं. १९७ ।

दर्शन होता है। इनमेंसे प्रथम गतिकरूप चक्षुर्दर्शनवालोका प्रमाण बताते हैं। आवलीके असंख्यातवें भागका प्रतरांगुलमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका भी जगत्प्रतरमे भाग देनेसे जितना लब्ध आवे उतनी राशिप्रमाण त्रसरशि है। उसमें त्रैराशिक द्वारा लब्ध चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रियोंके प्रमाणमेंसे कुछ कम करना, क्योंकि द्वेन्द्रियादि जीवोंका प्रमाण उत्तरोत्तर कुछ कुछ कम कम होता गया है। तथा लब्ध राशिमेंसे पर्याप्त जीवोंका प्रमाण घटाना। शेष गतिकरूप चक्षुर्दर्शनवाले जीवोंका प्रमाण होता है। इस ही तरह पर्याप्त त्रस राशिमें चारका भाग देकर दोसे गुणा करनेपर जो राशि उत्पन्न हो उसमेंसे कुछ कम व्यक्तरूप चक्षुर्दर्शनवालोका प्रमाण है। अवधिदर्शनवाले जीवोंका प्रमाण अवधिज्ञानियोंके बराबर है और केवलज्ञानियोंके बराबर केवलदर्शनवाले जीवोंका प्रमाण है।

अचक्षुर्दर्शनवालोका प्रमाण बताते हैं—

एङ्गदियपहुदीर्णं, क्षीणकसायंतणंतरासीणं ।

जोगो अचक्षुदंसणजीवाणं होदि परिमाणं ॥ ४८८ ॥

एकेन्द्रियप्रभृतीनां क्षीणकपायान्तानन्तरासीनाम् ।

योगः अचक्षुर्दर्शनजीवानां भवति परिमाणम् ॥ ४८८ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर क्षीणकपायपर्यन्त अनन्तराशिके जोड़को अचक्षुर्दर्शनवाले जीवोंका प्रमाण समझना चाहिये ।

॥ इति दर्शनमार्गणाधिकारः ॥



अथ लेश्यामार्गणाधिकारः

कमप्राप्त लेश्यामार्गणाका वर्णन करनेके पहले लेश्याका निरुक्तिपूर्वक लक्षण कहते हैं—

लिपिइ अप्पीकीरइ, एदीए णियअपुण्णपुण्णं च ।

जीवो चि होदि लेस्सा लेस्सागुणजाणयक्खादा' ॥४८९॥

लिपत्यात्मीकरोति एतया निजापुण्यपुण्यं च ।

जीव इति भवति लेश्या लेश्यागुणज्ञायकाख्याता ॥४८९॥

अर्थ—लेश्याके गुणको-स्वरूपको जाननेवाले गणधरादि देवोंने लेश्याका स्वरूप ऐसा कहा है कि जिसके द्वारा जीव अपनेको पुण्य और पापसे लिप्त करे, = पुण्य और पापके अधीन करे उसको लेश्या^२ कहते हैं ।

भावार्थ—लेश्या दो प्रकारकी है—द्रव्यलेश्या और भावलेश्या । द्रव्यलेश्या शरीरके वर्ण-

१. प. खं. १ गाय १४ । तत्र "णियअपुण्णपावं च" इति पाठ ।

२. जीवः पुण्यपापकर्मभिरात्मानं लिम्पत्यात्मीकरोत्यनया सा लेश्या ।

रूप और भावलेख्या जोवके परिणामस्वरूप है। यहाँपर भावलेख्याको ही दृष्टिमें रखकर यह निरुक्तिसिद्ध लक्षण कहा गया है।

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं—

जोगपउत्ती लेस्ता, कसायउदयाणुरजिया होई ।

तत्तो दोण्णं कज्जं, बंधचउक्कं समुहिट्टं ॥४९०॥

योगप्रवृत्तिलेख्या कषायोदयानुरञ्जिता भवति ।

तत. द्वयो कार्ये बन्धचतुष्क समुद्दिष्टम् ॥४९०॥

अर्थ—कषायोदयसे अनुरक्त योगप्रवृत्तिको लेख्या कहते हैं। इस ही लिये दोनोंका बन्धचतुष्करूप कार्य परमागममें कहा है।

भावार्थ—कषाय और योग इन दोनोंके जोड़को लेख्या कहते हैं। इस ही लिये कषायोदयानुरजित योगप्रवृत्तिका जो बन्धचतुष्करूप कार्य है वही लेख्याका कार्य है, क्योंकि बन्धचतुष्कमेसे प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध योगके द्वारा होता है और स्थितिबन्ध तथा अनुभागबन्ध कषायके द्वारा होता है। जहाँ पर कषायोदय नहीं रहता वहाँपर केवल योगको भी उपचारसे लेख्या कहते हैं। अतएव वहाँ पर उपचरित लेख्याका कार्य भी केवल प्रकृति-प्रदेशबन्धरूप ही होता है, स्थिति-अनुभागबन्ध नहीं होता।

लेख्यामार्गणाका आगे क्रमसे जिनके द्वारा विशेष वर्णन किया जायगा उन सोलह अधि-कारोका दो गाथाओ द्वारा नामनिर्देश करते हैं—

णिद्देशवण्णपरिणामसंक्रमो कम्मलवखणगदी य ।

सामी साहणसंखा खेचं फासं तदो कालो ॥४९१॥

अन्तरभावप्पवहु अहियारा सोलसा हवंति त्ति ।

लेस्ताण साहणट्टं जहाकमं तेहि वोच्छामि ॥४९२॥

निर्देशवण्णपरिणामसक्रमा कर्मलक्षणगतयश्च ।

स्वामी साधनसख्ये क्षेत्र स्पर्शस्तत काल. ॥४९१॥

अन्तरभावाल्पबहुत्वमधिकाराः षोडश भवन्तीति ।

लेख्यानां साधनार्थं यथाक्रमं तैर्वक्ष्यामि ॥४९२॥

अर्थ—निर्देश, वर्ण, परिणाम, संक्रम, कर्म, लक्षण, गति, स्वामी, साधन, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल. अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व ये लेख्याओकी सिद्धिके लिये सोलह अधिकार परमागममें कहे गये हैं। इनके ही द्वारा आगे क्रमसे लेख्याओका निरूपण करेंगे—

प्रथम निर्देशके द्वारा लेख्याका निरूपण करते हैं—

किण्हा णीला काऊ, तेऊ पम्मा य सुक्कलेस्ता य ।

लेस्ताणं णिद्देशा, छच्चेव हवंति णियमेण ॥४९३॥

कृष्णा नीला कापोता तेज. पद्मा च शुक्ललेख्या च ।

लेख्यानां निर्देशाः पद् चैव भवन्ति नियमेन ॥४९३॥

अर्थ—लेख्याओके नियमसे ये छह ही निर्देश-संज्ञाए हैं—कृष्णलेख्या, नीललेख्या, कापोत-लेख्या, तेजोलेख्या (पीतलेख्या) पद्मलेख्या, शुक्ललेख्या ।

भावार्थ—इस गाथामे कहे हुए एव शब्दके द्वारा ही नियम अर्थसिद्ध हो जानेसे पुन नियम शब्दका ग्रहण करना व्यर्थ ठहरता है । अतएव वह व्यर्थ ठहरकर ज्ञापन सिद्ध विशेष अर्थको सूचित करता है कि लेख्याके यद्यपि सामान्यतया नैगम नयकी अपेक्षा छह भेद ही हैं, तथापि पर्यायाधिक नयकी अपेक्षासे लेख्याओके असख्यात लोकप्रमाण अवान्तर भेद होते हैं ।

वर्णकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं—

वर्णोदयेण जणिदो, शरीरवर्णो दु दब्बदो लेस्सा ।

सा सोढा किण्हादी, अणेयमेया समेयेण ॥४९४॥

वर्णोदयेन जनिता. शरीरवर्णस्तु द्रव्यतो लेख्या ।

सा षोढा कृष्णादि. अनेकभेदा स्वभेदेन ॥४९४॥

अर्थ—वर्ण नामकर्मके उदयसे जो शरीरका वर्ण होता है उसको द्रव्यलेख्या कहते हैं । इसके कृष्ण नील कापोत पीत पद्म शुक्ल ये छह भेद हैं । तथा प्रत्येकके उत्तर भेद अनेक हैं ।

छप्पयणीलकवोदसुहेमंजुजसंखसणिहा वर्णे ।

सखेज्जासखेज्जाणंतवियप्पा य पत्तेयं ॥४९५॥

षट्पदनीलकपोतसुहेमाम्बुजशंखसन्निभा. वर्णे ।

सख्येयासंख्येयानन्तविकल्पाश्च प्रत्येकम् ॥४९५॥

अर्थ—वर्णको अपेक्षासे भ्रमरके समान कृष्णलेख्या, नीलमणिके (नीलमके) समान नील-लेख्या, कबूतरके समान कापोतलेख्या, सुवर्णके समान पीतलेख्या, कमलके समान पद्मलेख्या, शंखके समान शुक्ललेख्या होती है । इनमेंसे प्रत्येकके इन्द्रियोसे प्रकट होनेकी अपेक्षा संख्यात भेद है, तथा स्कन्धोके भेदोंको अपेक्षा असंख्यात और परमाणुभेदको अपेक्षा अनन्त तथा अनतानत भेद होते हैं ।

किस गतिमें कौनसी लेख्या होती है यह बताते हैं—

णिरया किण्हा कप्पा, भावाणुगया हु तिसुरणरतिरिये ।

उत्तरदेहे छक्कं, भोगे रविचंद्रहरिदंगा ॥ ४९६ ॥

निरया कृष्णा कल्पा भावानुगता हि तिसुरनरतिरिञ्चि ।

उत्तरदेहे पट्कं भोगे रविचन्द्रहरितागा ॥ ४९६ ॥

अर्थ—ममूर्ण नारकी कृष्णवर्ण ही हैं । कल्पवासो देवोकी द्रव्यलेख्या (शरीरका वर्ण) भावलेख्याके मट्टन होती है । भवनवानी व्यन्तर ज्योतिपी मनुष्य तिर्यञ्च इनकी द्रव्यलेख्या छहों दिशां ह. तथा देवोकी विप्रियाके द्वारा उत्पन्न होनेवाले शरीरका वर्ण भी छह प्रकारमेंसे किसी भी एर प्रगता होता है । उनम भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोका शरीर सूर्यसमान, मध्यम भोग-भूमिवाले मनुष्य तिर्यचोका शरीर चन्द्रमान तथा जघन्य भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोका शरीर तिर्यचोका होता है ।

बादरआऊतेऊ, सुक्का तेऊय वाउकायाणं ।

गोमुत्तमुग्गवण्णा, कमसो अव्वतवण्णो य ॥ ४९७ ॥

बादरासैजसौ शुक्लतेजसौ वायुकायानाम् ।

गोमूत्रमुद्गवर्णौ क्रमशः अव्यक्तवर्णश्च ॥ ४९७ ॥

अर्थ—क्रमसे बादर जलकायिककी द्रव्यलेश्या शुक्ल और बादर तेजस्कायिककी पीतलेश्या होती है । वायुकायिकके तीन भेद है, घनोदधिवात, घनवात, तनुवात । इनमेसे प्रथमका शरीर गोमूत्रवर्ण, दूसरेका शरीर मूगसमान और तीसरेके शरीरका वर्ण अव्यक्त है ।

सव्वेसिं सुहुमाणं, कावोदा सव्वधिग्गहे सुक्का ।

सव्वो मिससो देहो, क्वोदवण्णो हवे णियमा ॥ ४९८ ॥

सर्वेषां सूक्ष्मानां कपोताः सर्वे विग्रहे शुक्लाः ।

सर्वो मिश्रो देहः कपोतवर्णो भवेन्नियमात् ॥ ४९८ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण सूक्ष्म जीवोका देह कपोतवर्ण है । विग्रहगतमे सम्पूर्ण जीवोका शरीर शुक्लवर्ण होता है । तथा अपनी-अपनी पर्याप्तिके प्रारम्भ समयसे शरीरपर्याप्तियन्त समस्त जीवोका मिश्र शरीर नियमसे कपोतवर्ण होता है ।

इस तरह दूसरा वर्णाधिकार पूर्ण हुआ । अब इसके अनन्तर क्रमानुसार पांच गाथाओंमें परिणामाधिकारको कहते हैं—

लोगाणमसंखेज्जा, उदयट्ठाणा कसायगा होंति ।

तत्थ किलिड्डा असुहा, सुहा विसुद्धा तदालावा ॥ ४९९ ॥

लोकानामसंख्येयान्युदयस्थानानि कषायगाणि भवन्ति ।

तत्र क्लिष्टान्यशुभानि शुभानि विशुद्धानि तदालापात् ॥ ४९९ ॥

अर्थ—ऋषायोके अनुभागरूप उदयस्थान असख्यात लोकप्रमाण है । इनमेसे अशुभ लेश्याओं के सकलेशरूप स्थान यद्यपि सामान्यसे असख्यात लोकप्रमाण ही है तथापि विशेषताकी अपेक्षा असख्यात लोकप्रमाणमे असंख्यात लोकप्रमाण राशिका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसके बहुभाग प्रमाण सकलेशरूप स्थान है और एक भागप्रमाण शुभ लेश्याओंके विशुद्ध स्थान है । परन्तु सामान्यसे ये भी असख्यात लोकप्रमाण ही है । जो सकलेशरूप स्थान है वे अशुभलेश्यासम्बन्धी हैं और जो विशुद्धस्थान है वे शुभलेश्यासम्बन्धी हैं ।

तिव्वतमा तिव्वतरा, तिव्वा असुहा सुहा तथा मंदा ।

मदतरा मंदतमा, छट्ठाणगया हु पत्तेयं ॥ ५०० ॥

तीव्रतमास्तीव्रतरास्तीव्रा अशुभाः शुभास्तथा मन्दा ।

मन्दतरा मन्दतमा. पदस्थानगता हि प्रत्येकम् ॥ ५०० ॥

अर्थ—अशुभ लेश्यासम्बन्धी तीव्रतम तीव्रतर तीव्र ये तीन स्थान, और शुभलेश्यासम्बन्धी मन्द मन्दतर मन्दतम ये तीन स्थान होते हैं । इन कृष्ण लेश्यादिक छट्ठे लेश्याओंमेंसे जो शुभ स्थान

हैं उनमें तो जघन्यसे उत्कृष्टपर्यन्त और जो अशुभ स्थान हैं उनमें उत्कृष्टसे जघन्यपर्यन्त प्रत्येक-
भेदमें असंख्यात लोकप्रमाण षट्स्थानपतित हानि-वृद्धि होती है ।

असुहाणं वरमज्झिमश्रवरंसे किण्हणीलकाउत्तिए ।

परिणमदि कमेणप्पा, परिहाणीदो किलेसस्स ॥ ५०१ ॥

अशुभानां वरमध्यमावरांशे कृष्णनीलकापोतत्रिकानाम् ।

परिणमति क्रमेणात्मा परिहानितः क्लेशस्य ॥ ५०१ ॥

अर्थ—कृष्ण नील कापोत इन तीन अशुभ लेश्याओके उत्कृष्ट मध्यम जघन्य अंशरूपमें यह
आत्मा क्रमसे सक्लेशकी हानिरूपसे परिणमन करता है ।

भावार्थ—इस आत्माकी जिस जिस तरह संक्लेशपरिणति कम कम होती जाती है उसी
उसी तरह यह आत्मा अशुभ लेश्याओमेंसे उत्कृष्ट कृष्ण लेश्याको छोड़कर नील लेश्यारूपमें और
नीललेश्याको छोड़कर कापोतलेश्याके रूपमें परिणमन करता है । इसी तरह—

काऊ णीलं किण्हं, परिणमदि किलेसवड्ढिदो अप्पा ।

एवं किलेसहाणीवड्ढीदो, होदि असुहत्तियं ॥ ५०२ ॥

कापोतं नीलं कृष्णं परिणमति क्लेशवृद्धित आत्मा ।

एवं क्लेशहानि-वृद्धित. भवति अशुभत्रिकम् ॥ ५०२ ॥

अर्थ—उत्तरोत्तर संक्लेशपरिणामोंकी वृद्धि होनेसे यह आत्मा कापोतसे नील और नीलसे
कृष्णलेश्यारूप परिणमन करता है । इस तरह यह जीव संक्लेशकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षासे
तीन अशुभ लेश्यारूप परिणमन करता है ।

तेरु पउमे सुक्के, सुहाणमवरादिअंसगे अप्पा ।

सुद्धिस्स य वड्ढीदो, हाणीदो अण्णहा होदि ॥ ५०३ ॥

तेजसि पद्मे शुक्ले शुभानामवराद्यंशगे आत्मा ।

शुद्धेश्च वृद्धितो हानितः अन्यथा भवति ॥ ५०३ ॥

अर्थ—उत्तरोत्तर विशुद्धिकी वृद्धि होनेसे यह आत्मा पीत पद्म शुक्ल इन तीन शुभ लेश्याओ
के जघन्य मध्यम उत्कृष्ट अंशरूपमें परिणमन करता है । तथा विशुद्धिकी हानि होनेसे उत्कृष्टसे
जघन्यपर्यन्त शुक्ल पद्म पीत लेश्यारूप परिणमन करता है । इस तरह शुद्धिकी हानि वृद्धि होनेसे
शुभ लेश्याओका परिणमन होता है ।

उक्त परिणामाधिकारको मनमें रखकर अब क्रमानुसार चौथे संक्रमाधिकारका तीन गाथाओ
द्वारा निरूपण करते हैं—

संक्रमणं सट्ठाण-परट्ठाणं होदि किण्ह-सुक्काणं ।

वड्ढीसु हि सट्ठाणं उभयं हाणिमिसेस उभये वि ॥ ५०४ ॥

संक्रमण स्वस्थान-परस्थानं भवति कृष्ण-शुक्लयोः ।

वृद्धिपु हि स्वस्थानमुभयं हानौ शेषस्योभयेऽपि ॥ ५०४ ॥

अर्थ—परिणामोंकी पलटनको संक्रमण कहते हैं। उसके दो भेद हैं—एक स्वस्थानसंक्रमण, दूसरा परस्थान संक्रमण। किसी विवक्षित लेश्याका एक परिणाम छूटकर उस ही लेश्यारूप जब दूसरा परिणाम होता है वहाँ स्वस्थानसंक्रमण होता है। और किसी विवक्षित लेश्याका एक परिणाम छूटकर किसी दूसरी लेश्या (विवक्षित लेश्यासे भिन्न) का जब कोई परिणाम होता है वहाँ परस्थानसंक्रमण होता है।

कृष्ण और शुक्ललेश्यामे वृद्धिकी अपेक्षा स्वस्थान-संक्रमण ही होता है और हानिकी अपेक्षा स्वस्थान, परस्थान दोनो ही संक्रमण होते हैं। तथा शेष चार लेश्याओमे हानि तथा वृद्धि दोनो अपेक्षाओंमें स्वस्थान, परस्थान दोनो ही संक्रमणोके होनेकी सम्भावना है।

भावार्थ—कृष्णलेश्या अशुभलेश्या है, इसलिये उसमे यदि सक्लेशताकी वृद्धि होगी तो कृष्णलेश्याके उत्कृष्ट अंशपर्यन्त ही होगी। तथा शुक्ललेश्या शुभलेश्या है इसलिये शुक्ललेश्यामे यदि शुभपरिणामोकी वृद्धि होगी तो शुक्ललेश्याके उत्कृष्ट अंश पर्यन्त ही होगी। इसलिये वृद्धिकी अपेक्षा कृष्ण और शुक्ललेश्यामे स्वस्थानसंक्रमण ही है। तथा कृष्णलेश्यामे सक्लेशताकी यदि हानि हो तो कृष्णलेश्याके जघन्य अंशपर्यन्त भी हो सकती है और इसके नीचे नील कापोत लेश्यारूप भी हो सकती है, इसलिये कृष्ण लेश्यामे हानिकी अपेक्षा दोनो संक्रमण सम्भव है। इस ही तरह शुक्ललेश्यामे यदि विशुद्धताकी हानि हो तो शुक्ललेश्याके जघन्य अंशपर्यन्त भी हो सकती है और उसके नीचे पद्म लेश्यारूप भी हो सकती है, इसलिये इसमे भी हानिकी अपेक्षा दोनो संक्रमण सम्भव है। किन्तु मध्यकी चार लेश्याओमेसे अशुभ लेश्याओमे सक्लेशताकी हानि हो या वृद्धि हो दोनो प्रकारके संक्रमणोमेसे कोई भी संक्रमण हो सकता है। तथा शुभलेश्याओमे विशुद्धताकी हानि हो या वृद्धि हो दोनो प्रकारके संक्रमणोमेसे कोई भी संक्रमण हो सकता है। जैसे पद्मलेश्यामे यदि विशुद्धताकी वृद्धि हुई तो वह पद्मलेश्याके उत्कृष्ट अंशपर्यन्त भी हो सकती है, इसलिये स्वस्थान संक्रमण, और शुक्ललेश्यारूप भी परिणाम हो सकता है, इसलिये परस्थान संक्रमण भी सम्भव है। इसीप्रकार यदि विशुद्धताकी हानि हो तो पद्मलेश्याके ही जघन्य अंशतक स्वस्थान संक्रमण अथवा पीतलेश्यारूप भी परिणाम हो सकता है, अतएव परस्थान संक्रमण की भी सम्भावना है। नील और कापोतलेश्यामें भी इसी प्रकार सक्लेशकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षासे तथा पीतलेश्यामे विशुद्धिकी हानिवृद्धिकी अपेक्षासे स्वस्थान संक्रमण और परस्थान संक्रमण हो सकता है यह समझ लेना चाहिये।

लेस्साणुकस्सादोवरहाणी अवरगादवरवड्डी ।

सद्हाणे अवरदो, हाणी णियमा परट्ठाणे ॥ ५०५ ॥

लेश्यानामुत्कृष्टादवरहानिः अवरकादवरवृद्धिः ।

स्वस्थाने अवरत् हानिर्नियमात् परस्थाने ॥ ५०५ ॥

अर्थ—स्वस्थानकी अपेक्षा लेश्याओके उत्कृष्ट स्थानके समीपवर्ती स्थानका परिणाम उत्कृष्ट स्थानके परिणामसे अनन्त भागहानिरूप है। तथा स्वस्थानकी अपेक्षासे ही जघन्य स्थानके समीपवर्ती स्थानका परिणाम जघन्य स्थानसे अनन्त भागवृद्धिरूप है। सम्पूर्ण लेश्याओके जघन्य स्थानमे यदि हानि हो तो नियमसे अनन्त गुणहानिरूप परस्थान संक्रमण ही होता है।

भावार्थ—किसी विवक्षित लेश्याके जघन्य स्थानसे हानि होकर उसके समीपवर्ती लेश्याके उत्कृष्ट स्थानरूप यदि परिणाम हो तो वहाँपर परस्थान संक्रमण ही होता है और यह स्थान

अनन्त गुणहानिरूप होता है। जैसे कृष्णलेख्याके जघन्य स्थानके समीप नीललेख्याका उत्कृष्ट स्थान है वह कृष्णलेख्याके जघन्य स्थानसे अनन्त गुणहानिरूप है। कृष्ण नील कपोत लेख्याओमें हानि वृद्धि संक्लेश परिणामोकी हुआ करती है और पोत पद्म शुक्ललेख्याओमें हानि वृद्धि विगुद्धताकी हुआ करती है।

पूर्वोक्त निरूपणका कारण क्या है यह बताते हैं—

संक्रमणे छट्ठाणा, हाणिसु वड्ढीसु होंति तण्णामा ।

परिमाणं च य पुब्बं, उत्तकमं होदि सुदणणे ॥ ५०६ ॥

संक्रमणे षट्स्थानानि हानिपु वृद्धिषु भवन्ति तन्नामानि ।

परिमाणं च च पूर्वमुक्कक्रम भवति श्रुतज्ञाने ॥ ५०६ ॥

अर्थ—संक्रमणाधिकारमें हानि और वृद्धि दोनो अवस्थाओमें षट्स्थान होते हैं। इन षट्स्थानोंके नाम तथा परिमाण पहले श्रुतज्ञानमार्गणामे जो कहे हैं वे ही यहापर भी समझना।

भावार्थ—षट्स्थानोंके नाम ये हैं—अनन्तभाग, असंख्यातभाग, सख्यातभाग, सख्यातगुण, असख्यातगुण, अनन्तगुण। इन षट्स्थानोंकी सहनानी क्रमसे उर्वक चतुरङ्क पञ्चाङ्क षडङ्क सप्ताङ्क अष्टाङ्क है और यहापर अनन्तका प्रमाण जीवराशिमाम्त्र, असंख्यातका प्रमाण असंख्यात-लोकमाम्त्र और संख्यातका प्रमाण उत्कृष्ट सख्यात है। इस प्रकार संक्रमणाधिकार पूर्ण हुआ।

अब क्रमानुसार लेख्याओके कर्माधिकारको दो गाथाओं द्वारा कहते हैं—

पहिया जे छप्पुरिसा, परिभट्टारण्णमज्झदेसम्हि ।

फलभरियरुक्खमेगं, पेक्खिता ते विचितंति ॥५०७॥

णिम्मूलखंधसाहुवसाहं छित्तुं चिणित्तु पडिदाई ।

खाउं फलाइं इदि जं, मणेण वयणं हवे कम्मं ॥५०८॥

पथिका ये पद् पुत्था परिभ्रष्टा बरण्यमध्यदेशे ।

फलभरितवृक्षमेकं प्रेक्षित्वा ते विचिन्तयन्ति ॥५०७॥

निर्मूलस्कन्धशाखोपशाखं छित्त्वा चित्त्वा पतितानि ।

खादितु फलानि इति यन्मनसा वचनं भवेत् कर्म ॥५०८॥

अर्थ—कृष्ण आदि छह लेख्यावाले कोई छह पथिक वनके मध्यमें मार्गसे भ्रष्ट होकर फलोसे पूर्ण किसी वृक्षको देखकर अपने अपने मनमें इस प्रकार विचार करते हैं और उसके अनुसार वचन कहते हैं। कृष्णलेख्यावाला विचार करता है और कहता है कि मैं इस वृक्षको मूलसे उखाड़कर इसके फलोंका भक्षण करूंगा। नीललेख्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षको स्कन्धसे काटकर इसके फल खाऊंगा। कापोतलेख्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षकी बड़ी-बड़ी शाखाओको काटकर इसके फलोंको खाऊंगा। पीतलेख्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षकी छोटी-छोटी गाखाओको काटकर इसके फलोको खाऊंगा। पद्मलेख्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षके फलोको तोड़कर खाऊंगा। तथा शुक्ललेख्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षसे स्वयं टूट कर पड़े हुए फलोंको खाऊंगा।

इस तरह जो मन पूर्वक वचनादिकी प्रवृत्ति होती है वह लेश्याका कर्म है। यहाँ पर यह एक दृष्टातमात्र दिया गया है, इसलिये इस ही तरह अन्यत्र भी समझना चाहिये।

लेश्याओके लक्षणाधिकारका निरूपण करते हैं—

चण्डो ण शुचइ वेर, भंडणसीलो य धरसदयरहिओ ।

दुट्ठो ण य एदि वसं, लक्खणमेय तु किण्हस्स^१ ॥५०९॥

चण्डो न मुञ्चति वैर भण्डनशीलश्च धर्मदयारहितः ।

दुष्टो न चेति वश लक्षणमेतत्तु कृष्णस्य ॥५०९॥

अर्थ—तीव्र क्रोध करनेवाला हो, वैरको न छोड़े, युद्ध करनेका (लडनेका) जिसका स्वभाव हो, धर्म और दयासे रहित हो, दुष्ट हो, जो किसीके भी वश न हो ये सब कृष्णलेश्यावालेके चिन्ह-लक्षण हैं।

नीललेश्यावालेके चिन्ह बताते हैं—

मंदो बुद्धिविहीणो, णिव्विणाणी य विसयलोलो य ।

माणी मायी य तद्दा, आलस्सो चैव भेज्जो^२ य ॥५१०॥

णिदावचणवहुलो, धणधणणे होदि तिव्वसण्णा य ।

लक्खणमेय भणियं, समासदो, णीललेस्सस्स^३ ॥५११॥

मन्दो बुद्धिविहीनो निर्विज्ञानी च विषयलोलश्च ।

मानी मायी च तथा आलस्यश्चैव भेद्यश्च ॥५१०॥

निद्रावचनबहुलो धनधान्ये भवति तीव्रसञ्ज्ञश्च ।

लक्षलमेतद् भणित समासतो नीललेश्यस्य ॥५११॥

अर्थ—काम करनेमे मन्द हो, अथवा स्वच्छन्द हो, वर्तमान कार्य करनेमे विवेकरहित हो, कला चातुर्यसे रहित हो, स्पर्शनादि पाच इन्द्रियोंके विषयोमे लम्पट हो, मानी हो, मायाचारी हो, आलसी हो, दूसरे लोग जिसके अभिप्रायको सहसा न जान सके तथा जो अति निद्रालु और दूसरोको ठगनेमे अतिदक्ष हो और धनधान्यके विषयमे जिसकी अतितीव्र लालसा हो ये नीललेश्यावालेके संक्षेपसे चिन्ह बताये हैं।

तीन गाथाओमे कपोतलेश्यावालेका लक्षण कहते हैं—

रूसइ णिंदइ अणो, दूसइ वहुसो य सोयभयवहुलो ।

असुयइ परिभवइ पर, पससये अण्णय वहुसो^४ ॥५१२॥

णय पत्तियइ परं सो, अप्पाणं यिव परं पि मण्णतो ।

थूसइ अभिस्थुवतो, ण य जाणइ हाणि-वह्निं वा^५ ॥५१३॥

सरणं पत्थेइ रणे, देइ सुवहुगं वि थुज्जमाणो दु ।

ण गणइ कज्जाकज्जं, लक्खणमेयं तु काउस्स^६ ॥५१४॥

रुष्यति निन्दति अन्य दुष्यति बहुशश्च शोकभयबहुलः ।
 असूयति परिभवति पर प्रवासति आत्मानं बहुशः ॥५१२॥
 न च प्रत्येति परं स आत्मानमिव परमपि मन्यमानः ।
 तुष्यति अभिष्टुवतो न च जानाति हानिवृद्धी वा ॥५१३॥
 मरणं प्रार्थयते रणे ददाति सुबहुकमपि स्तूयमानस्तु ।
 न गणयति कार्याकार्यं लक्षणमेतत्तु कापोतस्य ॥५१४॥

अर्थ—दूसरेके ऊपर क्रोध करना, दूसरेकी निन्दा करना, अनेक प्रकारसे दूसरोको दुःख देना अथवा औरोसे बैर करना, अधिकतर शोकाकुलित रहना तथा भयग्रस्त रहना या हो जाना, दूसरोके ऐश्वर्यादिको सहन न कर सकना, दूसरेका तिरस्कार करना, अपनी नानाप्रकारसे प्रशंसा करना, दूसरेके ऊपर विश्वास न करना, अपने समान दूसरोको भी मानना, स्तुति करनेवाले पर संतुष्ट हो जाना, अपनी हानि वृद्धिको कुछ भी न समझना, रणमे मरनेकी प्रार्थना करना, स्तुति करनेवालेको खूब धन दे डालना, अपने कार्य अकार्यकी कुछ भी गणना न करना ये सब कपोत-लेश्यावालेके चिन्ह हैं ।

पीतलेश्यावालेके चिन्ह बताते हैं—

जाणइ कज्जाकज्जं, सेयमसेयं च सव्वसमपासी ।
 दयदाणरदो य मिदू, लक्खणमेयं तु तेजस्स^१ ॥५१५॥
 जानाति कार्याकार्यं सेव्यमसेव्यं च सर्वसमदर्शी ।
 दयादानरतश्च मूढः लक्षणमेतत्तु तेजसः ॥५१५॥

अर्थ—अपने कार्य-अकार्य सेव्य-असेव्यको समझनेवाला हो, सबके विषयमें समदर्शी हो, दया और दानमें तत्पर हो, मन वचन कायके विषयमे कोमलपरिणामी हो ये पीतलेश्यावालेके चिन्ह हैं ।

पद्मलेश्यावालेके लक्षण बताते हैं—

चागी भद्दो चोक्खो, उज्जवकम्मो य खमदि बहुगं पि ।
 साहुगुरुपूजणरदो, लक्खणमेयं तु पम्मस्स^२ ॥५१६॥
 त्यागी भद्रः सुकरः उद्युक्तकर्मा च क्षमते बहुकमपि ।
 साधुगुरुपूजणरतो लक्षणमेतत्तु पद्मस्य ॥५१६॥

अर्थ—दान देनेवाला हो, भद्रपरिणामी हो, जिसका उत्तम कार्य करनेका स्वभाव हो; कष्ट-रूप तथा अनिष्टरूप उपद्रवोको सहन करनेवाला हो, मुनिजन गुरुजन आदिकी पूजामें प्रीतियुक्त हो ये सब पद्मलेश्यावालेके लक्षण हैं ।

शुक्ललेश्यावालेके लक्षण बताते हैं—

ण य कुणइ पक्खवायं, ण वि य णिदाणं समो य सव्वेसिं ।
 णत्थिं य रायदोसा, णेहो वि य सुक्कलेस्सस्स^३ ॥५१७॥

न च करोति पक्षपातं नापि च निदानं समश्च सर्वेषाम् ।

न स्तः च रागद्वेषी स्नेहीऽपि च शुक्ललेख्यस्य ॥५१७॥

अर्थ—पक्षपात न करना, निदानको न बाधना, सब जीवोंमें समदर्शी होना, इष्टसे राग और अनिष्टसे द्वेष न करना, स्त्री पुत्र मित्र आदिमें स्नेहरहित होना, ये सब शुक्ललेख्यावालेके लक्षण हैं ।

इस प्रकार पाँचवें लक्षण अधिकारका वर्णन पूर्ण हुआ । अब क्रमप्राप्त छट्टे गति अधिकारका ग्यारह गाथाओंके द्वारा वर्णन करते हैं ।

लेस्साणं खलु अंसा, छञ्जीसां ह्येति तत्थ मज्झिमया ।

आउगवंधणजोगा, अट्टट्टवगरिसकालभवा ॥५१८॥

लेख्याना खलु अशा षड्विंशति भवन्ति तत्र मध्यमका ।

आयुष्कवन्धनयोग्या अष्ट अष्टापकर्षकालभवाः ॥५१८॥

अर्थ—लेख्याओंके कुल छत्तीस अंश है, इनमेंसे मध्यके आठ अंश जो कि आठ अपकर्ष कालमें होते हैं वे ही आयुर्कर्मके बन्धके योग्य होते हैं ।

भावार्थ—छहों लेख्याओंके जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट भेदकी अपेक्षा अठारह भेद होते हैं । इनमें आठ अपकर्षकाल सम्बन्धी अंशोंके मिलानेपर २६ भेद हो जाते हैं । जैसे किसी कर्मभूमिया मनुष्य या तिर्यञ्चकी भुज्यमान आयुका प्रमाण छह हजार पाँचसौ इकसठ वर्ष है । इसके तीन भागमेंसे दो भाग बीतने पर और एक भाग शेष रहने पर इस एक भागके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त प्रथम अपकर्षका काल कहा जाता है । इस अपकर्ष कालमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है । यदि यहाँ पर बन्ध न हो तो अवशिष्ट एक भागके तीन भागमेंसे दो भाग बीतने पर और एक भाग शेष रहनेपर उसके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त द्वितीय अपकर्ष कालमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है । यदि यहाँ पर भी बंध न हो तो इसी प्रकारसे तीसरे अपकर्षमें होता है । और तीसरेमें भी न हो तो चौथे, पाचवें, छठे, सातवें, आठवें अपकर्षमेंसे किसी भी अपकर्षमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है । परन्तु फिर भी यह नियम नहीं है कि इन आठ अपकर्षोंमेंसे किसी भी अपकर्षमें आयुका बन्ध हो ही जाय । केवल इन अपकर्षोंमें आयुर्कर्मके बन्धकी योग्यता मात्र बताई गई है । इसलिये यदि किसी भी अपकर्षमें बन्ध न हो तो असंक्षेपाद्धा (भुज्यमान आयुका अन्तिम आवलीके असख्यातवें भागप्रमाण काल) से पूर्वके अन्तर्मुहूर्तमें अवश्य ही आयुका बन्ध होता है यह नियम है ।

भुज्यमान आयुके तीन भागोंमेंसे दो भाग बीतने पर अवशिष्ट एक भागके प्रथम अन्तर्मुहूर्त प्रमाण कालको अपकर्ष कहते हैं । इस अपकर्ष कालमें लेख्याओंके आठ मध्यमांशोंमेंसे जो अंग होगा उसके अनुसार आयुका बन्ध होगा । तथा आयुबन्धके योग्य आठ मध्यमांशोंमेंसे जो कोई अंश जिस अपकर्षमें होगा उस ही अपकर्षमें आयुका बन्ध होगा दूसरे कालमें नहीं ।

जीवोंके दो भेद हैं—एक सोपक्रमायुष्क दूसरा अनुपक्रमायुष्क । जिनका विषभक्षणादि निमित्तके द्वारा मरण सभव हो उनको सोपक्रमायुष्क कहते हैं और इससे जो रहित हैं उनको अनुपक्रमायुष्क कहते हैं । जो सोपक्रमायुष्क हैं उनके तो उक्त रीतिसे ही परभवसम्बन्धी आयुका

वन्ध होता है। किन्तु अनुपक्रमायुष्कोमे कुछ भेद है, वह यह है कि अनुपक्रमायुष्योंमे जो देव और नारको हैं वे अपनी आयुके अन्तिम छह महीना शेष रहने पर आयुके वन्ध करनेके योग्य होते हैं। इसमे भी छह महीनाके आठ अपकर्षकालमे ही आयुका वन्ध करते हैं—दूसरे कालमे नहीं। जो भोगभूमिया मनुष्य या तिर्यञ्च हैं उनकी आयुका प्रमाण एककोटिपूर्व वर्ष और एक समयसे लेकर तीन पल्योपम पर्यन्त है। इसमेसे वे अपनी अपनी यथायोग्य आयुके अन्तिम ती महीना शेष रहने पर उन्ही ती महीनाके आठ अपकर्षमेसे किसी भी अपकर्षमे आयुका वन्ध करते हैं। इस प्रकार ये लेश्याओके आठ अश आयुबन्धके कारण हैं। जिस अपकर्षमे जैसा जो अश हो उसके अनुसार आयुका वन्ध होता है।

शेष अठारह अशोका कार्य वताते हैं—

सेसट्टारस अंसा, चउगङ्गमणस्स कारणा होति ।

सुककुक्कस्संसमुदा, सन्वट्ठं जाति खलु जीवा ॥ ५१९ ॥

शेषाष्टादशाशाश्चतुर्गतिगमनस्य कारणानि भवन्ति ।

शुक्लोत्कृष्टाशमृता सर्वार्थं यान्ति खलु जीवा ॥ ५१९ ॥

अर्थ—अपकर्षकालमे होनेवाले लेश्याओके आठ मध्यमांशोको छोडकर बाकीके अठारह अंश चारो गतियोंके गमनके कारण होते हैं यह सामान्य नियम है। परन्तु विशेष यह है शुक्ललेश्याके उत्कृष्ट अंशसे संयुक्त जीव मरकर नियमसे सर्वार्थसिद्धिको जाते हैं। तथा—

अवरंसमुदा होति सदारदुगे मज्झिमंसणेण मुदा ।

आणदकप्पादुवरिं, सबट्ठाइल्लगे होति ॥ ५२० ॥

अवरांशमृता भवन्ति शतारद्विके मध्यमांशकेन मृताः ।

ज्ञानतकल्पादुपरि सर्वार्थादिमे भवन्ति ॥ ५२० ॥

अर्थ—शुक्ललेश्याके जघन्य अंशसे संयुक्त जीव मरकर शतार सहस्रार स्वर्गपर्यन्त जाते हैं और मध्यमांशोकरके सहित मरा हुआ जीव सर्वार्थसिद्धिसे पूर्वके तथा आनत स्वर्गसे लेकर ऊपरके समस्त विमानोमेसे यथा सम्भव किसी भी विमानमे उत्पन्न होता है और आनत स्वर्गमें भी उत्पन्न होता है।

पम्मुक्कस्संसमुदा, जीवा उवजाति खलु सहस्सारं ।

अवरंसमुदा जीवा, सणक्कुमारं च माहिदं ॥ ५२१ ॥

पद्मोत्कृष्टांशमृता जीवा उपयांति खलु सहस्रारम् ।

अवरांशमृता जीवाः सनत्कुमारं च माहेन्द्रम् ॥ ५२१ ॥

अर्थ—पद्मलेश्याके उत्कृष्ट अंशोके साथ मरे हुए जीव नियमसे सहस्रार स्वर्गको प्राप्त होते हैं और पद्म लेश्याके जघन्य अंशोके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार और माहेन्द्र स्वर्गको प्राप्त होते हैं।

मज्झिमअंशेण मुदा, तम्मज्झं जाति तेउजेट्ठमुदा ।

साणक्कुमारमाहिदंतिमचर्किदिसेदिम्मि ॥ ५२२ ॥

मध्यमाशेन मृता तन्मध्यं यान्ति तेजोज्येष्ठमृताः ।

सनत्कुमारमाहेन्द्रान्तिमचक्रेन्द्रश्रेण्याम् ॥ ५२२ ॥

अर्थ—पद्मलेख्याके मध्यम अशोके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार माहेन्द्र^१ स्वर्गके ऊपर और सहस्रार स्वर्गके नीचे-नीचे तक विमानोमे उत्पन्न होते हैं। पीतलेख्याके उत्कृष्ट अशोके साथ मरे हुए जीव सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके अन्तिम पटलमे जो चक्रनामका इन्द्रकसम्बन्धी श्रेणीबद्ध विमान है उसमे उत्पन्न होते हैं।

अवरंसमुदा सोहृमीसाणादिमउडम्मि सेटिम्मि ।

मज्झिमअसेण मुदा, विमलविमाणादिवलभदे ॥ ५२३ ॥

अवरांशमृता. सौधर्मेशानादिमर्तौ श्रेण्याम् ।

मध्यमाशेन मृता विमलविमानादिवलभदे ॥ ५२३ ॥

अर्थ—पीतलेख्याके जघन्य अशोके साथ मरा हुआ जीव सौधर्म ईशान स्वर्गके ऋतु (ऋजु) नामक इन्द्रक विमानमे अथवा श्रेणीबद्ध विमानमे उत्पन्न होता है। पीत लेख्याके मध्यम अशोके साथ मरा हुआ जीव सौधर्म ईशान स्वर्गके दूसरे पटलके विमल नामक इन्द्रक विमानसे लेकर सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके द्विचरम पटलके (अन्तिम पटलसे पूर्व पटलके) बलभद्रनामक इन्द्रक विमानपर्यन्त उत्पन्न होता है।

किण्ववरंसेण मुदा, अवधिट्टाणम्मि अवरअंसमुदा ।

पंचमचरिमतिमिस्से, मज्झे मज्जेण जायंते ॥ ५२४ ॥

कृष्णवराशेन मृता अवधिस्थान अवरांशमृता ।

पञ्चमचरमतिमिश्रे मध्ये मध्येन जायन्ते ॥ ५२४ ॥

अर्थ—कृष्णलेख्याके उत्कृष्ट अंशोके साथ मरे हुए जीव सातवी पृथ्वीके अवधिस्थान नामक इन्द्रक बिलमे उत्पन्न होते हैं। जघन्य अशोके साथ मरे हुए जीव पाचवी पृथ्वीके अन्तिम पटलके तिमिश्रनामक इन्द्रक बिलमे उत्पन्न होते हैं। कृष्णलेख्याके मध्यम अंशोके साथ मरे हुए जीव दोनोके (सातवी पृथ्वीके अवधिस्थान या अप्रतिष्ठान नामक इन्द्रकबिल और पाचवी पृथ्वीके अन्तिम पटलसम्बन्धी तिमिश्र नामक बिलके) मध्यस्थानोमे यथासम्भव योग्यतानुसार उत्पन्न होते हैं।

नीलुक्कस्संसमुदा, पंचम अंधिदयम्मि अवरमुदा ।

बालुकसंपज्जलिदे मज्झे मज्जेण जायंते ॥ ५२५ ॥

नीलोत्कृष्टाशमृता. पञ्चमान्ध्रेन्द्रके अवरमृता. ।

बालुकासप्रज्वलिते मध्ये मध्येन जायते ॥ ५२५ ॥

अर्थ—नीललेख्याके उत्कृष्ट अंशोके साथ मरे हुए जीव पांचवी पृथ्वीके द्विचरम पटलसम्बन्धी अन्ध्रनामक इन्द्रकबिलमे उत्पन्न होते हैं। कोई-कोई पाँचवें पटलमे भी उत्पन्न होते हैं। इतना

१ सातवी भूमिमें पाँच बिलोका एक ही पटल है। उसके इन्द्रक बिलका नाम अप्रतिष्ठान है।
देखो राज ३-२-२।

विशेष और भी है कि कृष्णलेख्याके जघन्य अंशवाले भी जीव मरकर पांचवी पृथ्वीके अन्तिम पटल-
मे उत्पन्न होते^१ हैं। नीललेख्याके जघन्य अंशवाले जीव मरकर तीसरी पृथ्वीके अन्तिम पटल-
सम्बन्धी संप्रज्वलित नामक इन्द्रकबिलमे उत्पन्न होते हैं। नीललेख्याके मध्यम अंशवाले जीव
मरकर तीसरी पृथ्वीके संप्रज्वलित नामक इन्द्रकबिलके आगे और पांचवी पृथ्वीके अन्धनामक
इन्द्रकबिलके पहले पहले जितने पटल और इन्द्रक हैं उनमे यथायोग्य उत्पन्न होते हैं।

वरकाओदंसमुदा, संजलिदं जांति तदियणिरयस्स ।

सीमतं अवरमुदा, मज्झे मज्जेण जायंते ॥ ५२६ ॥

वरकापोताशमृताः संज्वलित यान्ति तृतीयनिरयस्य ।

सीमन्तमवरमृता मध्ये मध्येन जायन्ते ॥ ५२६ ॥

अर्थ—कापोतलेख्याके उत्कृष्ट अंशके साथ मरे हुए जीव तीसरी पृथ्वीके नी पटलोमेसे
द्विचरम—आठवें पटलसम्बन्धी संज्वलित नामक इन्द्रकबिलमें उत्पन्न होते हैं। कोई-कोई अन्तिम
पटलसम्बन्धी संप्रज्वलित नामक इन्द्रकबिलमे भी उत्पन्न होते हैं^२। कापोतलेख्याके जघन्य अंशके
साथ मरे हुए जीव प्रथम पृथ्वीके सीमन्त नामक प्रथम इन्द्रकबिलमे उत्पन्न होते हैं। और मध्यम
अंशके साथ मरे हुए जीव प्रथम पृथ्वीके सीमान्त नामक प्रथम इन्द्रकबिलसे आगे और तीसरी
पृथ्वीके द्विचरम पटलसम्बन्धी संज्वलित नामक इन्द्रकबिलके पहले तीसरी पृथ्वीके सात पटल,
दूसरी पृथ्वीके ग्यारह पटल और प्रथम पृथ्वीके बारह पटलोमें या घग्मा भूमिके तेरह पटलोमेसे
पहले सीमान्तक बिलके आगे सभी बिलोमे यथायोग्य उत्पन्न होते हैं।

इस प्रकार छहों लेख्याओंमेंसे उनके जघन्य मध्यम उत्कृष्ट अंशके द्वारा जीवोंका चार
गतियोंमे कहीं-कहीं तक गमन होता है यह बताया। अब इसी सम्बन्धमे कुछ विशेष नियम हैं
उनको बताते हैं।

किण्हचउक्काणं पुण, मज्झंसमुदा हु भवणगादितिये ।

पुढवीआउवणप्फदिजीवेसु, हवंति खलु जीवा ॥ ५२७ ॥

कृष्णचतुष्काणां पुन. मध्यांशमृता हि भवनकादित्रये ।

पृथिव्यव्वनस्पतिजीवेषु भवन्ति खलु जीवाः ॥ ५२७ ॥

अर्थ—कृष्णादिक चार लेख्याओंके सम्बन्धमे कुछ विशेष भी वर्णनीय तथा ज्ञातव्य है। वह
यह कि कृष्ण नील कपोत इन तीन लेख्याओंके मध्यम अंशके साथ मरे हुए कर्मभूमियाँ मिथ्यादृष्टि
तिर्यंच वा मनुष्य, और पीतलेख्याके मध्यम अंशके साथ मरे हुए भोगभूमियाँ मिथ्यादृष्टि तिर्यंच
वा मनुष्य, भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी देवोंमे उत्पन्न होते हैं। तथा कृष्ण नील कापोत और
पीतलेख्याके मध्यम अंशके साथ मरे हुए तिर्यञ्च और मनुष्य अथवा भवनवासी^३ व्यन्तर ज्योतिषी

१, २. देखो जो प्र टीका।

३ देवोंके पर्याप्त अवस्थामें पीतादिक लेख्याएँ ही पाई जाती हैं। अतः उनकी अपेक्षा यहाँ पीत लेख्या
और तिर्यञ्च मनुष्योंकी अपेक्षा कृष्ण नील कापोत लेख्याएँ समझनी चाहिए।

वा सौधर्म ईशान स्वर्गके मिथ्यादृष्टि देव, बादर पर्याप्त पृथिवाकायिक जलकायिक तथा पर्याप्त वनस्पतिकायिक जीवोमे उत्पन्न होते हैं ।

क्लिप्तहृतियाणं मञ्जिमअंसमुदा तेउआउ वियलेसु ।

सुरणिरया सगलेस्सहिं, णरतिरियं जांति सगजोग्गं ॥ ५२८ ॥

कृष्णत्रयाणा मध्यमाशमृतास्तेजोत्रायुविकलेषु ।

सुरनिरयाः स्वकलेश्याभिनरतिर्यञ्च यान्ति स्वकयोग्यम् ॥ ५२८ ॥

अर्थ—कृष्ण नील कापोत इन तीन लेश्याओंके मध्यम अशोके साथ मरे हुए तिर्यञ्च वा मनुष्य, तेजस्कायिक वातकायिक विकलत्रय असञ्जी पचेन्द्रिय साधारण वनस्पति इनमे यथायोग्य उत्पन्न होते हैं और भवनत्रय आदि सर्वार्थसिद्धिपर्यन्तके देव तथा सातो पृथिवीसम्बन्धी नारकी अपनी-अपनी लेश्याके अनुसार मनुष्यगति या तिर्यञ्चको प्राप्त होते हैं ।

भावार्थ—जिस गतिसम्बन्धी आयुका बन्ध हुआ हो उस ही गतिमें मरणसमयपर होनेवाली लेश्याके अनुसार वे जीव मरकर उत्पन्न होते हैं । जैसे मनुष्य अवस्थामे किसी जीवने देवायुका बन्ध किया और मरण समयपर उसके कृष्ण आदि अशुभ लेश्यामेसे कोई हुई तो वह मनुष्य मरण कर्क भवनत्रिकमेसे कही योग्यतानुसार उत्पन्न होगा, उत्कृष्ट देवोंमें उत्पन्न नहीं होगा । यदि शुभ लेश्या हुई तो यथायोग्य कल्पवासी देवोमे भी उत्पन्न होगा । इसी प्रकार देवो और नारकियोके विषयमें भी समझना चाहिये । उन्होंने भी जिस तरङ्गी मनुष्य आयु या तिर्यञ्च आयुका बन्ध किया होगा उसी गतिमे वे मरण समयपर होनेवाली लेश्याके अनुसार ही मनुष्य अथवा उक्त तिर्यङ्गतमेसे कही भी जन्म धारण किया करते हैं ।

क्रम प्राप्त स्वामी अधिकारका वर्णन करते हैं—

काऊ काऊ काऊ, णीला णीला य णील क्णिहा य ।

क्णिहा य परमक्णिहा, लेस्सा पढमादिपुढवीणं ॥ ५२९ ॥

कापोता कापोता कापोता नीला नीला च नीलकण्णे च ।

कृष्णा च परमकृष्णा लेश्या प्रथमादिपृथिवीनाम् ॥ ५२९ ॥

अर्थ—पहली घम्मा या रत्नप्रभा पृथ्वीमे कापोतलेश्याका जघन्य अंश है । दूसरी वशा या शंकराप्रभा पृथ्वीमे कापोत लेश्याका मध्यम अंश है । तीसरी मेघा या वालुकाप्रभा पृथ्वीमे कापोत लेश्याका उत्कृष्ट अंश और नील लेश्याका जघन्य अंश है । चौथी अजना या पक्कप्रभा पृथ्वीमे नील लेश्याका मध्यम अंश है । पाचवी अरिष्टा या धूमप्रभामे नील लेश्याका उत्कृष्ट अंश और कृष्ण लेश्याका जघन्य अंश है । छठी मघवी या तमःप्रभा पृथिवीमें कृष्ण लेश्याका मध्यम अंश है । सातवी माघवी या महातम प्रभा पृथिवीमे कृष्ण लेश्याका उत्कृष्ट अंश है ।

भावार्थ—इस स्वामी अधिकारमे भाव लेश्याकी अपेक्षासे ही कथनकी मुख्यता है । इस लिये पूर्वोक्त प्रकारसे यहाँ नरकोमे भावलेश्या ही समझना । यद्यपि देवगतिके समान नरक गतिमे भी द्रव्यलेश्या और भावलेश्या सदृश ही हुआ करती है ।

परतिरियाणं ओघो, इगिविगले तिण्णि चउ असणिणस्स ।

सण्णिअपुण्णगमिच्छे, सासणसम्भे असुहृत्तियं ॥५३०॥

नरतिरश्चामोघ एकविकले तिस्रः चतस्र असञ्जिनः ।

संज्ञ्यपूर्णकमिथ्यात्वे सासनसम्यक्वेऽपि अशुभत्रिकम् ॥५३०॥

अर्थ—मनुष्य और तिर्यचोके सामान्यसे छोहो लेख्याएं होती हैं । परन्तु विशेष रूपसे एकेन्द्रिय और विकलत्रय (द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय) जीवोके कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्याएं ही होती हैं । असंज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त जीवोके कृष्ण आदि चार लेख्याएं होती हैं, क्योंकि असंज्ञी पञ्चेन्द्रिय कपोतलेख्यावाला जीव मरणकर पहले नरकको जाता है तथा तेजोलेख्यासहित मरनेसे भवनवासी और व्यन्तर देवोमे उत्पन्न होता है । कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्यासहित मरनेसे यथायोग्य मनुष्य या तिर्यचोमे उत्पन्न होता है । संज्ञी लब्ध्यपर्याप्तक मिथ्यादृष्टि मनुष्य और तिर्यच तथा अपि शब्दसे असंज्ञी लब्ध्यपर्याप्तक और सासादान गुणस्थानवर्ती निर्वृत्यपर्याप्त तिर्यच मनुष्य तथा भवनत्रिक इतने जीवोमे कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्याएं ही होती हैं । तिर्यच और मनुष्य उपशम सम्यग्दृष्टि जीवोके सम्यक्त्व कालके भीतर विशिष्ट संक्लेशके हो जानेपर भी ये तीन अशुभ लेख्याएं नही हुआ करती । किंतु उसकी विराधना करके सासादन वननेवालोके अपर्याप्त अवस्थामे तीन अशुभ लेख्याएं ही हुआ करती हैं ।

भोगा पुण्णगसम्भे, काउस्स जहणियं हवे णियमा ।

सम्भे वा मिच्छे वा, पज्जत्ते तिण्णि सुहलेस्सा ॥५३१॥

भोगापूर्णकसम्यक्त्वे कापोतस्य जघन्यकं भवेत् नियमात् ।

सम्यक्त्वे वा मिथ्यात्वे वा पर्याप्ते तिस्रः शुभलेख्याः ॥५३१॥

अर्थ—भोगभूमियां निर्वृत्यपर्याप्तक सम्यग्दृष्टि जीवोमे कापोतलेख्याका जघन्य अश होती है । तथा भोगभूमियां सम्यग्दृष्टि या मिथ्यादृष्टि जीवोके पर्याप्त अवस्थामें पीत आदि तीन शुभ लेख्याएं ही होती हैं ।

भावार्थ—पहले मनुष्य या तिर्यच आयुका वध करके पोछे क्षायिक या कृतकृत्य वेदक मय्यक्त्वको स्वीकार करके यदि कोई कर्मभूमिज मनुष्य या तिर्यच सम्यक्त्वसहित मरण करे तो वह भोगभूमिमे उत्पन्न होता है, वहाँ पर निर्वृत्यपर्याप्त अवस्थामे उसके कापोतलेख्याके जघन्य अग्ररूप संज्ञेज परिणाम होते हैं । परन्तु पर्याप्त अवस्थामे सम्यग्दृष्टि हो या मिथ्यादृष्टि भोगभूमियाजोके तीन शुभ लेख्याएं ही होती हैं ।

अयदो त्ति छ लेस्साओ, सुहृत्तियलेस्सा हु देसविरदत्तिये ।

ततो सुक्का लेस्सा अजोगिठाणं अलेस्सं तु ॥५३२॥

अग्न्यत इति पद् लेख्या. शुभत्रयलेख्या हि देगविरत्तत्रये ।

ततः सुक्का लेख्या अयोगिस्थानमलेख्यं तु ॥५३२॥

अर्थ—चतुर्थं गुणस्थानपर्यन्त छोहों लेख्याएं होती हैं । तथा देगविरत्त प्रमत्तविरत्त और जग्गन विग्ग एन तीन गुणस्थानोमे तीन शुभलेख्याएं ही होती हैं । किन्तु इसके आगे अपूर्व-

करणसे लेकर सयोगकेवलीपर्यन्त एक शुक्ललेश्या ही होती है। और अयोगकेवली गुणस्थान लेश्यारहित है।

कपायरहित गुणस्थानोंमें लेश्याका अस्तित्व किस तरह सम्भव है यह बताते हैं—

णङ्कसाथे लेस्सा, उच्चदि सा भूदपुच्चगदिणाय।

अहवा जोगपउत्ती, मुक्खो चि तर्हि हवे लेस्सा ॥५३३॥

नष्टकषाये लेश्या उच्यते सा भूतपूर्वगतिन्यायात्।

अथवा योगप्रवृत्तिः मुख्येति तत्र भवेल्लेश्या ॥५३३॥

अर्थ—अकषाय जीवोके जो लेश्या बताई है वह भूतपूर्वप्रज्ञापन नयकी अपेक्षासे बताई है। अथवा, योगकी प्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं, इस अपेक्षासे वहाँपर मुख्यरूपसे भी लेश्या है, क्योंकि वहाँपर योगका सद्भाव है।

तिण्हं दोण्हं दोण्हं, छण्हं दोण्हं च तेरसण्हं च।

एत्तो य चोदसण्हं, लेस्सा भवणादिदेवाणं ॥ ५३४ ॥

तेऊ तेऊ तेऊ, पम्मा पम्मा य पम्मसुक्का य।

सुक्का य परमसुक्का भवणतियापुण्णगे असुहा ॥ ५३५ ॥

त्रयाणां द्वयोर्द्वयोः षण्णा द्वयोश्च त्रयोदशाना च।

एतस्माच्च चतुर्दशाना लेश्या भवनादिदेवानाम् ॥ ५३४ ॥

तेजस्तेजस्तेजः पद्मा पद्मा च पद्मशुक्ले च।

शुक्ला च परमशुक्ला भवनत्रिकाऽपूर्णके अशुभा ॥ ५३५ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इन तीन देवोंके पीतलेश्याका जघन्य अंश है। सौधर्म ईशान स्वर्गवाले देवोंके पीतलेश्याका मध्यम अंश है। सनत्कुमारमाहेन्द्र स्वर्गवालोके पीतलेश्याका उत्कृष्ट अंश और पद्मलेश्याका जघन्य अंश है। ब्रह्मा ब्रह्मोत्तर लांतव कापिष्ठ शुक्र महाशुक्र इन छह स्वर्गवालोके पद्मलेश्याका मध्यम अंश है। शतार सहस्रार स्वर्गवालोके पद्मलेश्याका उत्कृष्ट अंश और शुक्ललेश्याका जघन्य अंश है। आनत प्राणत आरण अच्युत तथा नव ग्रैवैयक इन तेरह वैमानिक देवोंके शुक्ललेश्याका मध्यम अंश है। इसके ऊपर नव अनुदिश तथा पाँच अनुत्तर इन चौदह विमानवाले देवोंके शुक्ल लेश्याका उत्कृष्ट अंश होता है। भवनवासी आदि तीन देवोंके अपर्याप्त अवस्थामे कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्याएँ ही होती हैं।

भावार्थ—यहाँपर भवनत्रिक देवोंके अपर्याप्त अवस्थामे तीन अशुभ लेश्याएँ बताई हैं और पर्याप्त अवस्थामे पीत लेश्याका जघन्य अंश बताया है इससे मालूम होता है कि शेष वैमानिक देवोंके ऐसा नहीं होता, उनके पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों ही अवस्थाओंमें समान ही लेश्या होती है।

इस प्रकार स्वामी अधिकारका वर्णन करके साधन अधिकारका वर्णन करते हैं—

वण्णोदयसंपादितसरीरवण्णो दु दव्वदो लेस्सा।

मोहुदयस्वओवसमोवसमखयजजीवफंदणं भावो ॥ ५३६ ॥

वर्णोदयसंपादितशरीरवर्णस्तु द्रव्यतो लेश्या ।

मोहोदयक्षयोपशमोपशमक्षयजजीवस्पन्दो भाव ॥ ५३६ ॥

अर्थ—वर्णनामकर्मके उदयसे जो शरीरका वर्ण (रंग) होता है उसको द्रव्यलेश्या कहते हैं । मोहनीय कर्मके उदय या क्षयोपशम या क्षयसे जो जीवके प्रदेशोंकी चंचलता होती है उसको भावलेश्या कहते हैं ।

भावार्थ—द्रव्यलेश्याका साधन वर्णनामकर्मका उदय है । भावलेश्याका साधन असयत सम्भग्दृष्टि पर्यन्त प्रथम चार गुणस्थानोमे मोहनीय कर्मका उदय, और देशविरत आदि तीन गुणस्थानोमे मोहनीय कर्मका क्षयोपशम, उपशमश्रेणिमे मोहनीय कर्मका उपशम तथा क्षयकश्रेणिमे मोहनीय कर्मका क्षय होता है । मोहके उदयादिसे होनेवाले ये औदयिक आदि चारो ही परिणाम और इनके साथ साथ होनेवाले प्रदेश परिस्पन्दनरूप योग जीवके स्वतत्त्व-परिणाम है, अतएव इनको भावलेश्या कहते हैं । इनके साधन जीवविपाकी मोहनीय कर्म तथा वीर्यान्तराय कर्म इनकी अवस्थाएँ हैं ।

क्रमप्राप्त सख्या अधिकारका वर्णन करते हैं—

किण्हादिरासिमावलि-असंखभागेण भजिय पविभत्ते ।

हीणक्रमा कालं वा, अस्सिय दव्वा दु भजिदव्वा ॥ ५३७ ॥

कृष्णादिरासिमावलयसख्यभागेण भक्त्वा प्रविभक्ते ।

हीनक्रमा. कालं वा आश्रित्य द्रव्याणि तु भक्त्वायानि ॥ ५३७ ॥

अर्थ—ससारी जीवराशिमै से तीन शुभ लेश्यावाले जीवोंका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे उतना कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्यावाले जीवोंका प्रमाण है । यह प्रमाण ससारी जीवराशिसे कुछ कम होता है । इस राशिमै आवलीके असख्यातवें भागका भाग देकर एक भागको अलग रखकर शेष बहुभागके तीन समान भाग करना । तथा शेष-अलग रखे हुए एक भागमे आवलीके असख्यातवें भागका भाग देकर बहुभागको तीन समान भागोमेसे एक भागमे मिलानेसे कृष्णलेश्यावाले जीवोका प्रमाण होता है । और शेष एक भागमे फिर आवलीके असख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध बहुभागको तीन समान भागोमेसे दूसरे भागमे मिलानेसे नीललेश्यावाले जीवोका प्रमाण होता है और अवशिष्ट एक भागको तीसरे भागमे मिलानेसे कापोतलेश्यावाले जीवोका प्रमाण होता है । इस प्रकार अशुभ लेश्यावालोका द्रव्यकी अपेक्षासे प्रमाण कहा । यह प्रमाण उत्तरोत्तर कुछ कुछ घटता घटता है । अब कालकी अपेक्षासे प्रमाण बताते हैं । कृष्ण नील कपोत तीन लेश्याओका काल मिलानेसे जो अन्तर्मुहूर्तमात्र काल होता है, उसमे आवलीके असख्यातवें भागका भाग देना । इसमें एक भागको जुदा रखना और बहुभागके तीन समान भाग करना । तथा अवशिष्ट एक भागमे आवलीके असख्यातवें भागका भाग देना । लब्ध एक भागको अलग रखकर बहुभागको तीन समान भागोमेसे एक भागमें मिलानेसे जो प्रमाण हो वह कृष्णलेश्याका काल है । अलग रखे हुए लब्ध एक भागमें फिर आवलीके असख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध बहुभागको तीन समान भागोमेसे दूसरे भागमे मिलानेसे जो प्रमाण हो वह नील लेश्याका काल है । अवशिष्ट एक भागको अवशिष्ट तीसरे समान भागमें मिलानेसे जो प्रमाण हो वह कापोत-

लेश्याका काल है। इस प्रकार तीन अशुभ लेश्याओके कालका प्रमाण भी उत्तरोत्तर अल्प अल्प समझना चाहिए।

द्रव्य और कालकी अपेक्षासे अशुभ तीन लेश्याओकी सख्या बताकर क्षेत्रकी अपेक्षासे संख्या और कालकी अपेक्षासे सख्याका अल्पबहुत्व बताते हैं—

खेत्तादो असुहृतिया, अणंतलोगा क्रमेण परिहीणा ।

कालादोतीदादो, अणंतगुणिदा क्रमा हीणा ॥ ५३८ ॥

क्षेत्रत. अशुभत्रिका अनन्तलोका क्रमेण परिहीना ।

कालादतीतादनन्तगुणिताः क्रमाद्धीना. ॥ ५३८ ॥

अर्थ—क्षेत्रप्रमाणकी अपेक्षा तीन अशुभ लेश्यावाले जीव लोकाकाशके प्रदेशोसे अनन्तगुणे हैं, परन्तु उत्तरोत्तर क्रमसे हीन होन हैं। कृष्णलेश्यावालोसे कुछ कम नील लेश्यावाले जीव हैं और नीललेश्यावालोसे कुछ कम कापोतलेश्यावाले जीव हैं। तथा कालकी अपेक्षा अशुभ लेश्यावालोका प्रमाण, भूतकालके जितने समय है उससे अनन्तगुणा है। यह प्रमाण भी उत्तरोत्तर हीनक्रम समझना चाहिये।

केवलणाणाणंतिमभागा भावाद्दु किण्हृतियजीवा ।

तेउतियासंखेज्जा, संखासंखेज्जभागक्रमा ॥ ५३९ ॥

केवलज्ञानानन्तिमभागा भावात्तु कृष्णत्रिकजीवाः ।

तेजस्त्रिका असख्येया. संख्यासख्येयभागक्रमा ॥ ५३९ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षा तीन अशुभ लेश्यावाले जीव, केवलज्ञानके जितने अविभागप्रतिच्छेद हैं उसके अनन्तवे भागप्रमाण है। यहाँ पर भी पूर्ववत् उत्तरोत्तर हीनक्रम समझना चाहिये। पीत आदि तीन शुभ लेश्यावालोका द्रव्यकी अपेक्षा प्रमाण सामान्यसे असख्यात है। तथापि पीतलेश्यावालोसे सख्यातवे भाग पद्मलेश्यावाले हैं और पद्मलेश्यावालोसे असख्यातवे भाग शुकललेश्यावाले जीव हैं।

क्षेत्रप्रमाणकी अपेक्षा तीन शुभ लेश्यावालोका प्रमाण बताते हैं—

जोइसियादो अहिया, तिरिक्खसण्णिस्स संखभागो दु ।

सुइस्स अगुलस्स य, असंखभागं तु तेउतियं ॥ ५४० ॥

ज्योतिष्कतोऽधिका तिर्यक्संज्ञिन. संख्यभागस्तु ।

सूचेरद्गुलस्य च असख्यभागं तु तेजस्त्रयम् ॥ ५४० ॥

अर्थ—ज्योतिषी देवोके प्रमाणसे कुछ अधिक तेजोलेख्यावाले जीव हैं और समस्त तेजो-लेश्यावाले जीवोसे ही सख्यातगुणे कम नहीं अपि तु तेजोलेख्यावाले संज्ञी तिर्यच जीवोके प्रमाणसे भी संख्यातगुणे कम पद्मलेश्यावाले जीव हैं और सूच्यद्गुलके असख्यातवे भागप्रमाण मात्र शुकललेश्यावाले जीव हैं।

भावार्थ—पैसठ हजार पांचसौ छत्तीस प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो प्रमाण जेप रहे उतने ज्योतिषी देव हैं। घनांगुलके प्रथम वर्गमूलसे गुणित जगच्छेतिप्रमाण भवववासी,

तीनती योजनके वर्गसे भक्त जगत्प्रतरप्रमाण व्यन्तर, घनांगुलके तृतीय वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण सौधर्म ईशान स्वर्गके देव और पांच बार सख्यातसे गुणित पण्णट्टीप्रमाण प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो प्रमाण रहे उतने तेजोलेख्यावाले तिर्यच और संख्यात तेजोलेख्यावाले मनुष्य, इन सब राशियोंके जोड़नेसे जो प्रमाण हो उतने ही समस्त तेजोलेख्यावाले जीव हैं। इन सब तेजोलेख्यावालोसे ही संख्यातगुणे कम नहीं किंतु तेजोलेख्यावाले संज्ञी तिर्यचोसे भी सख्यातगुणे कम पद्मलेख्यावाले जीव हैं और शुक्ललेख्यावाले जीव सूच्यंगुलके असंख्यातवे भाग प्रमाण हैं।

अब उक्त तेजोलेख्या और पद्मलेख्यावाले जीवोके प्रमाणके लिए ही स्पष्ट करते हैं—

वेसदछप्पणंगुलकदिहदपदरं तु जोइसियमाणं ।

तस्स य संखेज्जदिमं, तिरिक्खसण्णीण परिमाणं ॥ ५४१ ॥

द्विशतपद्पञ्चाशंगुलकृतिहितप्रतरं तु ज्योतिष्कमानम् ।

तस्य च संख्येतमं तिर्यक्सज्जिनां परिमाणम् ॥ ५४१ ॥

अर्थ—दो सौ छप्पन अंगुलके वर्गप्रमाण (पण्णट्टीप्रमाण = ६५५३६) प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमे देनेसे जो प्रमाण हो उतने ज्योतिषी देव हैं और इसके संख्यातवे भागप्रमाण संज्ञी तिर्यच जीव हैं।

भावार्थ—पहले तेजोलेख्यावालका प्रमाण ज्योतिषी देवोसे कुछ अधिक कहा था और पद्मलेख्यावालका प्रमाण संज्ञी तिर्यचोके सख्यातवे भाग बताया था इसीलिये यहाँ दोनों राशियोंका प्रमाण बताया गया है।

तेउट्टु असंखकप्पा, पल्लासंखेज्जभागया सुक्का ।

ओहिअसंखेज्जदिमा, तेउतिया भावदो होति ॥ ५४२ ॥

तेजोद्वया असंखकल्पा. पत्यासंख्येयभागका. शुक्ला ।

अवध्यसत्येयाः तेजस्त्रिका भावतो भवन्ति ॥ ५४२ ॥

अर्थ—असंख्यात कल्पकालके जितने समय हैं उतने ही सामान्यसे तेजोलेख्यावाले और उनसे ही पद्मलेख्यावाले जीव हैं। तथापि तेजोलेख्यावालसे पद्मलेख्यावाले सख्यातवे भाग हैं और पद्मलेख्यावाले धर्मज्ञातवे भागप्रमाण शुक्ललेख्यावाले जीव हैं। इस प्रकार कालकी अपेक्षासे तीन शुभ लेख्याओका प्रमाण नमहना चाहिये। तथा अवधिज्ञानके जितने विकल्प हैं उसके असंख्यातवे भाग सामान्यमे प्रत्येक शुभ लेख्यावाले जीव हैं। तथापि तेजोलेख्यावालसे सख्यातवे भाग पद्मलेख्यावाले और पद्मलेख्यावालसे शुक्ललेख्यावाले असंख्यातवे भाग मात्र हैं। यहाँ यह लेख्याओका प्रमाण भावोकी अपेक्षासे है। इस प्रकार मंत्र्यके द्वारा लेख्याओका वर्णन करनेवाला दसवाँ अधिकार समाप्त हुआ।

अब प्रमाणानुसार मन्त्र्यके क्षेत्राधिकारके द्वारा लेख्याओका वर्णन करते हैं—

मट्टाणममुग्घादे, उववादे सव्वलोयममुद्दाणं ।

लायम्मामंग्खेज्जदिभागं खेत्तं तु तेउतिये ॥ ५४३ ॥

स्वस्थानसमुद्घाते उपपादे सर्वलोकमशुभानाम् ।

लोकस्यासख्येयभाग क्षेत्रं तु तेजस्त्रके ॥ ५४३ ॥

अर्थ—विवक्षित लेश्यावाले जीवोंके द्वारा विवक्षित पदमे रहते हुए वर्तमानमे जितना आकाश रहे उसको क्षेत्र कहते हैं । यह क्षेत्र तीन अशुभ लेश्याओका सामान्यसे स्वस्थान समुद्घात और उपपादकी अपेक्षा सर्वलोकप्रमाण है और तीन शुभलेश्याओका क्षेत्र लोकप्रमाणके असख्यातवे भागमात्र है ।

भावार्थ—यह सामान्यसे कथन है; किन्तु लेश्याओके क्षेत्रका विशेष वर्णन स्वस्थान स्वस्थान विहारवत्स्वस्थान, सात प्रकारका समुद्घात और एक प्रकारका उपपाद इस तरह दस पदोंकी अपेक्षा किया गया है । सो विशेष जिज्ञासुओंको बड़ी टीकामे देखना चाहिये ।

विवक्षित पर्यायविशिष्ट जीवके उत्पन्न होते रहने या पाये जाने योग्य क्षेत्रको स्वस्थान कहते हैं । इसके दो भेद हैं एक स्वस्थानस्वस्थान दूसरा विहारवत्स्वस्थान । विपक्षित लेश्यावाले जीवके उत्पन्न होनेके ग्राम नगर आदि क्षेत्रको स्वस्थान स्वस्थान और जहाँ तक वह जा या सकता है उतने क्षेत्रको विहारवत्स्वस्थान कहते हैं ।

शरीरसे सम्बन्धको न छोड़कर आत्माके कुछ प्रदेशोंका बाहर निकलना समुद्घात कहा जाता है । निमित्त भेदके अनुसार वह सात प्रकारका है । यथा वेदना, कषाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, आहारक और केवल । पीडा-वेदनाके निमित्तसे आत्मप्रदेशोका शरीरसे बाहर निकलना वेदनासमुद्घात है । क्रोधादिके वश प्रदेशोका बाहर निकलना कषायसमुद्घात है । विक्रियाके द्वारा प्रदेशोका बाहर निकलना वैक्रियिकसमुद्घात है । मरणसे पहले नवीन जन्मके योग्य क्षेत्रका स्पर्श करके आनेके लिये प्रदेशोंके बाहर निकलनेको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं । शुभ या अशुभ तैजस ऋद्धिके द्वारा निकलनेवाले तैजसशरीरके साथ आत्मप्रदेशोके बाहर निकलनेको तैजससमुद्घात कहते हैं । ऋद्धिधारी प्रमत्त मुनियोंके मस्तकसे निकलनेवाले आहारक शरीरके द्वारा आत्मप्रदेशोके बाहर निकलनेको आहारक समुद्घात कहते हैं । आयुस्थितिके बराबर शेष तीन अघातिकर्मोंकी स्थिति करनेके लिए केवली भगवान्के जो दण्ड कपाट आदिरूप क्रियाके द्वारा प्रदेश बाहर निकलते हैं उसको केवल समुद्घात कहते हैं ।

पूर्वभव-पर्यायको छोड़कर और उत्तर पर्यायके शरीरको ग्रहण करनेसे पूर्व जो प्रवृत्ति होती है उसको उपपाद कहते हैं ।

इन दस पदोंमेसे किस-किस पदमे किस-किस लेश्याका कितना-कितना क्षेत्रप्रमाण है यह विशेष जिज्ञासुओंको आगमके अनुसार जीवप्रबोधिनी टीका आदिसे समझ लेना चाहिए ।

उपपादक्षेत्रके निकालनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मरदि असखेज्जदिमं, तस्सासंखा य विग्गहे होंति ।

तस्सासखं दूरे उववादे तस्स खु असखं ॥ ५४४ ॥

न्निपते असख्येय तस्यासंख्याश्च विग्रहे भवन्ति ।

तस्यासंख्यं दूरे उपपादे तस्य खलु असंख्यम् ॥ ५४४ ॥

अर्थ—घनागुलके तृतीय वर्गमूलका जगच्छ्रेणीसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतने सौवर्ग

और ईशान स्वर्गके जीवोंका प्रमाण है। इसमें पल्यके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे लव्व एक भागप्रमाण प्रति समय मरनेवाले जीव हैं। मरनेवाले जीवोंके प्रमाणमें पल्यके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो बहुभागका प्रमाण रहे उतने विग्रहगति करनेवाले जीव हैं। विग्रहगतिवाले जीवोंके प्रमाणमें पल्यके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो बहुभागका प्रमाण हो उतने मारणान्तिक समुद्घातवाले जीव हैं। इसमें भी पल्यके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे लव्व एकभाग प्रमाण दूर मारणान्तिक समुद्घातवाले जीव हैं। इसमें भी पल्यके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे लव्व एक भागप्रमाण उपपाद जीव हैं। यहाँपर तिर्यञ्चोंकी उत्पत्तिकी अपेक्षासे एक जीवसम्बन्धी प्रदेश फलनेकी अपेक्षा डेढ़ राजू लम्बा संख्यात सूच्यंगुलप्रमाण चौड़ा वा ऊँचा क्षेत्र है, इसके घन क्षेत्रफलको उपपाद जीवोंके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतना ही उपपाद क्षेत्रका प्रमाण है।

भावार्थ—जिस स्थानवाले जीवोंका क्षेत्र निकालना हो उस स्थानवाले जीवोंकी संख्याका अपनी-अपनी एक जीवसम्बन्धी अवगाहनाके प्रमाणसे अथवा जहाँ तक एक जीव गमन कर सकता है उस क्षेत्रप्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो सामान्यसे उतना ही उनका क्षेत्र कहा जाता है। यहाँपर पीतलेख्यासम्बन्धी क्षेत्रका प्रमाण बताया है और वह भी मध्यलोकसे दूर सौवर्म ईशान स्वर्गवर्ती जीवोंके अधिक क्षेत्रको दृष्टिमें रखकर बताया गया है। पद्मलेख्यासे तथा शुक्ललेख्यामें भी क्षेत्रका प्रमाण इस ही प्रकारसे होता है। कुछ विशेषता है सो बड़ी टोकासे देखा।

सुकस्स समुद्घादे, असंखलोगा य सव्वलोगो य ।

शुक्लायाः समुद्घाते असंख्यलोकाश्च सर्वलोकश्च ।

अर्थ—इस सूत्रके इस पूर्वार्धमें शुक्ललेख्याका क्षेत्रलोकके असंख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर क्षेत्र बहुभागप्रमाण वा सर्वलोक बताया है सो केवलसमुद्घातकी अपेक्षासे है।

भावार्थ—शुक्ललेख्याका क्षेत्र केवलसमुद्घातके सिवाय दूसरे स्थानोंमें पहले कही गई विधिके अनुसार ही समझना ।

क्रमप्राप्त स्पर्शाधिकारका वर्णन करते हैं—

फासं सव्वं लोयं, तिङ्गाणे असुहलेस्साणं ॥ ५४५ ॥

स्पर्गं. सर्वो लोकस्त्रिस्थाने अशुभलेख्यानाम् ॥ ५४५ ॥

अर्थ—कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्यावाले जीवोंका स्पर्श स्वस्थान, समुद्घात, उपपाद, इन तीन स्थानोंमें सामान्यसे सर्वलोक है।

भावार्थ—वर्तमानमें जितने प्रदेशोंमें जीव रहे उतनेको क्षेत्र कहते हैं और भूत तथा वर्तमान कालमें जितने प्रदेशोंमें जीव रहा हो और रहे उतनेको स्पर्श कहते हैं। सो तीन अशुभलेख्यावाले जीवोंका स्पर्श उक्त तीन स्थानोंमें सामान्यसे सर्वलोक है। विज्ञेयकी अपेक्षासे कृष्णलेख्यावालाका दस स्थानोंमेंसे स्वस्थानस्वस्थान, वेदना, कषाय, मारणान्तिक समुद्घात तथा उपपादस्थानमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है। संख्यात सूच्यंगुलको जगत्प्रतरसे गुणा करनेपर जो प्रमाण उत्पन्न हो उतना विहारस्वस्थानसे स्पर्श है। एक राजू लम्बा चौड़ा और संख्यात सूच्यंगुल ऊँचे तिर्यक् लोकका क्षेत्रफल यही होता है और यही यहाँ स्पर्शका प्रमाण है, क्योंकि गमन क्रिया युक्त कृष्णलेख्यावाले दस जीव इस तिर्यक्लोकमें ही पाये जाते हैं। तथा वैक्रियिक समुद्घातमें लोकके

संख्यातवे भागप्रमाण^१ स्पर्श है। इस लेख्यामे तैजस आहारक और केवल समुद्घात नहीं होता। कृष्णलेख्याके समान ही नील तथा कापोतलेख्याका भी स्पर्श समझना।

तेजोलेख्यामे स्पर्शका वर्णन करते हैं—

तेजस्स य सद्भाणे, लोगस्स असंख्यभागमेत्तं तु ।

अडचोद्दसभागा वा, देसूणा होंति णियमेण ॥ ५४६ ॥

तेजसश्च स्वस्थाने लोकस्य असंख्यभागमात्र तु ।

अष्ट चतुर्दशभागा वा देशोना भवन्ति नियमेन ॥ ५४६ ॥

अर्थ—पीतलेख्याका स्वस्थानस्वस्थानकी अपेक्षा लोकके असख्यातवे भागप्रमाण स्पर्श है और विहारवत्स्वस्थानकी अपेक्षा त्रसनालीके चौदह भागोमेसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है।

एवं तु समुग्घादे, णव चोद्दसभागयं च किंचूणं ।

उववादे पढमपदं, दिवड्ढुचोद्दस य किंचूणं ॥ ५४७ ॥

एवं तु समुद्घाते नव चतुर्दशभागश्च किञ्चिदून ।

उपपादे प्रथमपदं व्धर्धचतुर्दश च किञ्चिदूनम् ॥ ५४७ ॥

अर्थ—विहारवत्स्वस्थानकी तरह समुद्घातमे भी त्रसनालीके चौदह भागोमेसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है तथा मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा चौदह भागोमेसे कुछ कम नव भाग-प्रमाण स्पर्श है। और उपपाद स्थानमें चौदह भागोमेसे कुछ कम डेढ भागप्रमाण स्पर्श है। इस प्रकार यह पीतलेख्याका स्पर्श सामान्यसे तीन स्थानोमें बताया है।

डेढ-डेढ गाथामे पद्म तथा झुक्कलेख्याका स्पर्श बताते हैं—

पम्सस्स य सद्भाणसमुग्घाददुगेसु होदि पढमपदं ।

अड चोद्दस भागा वा, देसूणा होंति णियमेण ॥ ५४८ ॥

पद्मायाश्च स्वस्थानसमुद्घातद्विकयो भवति प्रथमपदम् ।

अष्ट चतुर्दश भागा वा देशोना भवन्ति नियमेन ॥ ५४८ ॥

अर्थ—पद्मलेख्याका विहारवत्स्वस्थान, वेदना कषाय तथा वैक्रियिक समुद्घातमे चौदह भागोमेसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है। मारणान्तिक समुद्घातमे चौदह भागोमेसे कुछ कम आठ भागप्रमाण ही स्पर्श है, क्योंकि पद्मलेख्यावाले भी देव पृथ्वी जल और वनस्पतिमे उत्पन्न होते हैं। तैजस तथा आहारक समुद्घातमें संख्यात घनागुलप्रमाण स्पर्श है। यहाँ पर “च” शब्द का ग्रहण किया है, इसलिये स्वस्थानस्वस्थानमें लोकके असख्यातभागोमेसे एक भागप्रमाण स्पर्श है।

उववादे पढमपदं, णचोद्दसभागयं च देसूणं ।

सुकस्स य तिद्भाणे, पढमो छचोद्दसा हीणा ॥ ५४९ ॥

१. एक राजू लम्बा चौडा पाँच राजू ऊँचा।

उपपादे प्रथमपद पञ्चचतुर्दशभागकश्च देशोनः ।

शुक्लायाश्च त्रिस्थाने प्रथमः पट्चतुर्दश हीनाः ॥ ५४९ ॥

अर्थ—पद्मलेश्या शतार सहस्रार स्वर्गपर्यन्त सम्भव है और शतार सहस्रार स्वर्ग मध्यलोकसे पाँच राजू ऊपर है, इसलिये उपपादकी अपेक्षामें पद्मलेश्याका स्पर्श त्रसनालीके चौदह भागमेंसे कुछ कम पाँच भागप्रमाण है। शुक्ललेश्यावाले जीवोका स्वरथानरवस्थानमें तेजोलेश्याकी तरह लोकके असख्यातवे भागप्रमाण स्पर्श है और विहारवत्स्वस्थान तथा वेदना कपाय वैक्रियिक मारणान्तिक समुदघात और उपपाद इन तीन स्थानोमें चौदह भागोंमेंसे कुछ कम छह भाग प्रमाण स्पर्श है। तैजस तथा आहारक समुदघातमें सख्यात घनागुलप्रमाण स्पर्श है।

णवरि समुदघादम्मि य, संखातीदा हवन्ति भागा वा ।

सव्वो वा खलु लो गो फासो होदिच्चि णिदिट्ठो ॥ ५५० ॥

नवरि समुदघाते च सख्यातीता भवन्ति भागा वा ।

सर्वो वा खलु लोकः स्पर्शो भवतीति निदिष्ट ॥ ५५० ॥

अर्थ—केवल समुदघातमें विशेषता है, वह इस प्रकार है कि दण्ड समुदघातमें स्पर्श क्षेत्रकी तरह सख्यात प्रतरागुलसे गुणित जगच्छ्रेणीप्रमाण है। स्थित वा उपविष्ट कपाट समुदघातमें संख्यातसूच्यंगुलमात्र जगत्प्रतर प्रमाण है। प्रतर समुदघातमें लोकके असंख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोडकर शेष बहु भागप्रमाण स्पर्श है तथा लोकपूर्ण समुदघातमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है।

भावार्थ—केवलसमुदघातके चार भेद हैं—दण्ड कपाट प्रतर लोकपूर्ण। दण्ड समुदघातके भी दो भेद हैं, एक स्थित दूसरा उपविष्ट और स्थित तथा उपविष्टके भी आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो-दो भेद हैं। कपाट समुदघातके चार भेद हैं, १ पूर्वाभिमुख स्थित, २ उत्तराभिमुख स्थित, ३ पूर्वाभिमुख-उपविष्ट, ४ उत्तराभिमुख-उपविष्ट। इन चारोंमेंसे प्रत्येकके आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो-दो भेद हैं तथा प्रतर और लोकपूर्णका एक-एक ही भेद है।

यहाँ पर जो दण्ड और कपाट समुदघातका स्पर्श बताया है वह आरोहक और अवरोहककी अपेक्षा दो भेदोंमें से एक ही भेदका है, क्योंकि एक जीव समुदघात अवस्थामें जितने क्षेत्रका आरोहण अवस्थामें स्पर्श करता है उतने ही क्षेत्रका अवरोहण अवस्थामें भी स्पर्श करता है। इसलिये यदि आरोहण और अवरोहण दोनों अवस्थाओंका सामान्य स्पर्श जानना हो तो दण्ड और कपाट दोनों ही का उक्त अपने-अपने प्रमाणसे दूना-दूना स्पर्श समझ लेना चाहिये। प्रतर समुदघातमें लोकके असंख्यातवे भागप्रमाण वातवलयका स्थान छूट जाता है, इसलिये यहाँपर लोकके असख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोडकर शेष बहुभागप्रमाण स्पर्श है। लोकपूर्ण समुदघातमें लोकाकाशका एक भी प्रदेश स्पर्श करनेसे नहीं छूटता इसलिये उसका सम्पूर्ण लोकप्रमाण स्पर्श है।

॥ इति स्पर्शाधिकार ॥

क्रमप्राप्त लेश्याओके कालाधिकारका दो गाथाओंमें वर्णन करते हैं—

कालो छल्लेस्साणं, णाणाजीवं पडुच्च सव्वद्धा ।

अंतोमुहुत्तमवरं, एगं जीवं पडुच्च हवे ॥ ५५१ ॥

कालः पङ्कलेश्यानां नानाजीव प्रतीत्य सर्वाद्वा ।

अन्तर्मुहूर्तोऽवरं एक जीव प्रतीत्य भवेत् ॥ ५५१ ॥

अर्थ—नाना जीवोंकी अपेक्षा कृष्ण आदि छहों लेश्याओका सर्व काल है, क्योंकि छहों लेश्याएँ संसारमे सदा पाई जाती हैं । सामान्यतया किसी भी लेश्यासे रहित कोई काल नहीं है । तथा एक जीवकी अपेक्षा सम्पूर्ण लेश्याओका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्तमान है ।

उवहीणं तेत्तीसं, सत्तर सत्तेव ह्येति दो चैव ।

अष्टारस तेत्तीसा, उक्कस्सा ह्येति अदिरेया ॥ ५५२ ॥

उदधीना त्रयस्त्रिंशत् सप्तदश सप्तैव भवन्ति द्वौ चैव ।

अष्टादश त्रयस्त्रिंशत् उत्कृष्टा भवन्ति अतिरेका ॥ ५५२ ॥

अर्थ—उत्कृष्ट काल कृष्णलेश्याका तेतीस सागर, नीललेश्याका सत्रह सागर, कापोतलेश्याका सात सागर, पीतलेश्याका दो सागर, पद्मलेश्याका अठारह सागर, शुक्ललेश्याका तेतीस सागर और कुछ अधिक है ।

भावार्थ—ग्रह अधिकका सम्बन्ध छहों लेश्याओके उत्कृष्ट कालके साथ-साथ करना चाहिए । जैसे कृष्ण लेश्याका तेतीस सागरसे कुछ अधिक, नीललेश्याका सत्रह सागरसे कुछ अधिक, इत्यादि । क्योंकि यह उत्कृष्ट कालका वर्णन देव और नारकियोंकी अपेक्षासे है । सो जिस पर्यायको छोड़कर देव या नारकी उत्पन्न हो उस पर्यायके अन्तके अन्तर्मुहूर्तमे तथा देव नारक पर्यायको छोड़कर जिस पर्यायमे उत्पन्न हो उस पर्यायके आदिके अन्तर्मुहूर्तमे वही लेश्या होती है । इस ही लिए छहों लेश्याओंके उत्कृष्ट कालप्रमाणमे दो दो अन्तर्मुहूर्तका काल अधिक अधिक समझना । तथा पीत और पद्मलेश्याके कालमे कुछ कम आत्रा सागर भी अधिक होता है । जैसे सौधर्म और ईशान स्वर्गमे दो सागरकी आयु है । परन्तु यदि कोई घातायुष्क^१ सम्यग्दृष्टि सौधर्म और ईशान स्वर्गमे उत्पन्न हो तो उसकी अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरकी भी आयु हो सकती है । इस ही तरह घातायुष्क मिश्रादृष्टिकी पत्यके असख्यातत्रं भागप्रमाण आयु अधिक हो सकती है । परन्तु यह अधिकपना सौधर्म स्वर्गसे लेकर सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त ही है, क्योंकि आगे घातायुष्क जीव उत्पन्न नहीं होता । सहस्रारके ऊपर जितना आयुका प्रमाण बताया है उतना ही लेश्याका काल समझना चाहिये ।

॥ इति कालाधिकारः ॥

•

दो गाथाओंमे अन्तर अविकारका वर्णन करते हैं—

अंतरमवरुक्कस्सं, किण्हतियाणं मुहुत्तअंतं तु ।

उवहीणं तेत्तीसं, अहियं होदि त्ति णिदिद्धं ॥ ५५३ ॥

१. ऊपरकी अधिक आयु वांधकर पीछे परिणाम विशेषके द्वारा स्थितिका अपवर्तन-घात करनेवालेको घातायुष्क कहते हैं ।

तेउतियाणं एवं, णवरि य उक्कस्सविरहकालो दु ।

पोग्गलपरिवट्ठा हु असखेज्जा होति णियमेण ॥ ५५४ ॥

अन्तरमवरोत्कृष्ट कृष्णत्रयाणां मुहूर्तान्तस्तु ।

उदघीना त्रयस्त्रिंशदधिक भवतीति निर्दिष्टम् ॥ ५५३ ॥

तेजस्त्रयाणामेव नवरि च उत्कृष्टविरहकालस्तु ।

पुद्गलपरिवर्ता हि असख्येया भवन्ति नियमेन ॥ ५५३ ॥

अर्थ—कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्याओका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तमात्र है । और उत्कृष्ट अन्तर कुछ अधिक तेतीस सागर होता है । पीत आदि तीन शुभ लेश्याओका अन्तर भी इम ही प्रकार है; परन्तु कुछ विशेषता है । शुभ लेश्याओका उत्कृष्ट अन्तर नियमसे असख्यात पुद्गल परिवर्तन है ।

भावार्थ—किसी विवक्षित एक लेश्याको छोड़कर दूसरी लेश्यारूप परिणमन करके जितने कालमे फिरसे उसी विवक्षित लेश्यारूप परिणमन करे उतने मध्यवर्ती कालको विवक्षित लेश्याका विरहकाल या अन्तर कहते है । इस प्रकारका कृष्णलेश्याका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तमात्र है । उत्कृष्ट अन्तर दस अन्तर्मुहूर्त और आठ वर्ष कम एक कोटिपूर्व वर्ष अधिक तेतीस सागरप्रमाण है । इस ही प्रकार नील तथा कापोतलेश्याका भी अन्तर जानना । परन्तु इतनी विशेषता है कि नील लेश्याके अन्तरमे आठ अन्तर्मुहूर्त और कापोतलेश्याके अन्तरमे छह अन्तर्मुहूर्त ही अधिक है । अब शुभ लेश्याओका उत्कृष्ट अन्तर दृष्टातद्वारा बताते है । कोई जीव पीत लेश्याको छोड़कर क्रमसे एक-एक अन्तर्मुहूर्तमात्रतक कपोत नील कृष्ण लेश्याको प्राप्त हुआ, इसके बाद एकेन्द्रिय अवस्थामे आवलीके असख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलद्रव्यपरिवर्तनोका जितना काल हो उतने काल पर्यन्त भ्रमण कर विकलेन्द्रिय हुआ, यहाँपर भी उत्कृष्टतासे सख्यात हजार वर्ष तक भ्रमण किया । पीछे पंचेन्द्रिय होकर प्रथम समयसे एक-एक अन्तर्मुहूर्तमे क्रमसे कृष्ण नील कपोत लेश्याको प्राप्त होकर पीत लेश्याको प्राप्त हुआ । इस प्रकारके जीवके पीत लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर छह अन्तर्मुहूर्त और सख्यात हजार वर्ष अधिक आवलीके असख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलद्रव्य-परावर्तनप्रमाण होता है । पद्म लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर इस प्रकार है कि कोई पद्मलेश्यावाला जीव पद्मलेश्याको छोड़कर अन्तर्मुहूर्त तक पीत लेश्यामे रहकर पल्यके असख्यातवें भाग अधिक दो सागरकी आयुके साथ सौधर्म ईशान स्वर्गमे उत्पन्न हुआ । वहाँसे चयकर पूर्ववत् एकेन्द्रिय अवस्थामे आवलीके असख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनोके कालका जितना प्रमाण है उतने काल तक भ्रमण किया । पीछे विकलेन्द्रिय होकर सख्यात हजार वर्ष तक भ्रमण किया । पीछे पंचेन्द्रिय होकर भक्के प्रथम समयसे लेकर एक-एक अन्तर्मुहूर्ततक क्रमसे कृष्ण नील कापोत पीत लेश्याको प्राप्त होकर पद्मलेश्याको प्राप्त हुआ । इस तरहके जीवके पाँच अन्तर्मुहूर्त थीर पल्यके असख्यातवें भाग अधिक दो सागर तथा सख्यात हजार वर्ष अधिक आवलीके असख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तन मात्र पद्मलेश्याका उत्कृष्ट अन्तर होता है । गुक्कल लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर इस प्रकार है कि कोई गुक्कल लेश्यावाला जीव गुक्कललेश्याको छोड़कर क्रमसे एक-एक अन्तर्मुहूर्त तक पद्म पीत लेश्याको प्राप्त होकर सौधर्म ईशान स्वर्गमे उत्पन्न होकर तथा वहाँपर पूर्वोक्त प्रमाण काल तक रह कर पीछे एकेन्द्रिय अवस्थामे पूर्वोक्त प्रमाण काल तक भ्रमण कर पीछे विकलेन्द्रिय होकर भी पूर्वोक्त प्रमाण

काल तक भ्रमण करके क्रमसे पचेन्द्रिय होकर प्रथम समयसे लेकर एक-एक अन्तर्मुहूर्त तक क्रमसे कृष्ण नील कापोत पीत पद्म लेश्याको प्राप्त होकर शुक्ल लेश्याको प्राप्त हुआ। इस तरहके जीवके सात अन्तर्मुहूर्त सख्यात हजार वर्ष और पल्यके असख्यातवर्षे भाग अधिक दो सागर अधिक आवलीके असख्यातवर्षे भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनमात्र शुक्ललेश्याका अन्तर होता है।

॥ इति अतराधिकारः ॥

क्रमप्राप्त भाव और अल्पबहुत्व अधिकारका वर्णन करते हैं—

भावादो छल्लेस्सा, ओदइया होंति अप्पबहुगं तु ।

द्वव्यमाणे सिद्धं, इदि लेस्सा वण्णिदा होंति ॥ ५५५ ॥

भावत. षड्लेश्या औदयिका भवन्ति अल्पबहुक तु ।

द्रव्यप्रमाणे सिद्धमिति लेश्या वर्णिता भवन्ति ॥ ५५५ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षा छोहो लेश्याएँ औदयिक हैं, क्योंकि कषायसे अनुरजित योगपरिणाम-को ही लेश्या कहते हैं और ये दोनो अपने-अपने योग्य कर्मके उदयसे होते हैं। तथा लेश्याओका अल्पबहुत्व, पहले लेश्याओका जो सख्या अधिकारमे द्रव्यप्रमाण बताया है उसीसे सिद्ध है। इनमें सबसे अल्प शुक्ललेश्यावाले हैं, फिर भी उनका प्रमाण असंख्यात है, इनसे असख्यातगुणे पद्मलेश्यावाले और इनसे भी असख्यातगुणे पीतलेश्यावाले जीव हैं। पीत लेश्यावालोसे अनन्तानन्तगुणे कपोतलेश्यावाले हैं, इनसे कुछ अधिक नील लेश्यावाले और इनसे भी कुछ अधिक कृष्णलेश्यावाले जीव हैं।

॥ इति भावाल्पबहुत्वाधिकारौ ॥

इस प्रकार सोलह अधिकारोके द्वारा लेश्याओंका वर्णन करके अब लेश्यारहित जीवोंका वर्णन करते हैं—

किण्हादिलेस्सरइया, संसारविणिग्गया अणंतसुहा ।

सिद्धिपुरं संपत्ता, अलेस्सिया ते मुणेयव्वा ॥ ५५६ ॥

कृष्णादिलेश्यारहिता ससारविनिर्गता अनतसुखाः ।

सिद्धिपुरं सप्राप्ता अलेश्यास्ते ज्ञातव्याः ॥ ५५६ ॥

अर्थ—जो कृष्ण आदि छोहो लेश्याओसे रहित हैं, अतएव जो पंच परिवर्तनरूप ससारसमुद्रके पारको प्राप्त हो गये हैं तथा जो अतीन्द्रिय अनन्त सुखसे तृप्त हैं, आत्मोपलब्धिरूप सिद्धिपुरोको जो प्राप्त हो गये हैं उन जीवोंको अयोगकेवली या सिद्ध भगवान् कहते हैं।

भावार्थ—जो अनन्त सुखको प्राप्तकर ससारसे सर्वथा रहित होकर सिद्धिपुरको प्राप्त हो गये हैं वे जीव सर्वथा लेश्याओसे रहित होते हैं, अतएव उनको अलेश्य-सिद्ध कहते हैं, क्योंकि लेश्याओका सम्बन्ध कषाय और योगसे है अतएव जहाँतक कषायोके उदयस्थान और योगप्रवृत्ति पाई जाती है वहाँतक लेश्याएँ भी मानी जाती हैं, इनके ऊपर चोदहवें गुणस्थान एवं सिद्धअवस्था मे इनका सर्वथा अभाव है, अतएव ये दोनो ही स्थान अलेश्य हैं।

॥ इति लेश्याप्ररूपणा समाप्ताः ॥

क्रमप्राप्त भव्यमार्गणाका वर्णन करते हैं—

भविया सिद्धी जेसिं, जीवाणं ते हवन्ति भवसिद्धा ।

तन्विवरीयाऽभव्वा, संसारादो ण सिज्झन्ति ॥ ५५७ ॥

भव्या सिद्धियेषा जीवाना ते भवन्ति भवसिद्धाः ।

तद्विपरीता अभव्याः संसारात् सिध्यन्ति ॥ ५५७ ॥

अर्थ—जिन जीवोकी अनन्त चतुष्टयरूप सिद्धि होनेवाली हो अथवा जो उसकी प्राप्तिके योग्य हों उनको भवसिद्ध कहते हैं । जिनमें इन दोनोंमेंसे कोई भी लक्षण घटित न हो उन जीवोको अभव्यसिद्ध कहते हैं ।

भावार्थ—कितने ही भव्य ऐसे हैं जो मुक्ति प्राप्तिके योग्य हैं, परन्तु कभी मुक्त न होंगे; जैसे वन्ध्यापनेके दोषसे रहित विधवा सती स्त्रीमें पुत्रोत्पत्तिकी योग्यता है; परन्तु उसके कभी पुत्र उत्पन्न नहीं होगा । इसके सिवाय कोई भव्य ऐसे हैं जो नियमसे मुक्त होंगे । जैसे वन्ध्यापनेके दोषसे रहित स्त्रीके निमित्त मिलनेपर नियमसे पुत्र उत्पन्न होगा । इस तरह योग्यताभेदके कारण भव्य दो प्रकारके हैं । इन दोनों योग्यताओंसे जो रहित हैं उनको अभव्य कहते हैं । जैसे वन्ध्या स्त्रीके निमित्त मिले चाहे न मिले, परन्तु पुत्र उत्पन्न नहीं हो सकता है ।

जिनमें मुक्तिप्राप्तिकी योग्यता है उनको भव्यसिद्ध कहते हैं इस अर्थको दृष्टान्तद्वारा स्पष्ट करते हैं—

भवत्तणस्स जोग्गा, जे जीवा ते हवन्ति भवसिद्धा ।

ण हु मलविगमे णियमा, ताणं कणओवलाणमिव ॥ ५५८ ॥

भव्यत्वस्य योग्या ये जीवास्ते भवन्ति भवसिद्धाः ।

न हि मलविगमे नियमात् तेषां कनकोपलानामिव ॥ ५५८ ॥

अर्थ—जो जीव अनन्तचतुष्टयरूप सिद्धिकी प्राप्तिके योग्य हैं; उनको भवसिद्ध कहते हैं । किन्तु यह बात नहीं है कि इस प्रकारके जीवोका कर्ममल नियमसे दूर हो ही । जैसे कनकोपलका ।

भावार्थ—ऐसे भी बहुतसे कनकोपल हैं जिनमें कि निमित्त मिलानेपर शुद्ध स्वर्णरूप होनेकी योग्यता तो है, परन्तु उनकी इस योग्यताकी अभिव्यक्ति कभी नहीं होगी । अथवा जिस तरह अहमिन्द्र देवोंमें नरकादिमें गमन करनेकी शक्ति है परन्तु उस शक्तिकी अभिव्यक्ति कभी नहीं होती । इस ही तरह जिन जीवोंमें अनन्त चतुष्टयको प्राप्त करनेकी योग्यता है परन्तु उनको वह कभी प्राप्त नहीं होगी । उनको भी भवसिद्ध कहते हैं । ये जीव भव्य होते हुए भी सदा संसारमें ही रहते हैं ।

ण य जे भव्वाभव्वा, मुत्तिसुहातीदणंतसंसारा ।

ते जीवा णायव्वा, णेव य भव्वा अभव्वा य ॥ ५५९ ॥

न च ये भव्या अभव्या मुत्तिसुखा अतीतान्तसंसाराः ।

ते जीवा ज्ञातव्या नैव च भव्या अभव्याश्च ॥ ५५९ ॥

अर्थ—जिनका पांच परिवर्तनरूप अनन्त संसार सर्वथा छूट गया है और इसीलिये जो मुक्तिमुखके भोक्ता हैं उन जीवोको न तो भव्य समझना और न अभव्य समझना चाहिये; क्योंकि अब उनको कोई नवीन अवस्था प्राप्त करना शेष नहीं रही है इसलिये वे भव्य भी नहीं हैं और अनन्त चतुष्टयको प्राप्त हो चुके हैं इसलिये अभव्य भी नहीं है।

भावार्थ—जिसमें अनन्त चतुष्टयके अभिव्यक्त होनेकी योग्यता ही न हो उसको अभव्य कहते हैं। अतः मुक्त जीव अभव्य भी नहीं हैं; क्योंकि इन्होंने अनन्त चतुष्टयको प्राप्त कर लिया है। और "भवितुं योग्या भव्या" इस निश्चितिके अनुसार भव्य उनको कहते हैं जिनमें कि अनन्त चतुष्टयको प्राप्त करनेकी योग्यता है। किन्तु अब वे उस अवस्थाको प्राप्त कर चुके, इसलिये उनके भव्यत्व-उनकी उस योग्यताका परिपाक हो चुका अतएव अपरिपक्व अवस्थाकी अपेक्षासे भव्य भी नहीं है।

भव्यमार्गणामें जीवोंकी संख्या बताते हैं—

अवरो जुत्तार्णतो, अभव्वरासिस्स होदि परिमाणं ।

तेण विहीणो सव्वो, संसारी भव्वरासिस्स ॥ ५६० ॥

अवरो युक्तानन्त अभव्यराशेर्भवति परिमाणम् ।

तेन विहीनः सर्वः संसारी भव्यराशेः ॥ ५६० ॥

अर्थ—जघन्य युक्तानन्तप्रमाण अभव्य राशि है और सम्पूर्ण संसारी जीवराशिसे अभव्य-राशिका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही भव्यराशिका प्रमाण है।

भावार्थ—भव्यराशि बहुत अधिक है और अभव्य राशि बहुत थोड़ी है। अभव्य जीव सदा पांच परिवर्तनरूप संसारसे युक्त ही रहते हैं। एक अवस्थासे दूसरी अवस्थाका प्राप्त होना इसको संसार-परिवर्तन कहते हैं। इस संसार अर्थात् परिवर्तनके पाँच भेद हैं—द्रव्य क्षेत्र काल भव भाव। द्रव्यपरिवर्तनके दो भेद हैं—एक नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन दूसरा कर्मद्रव्यपरिवर्तन। यहाँ पर इन परिवर्तनोका क्रमसे स्वरूप बताते हैं। किसी जीवने, स्निग्ध रूक्ष वर्ण गन्वादिके तीव्र मन्द मध्यम भावोमेसे यथासम्भव भावोसे युक्त औदारिकादि तीन शरीरोमेसे किसी शरीरसम्बन्धी तथा छह पर्याप्तिरूप परिणमनेके योग्य पुद्गलोको एक समयमें ग्रहण किया। पीछे द्वितीयादि समयोमें उस द्रव्यकी निर्जरा कर दो। पीछे अनन्त वार अग्रहीत पुद्गलोको ग्रहण करके छोड़ दिया, अनन्त वार मिश्र द्रव्यको ग्रहण करके छोड़ दिया, अनन्त वार ग्रहीतको भी ग्रहण करके छोड़ दिया। जब वही जीव उन ही स्निग्ध रूक्षादि भावोसे युक्त उन ही पुद्गलोको जितने समय-बाद ग्रहण करे प्रारम्भसे लेकर उतने कालसमुदायको नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं।

पूर्वमें ग्रहण किये हुए परमाणु जिस समयप्रवद्धरूप स्वन्धमें हो उसको ग्रहीत कहते हैं। जिस समयप्रवद्धमें ऐसे परमाणु हो कि जिनका जीवने पहले ग्रहण नहीं किया हो उसको अग्रहीत कहते हैं। जिस समयप्रवद्धमें दोनो प्रकारके परमाणु हो उसको मिश्र कहते हैं। अग्रहीत परमाणु भी लोकमें अनन्तानन्त है, क्योंकि सम्पूर्ण जीवराशिका समयप्रवद्धके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उसका अतीत कालके समस्त समयप्रमाणसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उसने भी अनन्तगुणा पुद्गलद्रव्य है।

इस परिवर्तनका काल, अग्रहीतग्रहण ग्रहीतग्रहण मिश्रग्रहणके भेदसे तीन प्रकारका है। इसकी घटना किस तरह होती है यह अनुक्रम यन्त्र द्वारा बताते हैं—

द्रव्यपरिवर्तन यंत्र					
०० ×	०० ×	०० १	०० ×	०० ×	०० १
× × ०	× × ०	× × १	× × ०	× × ०	× × १
× × १	× × १	× × ०	× × १	× × १	× × ०
११ ×	११ ×	११ ०	११ +	११ ×	११ ०

इस यन्त्रमे शून्यसे अग्रहीत, हंसपदसे (× इस चिन्हसे) मिश्र और एकके अंकसे ग्रहीत समझना चाहिये। तथा दो बार लिखनेसे अनन्त बार समझना चाहिये। इस यन्त्रके देखनेसे स्पष्ट होता है कि निरन्तर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, मिश्रग्रहणके बाद फिर निरन्तर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्त बार मिश्रका ग्रहण हो चुकनेपर अनन्त बार अग्रहीत-ग्रहणके अनन्तर एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। इसके बाद फिर उस ही तरह अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण और मिश्रग्रहणके बाद फिर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होकर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। तथा मिश्रका ग्रहण अनन्त बार हो चुकनेपर अनन्त-बार अग्रहीतका ग्रहण करके एक बार फिर ग्रहीतका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। यह अभिप्राय सूचित करनेके लिये ही प्रथम पंक्तिमे पहले तीन कोठोंके समान दूसरे भी तीन कोठे दिये हैं। अर्थात् इस क्रमसे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तनके चार भेदोमेसे प्रथम भेद समाप्त होता है। इसके बाद दूसरे भेदका प्रारम्भ होता है। यहाँपर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होनेपर एक बार अग्रहीतका ग्रहण, फिर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होने पर एक बार अग्रहीतका ग्रहण इस ही क्रमसे अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होकर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण करके एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। जिस क्रमसे एक बार ग्रहीतका ग्रहण किया उस ही क्रमसे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तन का दूसरा भेद समाप्त होता है। इसके बाद तीसरे भेदमें अनन्त बार मिश्रका ग्रहण करके एक बार ग्रहीत का ग्रहण होता है, फिर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण करके एक बार ग्रहीतका ग्रहण इस क्रमसे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण करके एकबार अग्रहीत ग्रहण होता है। जिस तरह एक बार अग्रहीतका ग्रहण किया उस ही तरह अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होनेपर नोर्कर्म-पुद्गलपरिवर्तनका तीसरा भेद समाप्त होता है। इसके बाद चौथे भेदका प्रारम्भ होता है। इसमे प्रथम ही अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण करके एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, इसके बाद फिर अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण होनेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। इस तरह अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होकर पीछे अनन्त बार ग्रहीतका ग्रहण करके एक बार अग्रहीतका ग्रहण होता है। जिस तरह एक बार अग्र-

हीतका ग्रहण किया उस ही क्रमसे अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तन का चौथा भेद समाप्त होता है। इस चतुर्थ भेदके समाप्त होचुकने पर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तनके प्रारम्भके प्रथम समयमें वर्ण गन्ध आदिके जिस भावसे युक्त जिस पुद्गलद्रव्यको ग्रहण किया था उस ही भावसे युक्त उस शुद्ध ग्रहीतरूप पुद्गलद्रव्यको जीव ग्रहण करता है। इस सबके समुदायको नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं। तथा इसमें जितना काल लगे उसको नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तनका काल कहते हैं।

इस तरह दूसरा कर्मपुद्गलपरिवर्तन भी होता है। विशेषता इतनी ही है कि जिस तरह नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें नोर्कर्मपुद्गलका ग्रहण होता है उस ही तरह यहाँ पर कर्मपुद्गलका ग्रहण होता है। कर्मोंके ग्रहणमें त्रिभागके समय आयुसहित आठ कर्मोंका समयप्रबद्धमें ग्रहण हुआ करता है जैसा कि पहले बताया जा चुका है और त्रिभागके सिवाय अन्य कालमें आयुर्कर्मको छोड़कर शेष सात कर्मोंके ही योग्य कर्मपुद्गल द्रव्यका समयप्रबद्धमें ग्रहण होता है। किन्तु इस परिवर्तनके सम्बन्धमें आठ कर्मोंके योग्य ही समयप्रबद्ध-कर्म पुद्गलद्रव्यका ग्रहण करना चाहिये। दूसरी बात यह कि जिस तरह नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तनके वर्णनमें ग्रहीत द्रव्यकी निर्जरा दूसरे ही समयसे होनी बताई गई है वैसा यहाँ नहीं है। कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें ग्रहीत समयप्रबद्धरूप कर्म-द्रव्यकी निर्जराका प्रारम्भ एक आवली कालके अनन्तर होना कहना और समझना चाहिये, क्योंकि कर्मोंके ग्रहणके समयसे लेकर एक आवली कालतक उनकी निर्जरा न तो होती है और न हो सकती है। इन दो बातोंको छोड़कर और परिवर्तनके क्रममें कुछ भी विशेषता नहीं है। जिस तरहके चार भेद नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें होते हैं उस ही तरह कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें भी चार भेद होते हैं। इन चार भेदोंमें भी अग्रहीतग्रहणका काल सबसे अल्प है, इससे अनतगुण काल मिश्रग्रहण का है। इससे भी अनतगुणा ग्रहीतग्रहणका जघन्य काल है, इससे अनतगुणा ग्रहीतग्रहणका उत्कृष्ट काल है, क्योंकि प्रायः करके उस ही पुद्गलद्रव्यका ग्रहण होता है कि जिसके साथ द्रव्य क्षेत्र काल भावका संस्कार हो चुका है। इस ही अभिप्राय से यह सूत्र कहा भी है कि—

सुहमद्विदिसंजुक्तं, आसर्णं कर्मणिज्जरासकं ।

पायेण एदि गहणं, दव्वमणिद्विद्वसंठाणं ॥ १ ॥

सूक्ष्मस्थितिसयुक्तमासन्न कर्मनिर्जरामुक्तम् ।

प्रायेणेति ग्रहणं द्रव्यमनिर्दिष्टसंस्थानम् ॥ १ ॥

अर्थ—जो अल्पस्थितिसे युक्त है, जीव प्रदेशोपर ही स्थित है तथा निर्जराके द्वारा कर्मरूप अवस्थाको छोड़ चुका है, और अनिर्दिष्ट संस्थान है अर्थात् विवक्षित प्रथम समयमें ग्रहीत द्रव्यके स्वरूपसे रहित है, इस तरहके पुद्गल द्रव्यको ही प्रायः करके जीव ग्रहण करता है।

भावार्थ—यद्यपि यह नियम नहीं है कि इस ही तरहके पुद्गलको जीव ग्रहण करे तथापि बहुधा इस ही तरहके पुद्गलको ग्रहण करता है, क्योंकि यह द्रव्य क्षेत्र काल भावसे संस्कारित है।

द्रव्यपरिवर्तनके उक्त चार भेदोंका इस गायामे निरूपण किया है—

अगहिदमिस्सं गहिदं, मिस्समगहिदं तहैव गहिदं च ।

मिस्सं गहिदमगहिदं, गहिदं मिस्सं अगहिदं च ॥ २ ॥

अग्रहीतं मिश्रं ग्रहीतं मिश्रमग्रहीत तथैव ग्रहीतं च ।

मिश्रं ग्रहीतमग्रहीतं ग्रहीत मिश्रमग्रहीतं च ॥ २ ॥

अर्थ—पहला अग्रहीत मिश्र ग्रहीत, दूसरा मिश्र अग्रहीत ग्रहीत, तीसरा मिश्र ग्रहीत अग्रहीत, चौथा ग्रहीत मिश्र अग्रहीत, इस तरह चार प्रकारसे पुद्गलोका ग्रहण होजानेपर जब परिवर्तनके प्रारम्भके समयमें जितना ग्रहण किया था उन्ही पुद्गलोका और उसी रूपमें ग्रहण होता है तब एक कर्म द्रव्यपरिवर्तन पूरा होता है। नोकर्म द्रव्यपरिवर्तन और कर्मद्रव्यपरिवर्तन दोनोंके समूहको ही द्रव्यपरिवर्तन कहते हैं। और इसमें जितना काल लगता है वही द्रव्यपरिवर्तनका काल है। इसका विशेष स्वरूप पहले लिख चुके हैं।

यहाँ पर प्रकरणके अनुसार जेप चार परिवर्तनोंका भी स्वरूप लिखते हैं। क्षेत्रपरिवर्तनके दो भेद हैं—एक स्वक्षेत्रपरिवर्तन दूसरा परक्षेत्रपरिवर्तन। एक जीव सर्व जघन्य अवगाहनाओको जितने उसके प्रदेश हो उतनी बार धारण करके पीछे क्रमसे एक-एक प्रदेश अधिक अधिककी अवगाहनाओको धारण करते-करते महामत्स्यकी उत्कृष्ट अवगाहनापर्यन्त अवगाहनाओको जितने समयमें धारण कर सके उतने काल समुदायको एक स्वक्षेत्रपरिवर्तन कहते हैं। कोई जघन्य अवगाहनाका धारक सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तिक जीव लोकके अष्ट मध्य प्रदेशोंको अपने शरीरके अष्ट मध्य प्रदेश बनाकर उत्पन्न हुआ, पीछे वही जीव उस ही रूपसे उस ही स्थानमें दूसरी तीसरी बार भी उत्पन्न हुआ। इसी तरह घनागुलके असख्यातवे भागप्रमाण जघन्य अवगाहनाके जितने प्रदेश हैं उतनीबार उसी स्थान पर क्रमसे उत्पन्न हुआ और श्वासके अठारहवे भागप्रमाण क्षुद्र आयुको भोग भोग कर मरणको प्राप्त हुआ। पीछे एक एक प्रदेशके अधिकक्रमसे जितने कालमें सम्पूर्ण लोकको अपना जन्मक्षेत्र बनाले उतने कालसमुदायको एक परक्षेत्रपरिवर्तन कहते हैं।

कोई जीव उत्सर्पिणीके प्रथम समयमें पहली बार उत्पन्न हुआ, इस ही तरह दूसरी बार दूसरी उत्सर्पिणीके दूसरे समयमें उत्पन्न हुआ, तथा तीसरी उत्सर्पिणीके तीसरे समयमें तीसरी बार उत्पन्न हुआ। इसही क्रमसे उत्सर्पिणी तथा अवसर्पिणीके वीस कोडाकोडी सागरके जितने समय हैं उनमें उत्पन्न हुआ, तथा इसही क्रमसे मरणको प्राप्त हुआ, इसमें जितना काल लगे उतने कालसमुदायको एक काल परिवर्तन कहते हैं।

कोई जीव दस हजार वर्षके जितने समय है उतनी बार जघन्य दस हजार वर्षकी आयुसे प्रथम नरकमें उत्पन्न हुआ, पीछे एक एक समयके अधिकक्रमसे नरकसम्बन्धी तेतीस सागरकी आयुको क्रमसे पूर्ण कर, अन्तर्मुहूर्तके जितने समय हैं उतनी बार जघन्य अन्तर्मुहूर्तकी आयुसे तिर्यग्गतिमें उत्पन्न होकर यहाँपर भी नरकगतिकी तरह एक एक समयके अधिकक्रमसे तिर्यग्गति सम्बन्धी तीन पल्यकी उत्कृष्टआयुको पूर्ण किया। पीछे तिर्यग्गतिकी तर्ह मनुष्यगतिकी पूर्ण किया, क्योंकि मनुष्यगतिकी भी जघन्य अन्तर्मुहूर्तकी तथा उत्कृष्ट तीन पल्यकी आयु है। मनुष्यगतिके बाद दस हजार वर्षके जितने समय है उतनी बार जघन्य दस हजार वर्षकी आयुसे देवगतिमें उत्पन्न होकर पीछे एक-एक समयके अधिकक्रमसे इकतीस सागरकी उत्कृष्ट आयुको पूर्ण किया, क्योंकि यद्यपि देवगतिसम्बन्धी उत्कृष्ट आयु तेतीस सागरकी है तथापि यहाँपर इकतीस सागर ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि मिथ्यादृष्टि देवकी उत्कृष्ट आयु इकतीस सागरतक ही होती है। और इन परिवर्तनोंका निरूपण मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षासे ही है, क्योंकि सम्यग्दृष्टि ससारमें अर्धपुद्गल परि-

वर्तनका जितना काल है उससे अधिक कालतक नहीं रहता। इस क्रमसे चारो गतियोमे भ्रमण करनेमे जितना काल लगे उतने कालको एक भवपरिवर्तनका काल कहते हैं। तथा इतने कालमे जितना भ्रमण किया जाय उसको भवपरिवर्तन कहते हैं।

योगस्थान अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान कषायाध्यवसायस्थान^१ स्थितिस्थान इन चारके निमित्तसे भवपरिवर्तन होता है। प्रकृति और प्रदेशबन्धको कारणभूत आत्माके प्रदेशपरिस्पन्दरूप योगके तरतमरूप स्थानोको योगस्थान कहते हैं। जिन कषायोके तरतमरूप स्थानोसे अनुभागबन्ध होता है उनको अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान कहते हैं। स्थितिबन्धको कारणभूत कषायपरिणामोको कषायाध्यवसायस्थान या स्थितिबन्धाध्यवसायस्थान कहते हैं। बन्धरूप कर्मकी जघन्यादिक स्थितिको स्थितिस्थान कहते हैं। इनका परिवर्तन किस तरह होता है यह दृष्टात द्वारा आगे लिखते हैं—

श्रेणिके असख्यातवे भागप्रमाण योगस्थानोके हो जानेपर एक अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होता है, और असख्यात लोकप्रमाण अनुभागबन्धाध्यवसायस्थानोके होजानेपर एक कषायाध्यवसायस्थान होता है, तथा असख्यात लोकप्रमाण कषायाध्यवसायस्थानोके होजाने पर एक स्थितिस्थान होता है। इस क्रमसे ज्ञानावरण आदि समस्त मूलप्रकृति वा उत्तरप्रकृतियोके समस्त स्थानोके पूर्ण होनेपर एक भावपरिवर्तन होता है। जैसे किसी पर्याप्त मिथ्यादृष्टि सज्ञी जीवके ज्ञानावरण कर्मकी अन्त कोडाकोड़ी सागरप्रमाण जघन्य स्थितिका बन्ध होता है। यही यहाँपर जघन्य स्थिति है। अतः इसके योग्य विवक्षित जीवके जघन्य ही अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान जघन्य ही कषायाध्यवसायस्थान और जघन्य ही योगस्थान होते हैं। यहाँसे ही भवपरिवर्तनका प्रारम्भ होता है। अर्थात् इसके आगे श्रेणीके असख्यातवे भागप्रमाण योगस्थानोके क्रमसे होजाने पर दूसरा अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होता है। इसके बाद फिर श्रेणीके असख्यातवे भागप्रमाण योगस्थानोके क्रमसे होजानेपर तीसरा अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होता है। इस ही क्रमसे असख्यात लोकप्रमाण अनुभागबन्धाध्यवसायस्थानोके होजानेपर दूसरा कषायाध्यवसायस्थान होता है। जिस क्रमसे दूसरा कषायाध्यवसायस्थान हुआ उसही क्रमसे असख्यात लोकप्रमाण कषायाध्यवसायस्थानोके होजानेपर भी वही जघन्य स्थितिस्थान होता है। जो क्रम जघन्य स्थिति स्थानमे बताया वही क्रम एक-एक समय अधिक द्वितीयादि स्थितिस्थानोमे समझना चाहिये। तथा इसी क्रमसे ज्ञानावरणकी जघन्य स्थितिसे लेकर उल्लूष्ट स्थिति तक समस्त स्थितिस्थानोके हो जानेपर और ज्ञानावरणके स्थितिस्थानोकी तरह क्रमसे सम्पूर्ण मूल वा उत्तर प्रकृतियोके समस्त स्थितिस्थानोके पूर्ण होनेपर एक भावपरिवर्तन होता है। तथा इस परिवर्तनमे जितना काल लगे उसको एकभाव परिवर्तनका काल^२ कहते हैं। इस प्रकार संक्षेपमे इन पाँच परिवर्तनोका स्वरूप यहाँ पर कहा है। इनका काल उत्तरोत्तर अनन्तगुणा अनन्तगुणा है। नानाप्रकारके दुःखोसे आकुलित पाँच परिवर्तनरूप संसारमे यह जीव मिथ्यात्वके निमित्तसे अनन्त कालसे भ्रमण कर रहा है। इस

१ एक ही कषाय परिणाममें दो कार्य करनेका स्वभाव है। एक स्वभाव अनुभागबन्धको कारण है, और दूसरा स्वभाव स्थितिबन्धको कारण है। इसको ही अनुभागबन्धाध्यवसाय और कषायाध्यवसाय कहते हैं।

२. सभी परिवर्तनोमें जहाँ क्रमभंग होगा वह गणनामें नहीं आवेगा।

परिभ्रमणके कारणभूत कर्मोंको तोड़कर मुक्तिको प्राप्त करनेकी जिनमे योग्यता नहीं है उनको अभव्य कहते हैं और जिनमे कर्मोंको तोड़कर मुक्तिको प्राप्त करनेकी योग्यता है उनको भव्य कहते हैं ।

॥ इति भव्यत्वमार्गणा समाप्ता ॥

●

क्रमप्राप्त सम्यक्त्व मार्गणाका वर्णन करते हैं—

छप्पंचणवविहाणं, अत्थाणं जिणवरोवइट्ठाणं ।

आणाए अहिगमेण य, सदहणं होइ सम्मत्तं ॥ ५६१ ॥

षट्पञ्चनवविधानामथाना जिनवरोपदिष्टानाम् ।

आज्ञया अधिगमेन च श्रद्धानं भवति सम्यक्त्वम् ॥ ५६१ ॥

अर्थ—छह द्रव्य पाँच अस्तिकाय नव पदार्थ इनका जिनेन्द्रदेवने जिस प्रकारसे वर्णन किया है उस ही प्रकारसे इनका जो श्रद्धान करना उसको सम्यक्त्व कहते हैं । यह दो प्रकारसे होता है— एक तो केवल आज्ञासे दूसरा अधिगमसे ।

भावार्थ—जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश काल ये छह द्रव्य हैं । तथा कालको छोड़कर गेष ये ही पाच अस्तिकाय कहे जाते हैं और जीव अजीव आस्रव वन्ध संवर निर्जरा मोक्ष पुण्य पाप ये नव^३ प्रकारके पदार्थ हैं । इनका “जिनेन्द्रदेवने जैसा स्वरूप कहा है वास्तवमें वही सत्य है,” इस तरह^३ बिना युक्तिसे निश्चय किये ही जो श्रद्धान होता है उसको आज्ञासम्यक्त्व^४ कहते हैं । तथा इनके विषयपे प्रत्यक्ष परोक्षरूप प्रमाण, द्रव्याधिक आदि नय, नाम स्थापना आदि निक्षेप इत्यादिके द्वारा निश्चय करके जो श्रद्धान होता है उसको अधिगम सम्यक्त्व कहते हैं ।

सम्यक्त्वके श्रद्धेय विषयोभेसे क्रमानुसार सबसे पहले द्रव्योका वर्णन करनेके लिए उनके सात अधिकारोका निर्देश करते हैं—

छद्वेषु य णामं, उपलक्खणुवाय अत्थणे कालो ।

अत्थणखेतं संखा, ठाणसरुवं फलं च हवे ॥ ५६२ ॥

पड्द्रव्येषु च नाम उपलक्षणानुवाद. अस्तित्वकाल ।

अस्तित्वक्षेत्र सख्या स्थानस्वरूपं फल च भवेत् ॥ ५६२ ॥

अर्थ—छह द्रव्योके निरूपण करनेमें ये सात अधिकार हैं—नाम, उपलक्षणानुवाद, स्थिति, क्षेत्र, संख्या, स्थानस्वरूप, फल । इन सात अधिकारोके द्वारा छहो द्रव्योका यहाँ वर्णन किया जायगा । प्रथम ही नाम अधिकारको कहते हैं—

१ प न १ गाय ९६, २१० ।

२ इन नौ पदार्थोंमें मात तत्त्व नी अनभूत हो जाते हैं, क्योंकि इनमेंसे पुण्य पापको छोड़कर बाकी जीवादिर मान तत्त्व है ।

३ “उदमेवेदृगनेव दत्वं नान्यन्नचान्यथा । इत्यकन्मायसाम्भोवत्सन्मार्गोऽवसाया रुत्ति ॥ १२ क ।

मत्तं निनीदितं तन्न हेतुभिर्नैव हन्त्यते । आज्ञानिद्धं तु तद्ग्राह्यं नान्यथावादिनो जिना ॥ १५र० ।

४ आज्ञा-निर्गमं उप्यनं । “तन्निर्गमादधिगमाद्वा” त. मू ।

जीवाजीवं द्रव्यं, रूवारूवि चि होदि पत्तेयं ।

संसारत्था रूवा, कम्मविमुक्का अरूवगया ॥ ५६३ ॥

जीवाजीवं द्रव्य रूप्यरूपीति भवति प्रत्येकम् ।

संसारस्था रूपिणः कर्मविमुक्ता अरूपगताः ॥ ५६३ ॥

अर्थ—द्रव्यके सामान्यतया दो भेद हैं—एक जीवद्रव्य दूसरा अजीव द्रव्य । फिर इनमे भी प्रत्येकके दो-दो भेद हैं—एक रूपी दूसरा अरूपी । जितने ससारी जीव हैं वे सब रूपी हैं, क्योंकि उनका कर्म-पुद्गलके साथ एक क्षेत्रावगाहसम्बन्ध है । जो जीव कर्मसे रहित होकर सिद्ध अवस्था-को प्राप्त हो चुके हैं वे सब अरूपी हैं, क्योंकि उनसे कर्मपुद्गलका सम्बन्ध सर्वथा छूट गया है ।

अजीव द्रव्यमे भी रूपी अरूपीका भेद गिनाते हैं—

अज्जीवेषु य रूवी, पुग्गलदव्याणि धम्म इदरो वि ।

आगासं कालो वि य, चत्तारि अरूविणो होंति ॥ ५६४ ॥

अजीवेषु च रूपीणि पुद्गलद्रव्याणि धम्म इतरोऽपि ।

आकाश कालोपि च चत्वारि अरूपीणि भवन्ति ॥ ५६४ ॥

अर्थ—अजीव द्रव्यके पाच भेद हैं, पुद्गल, धम्म, अधर्म, आकाश, काल । इनमे एक पुद्गल द्रव्य रूपी है और शेष धर्म, अधर्म, आकाश, काल ये चार द्रव्य अरूपी हैं ।

उपलक्षणानुवाद अधिकारको कहते हैं—

उवजोगो वण्णचऊ, लक्खणमिह जीवपोग्गलाणं तु ।

गदिठाणोग्गहवत्तणकिरियुवयारो तु धम्मचऊ ॥ ५६५ ॥

उपयोगो वण्णचतुष्कं लक्षणमिह जीवपुद्गलाना तु ।

गतिस्थानावगाहवर्तनक्रियोपकारस्तु धर्मचतुर्णांम् ॥ ५६५ ॥

अर्थ—ज्ञान-दर्शनरूप उपयोग जीवद्रव्यका लक्षण है । वण्णं गन्ध रस स्पर्श यह पुद्गल-द्रव्यका लक्षण है । जो गमन करते हुए जीव और पुद्गलद्रव्यको गमन करनेमे सहकारी हो उसको धर्मद्रव्य कहते हैं । जो ठहरे हुए जीव तथा पुद्गलद्रव्यको ठहरनेमे सहकारी हो उसको अधर्मद्रव्य कहते हैं । जो सम्पूर्ण द्रव्योको स्थान देनेमे सहायक हो उसको आकाश कहते हैं । जो समस्त द्रव्योके अपने-अपने स्वभावमें वर्तनेका सहकारी है उसको काल कहते हैं ।

गदिठाणोग्गहकिरिया, जीवाणं पुग्गलाणमेव हवे ।

धम्मतिथे ण हि किरिया, सुक्खा पुण साधका होंति ॥ ५६६ ॥

गतिस्थानावगाहक्रिया जीवाना पुद्गलानामेव भवेत् ।

धर्मत्रिके न हि क्रिया मुख्याः पुन साधका भवन्ति ॥ ५६६ ॥

अर्थ—गमन करनेको या ठहरनेकी तथा रहनेकी क्रिया जीवद्रव्य तथा पुद्गलद्रव्यकी ही होती है । धर्म अधर्म आकाशमे ये क्रिया नहीं होती, क्योंकि न तो ये एक स्थानसे चलायमान

होते हैं, और न प्रदेव ही चलायमान होते हैं। किन्तु ये तीनों ही द्रव्य जीव और पुद्गलकी उक्त तीनों क्रियाओंके मुख्य साधक हैं।

भावार्थ—मुख्य साधक कहनेका अभिप्राय यह नहीं है कि घर्मादिक द्रव्य जीव पुद्गलकी गमन आदि करनेमें प्रेरक हैं, किन्तु इसका अभिप्राय यह है कि जिस समय जीव या पुद्गल गति आदिरूपसे परिणित हो उस समय उनकी उस गति आदिमें सहकारी होना घर्मादि द्रव्यका मुख्य कार्य है। मतलब यह है कि जीव-पुद्गलकी गति क्रियामें घर्म द्रव्य, स्थिति क्रियामें अघर्म द्रव्य और अवगाहन क्रियामें आकाश द्रव्य उदासीन कारण हैं। प्रेरक कारण नहीं है। वे उस क्रियारूप परिणत होनेके लिए जीव पुद्गलको प्रेरित नहीं किया करते, किन्तु तद्रूप परिणत होने-पर वे उस क्रियामें सहायक हुआ करते हैं।

गति आदिमें घर्मादि द्रव्य किस तरह सहायक होते हैं यह दृष्टान्त द्वारा दिखाते हैं—

जत्तस्स प्हं ठत्तस्स आसणं णिवसगस्स वसदी वा ।

गदिठाणोग्गहकरणे धम्मतिथं साधगं होदि ॥ ५६७ ॥

यातस्य पन्याः तिष्ठत. आसनं निवसकस्य वसतिर्वा ।

गतिस्थानावगाहकरणे धर्मत्रयं साधकं भवति ॥ ५६७ ॥

अर्थ—गमन करनेवालेको मार्गकी तरह घर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी गतिमें सहकारी होता है। ठहरनेवालेको आसनकी तरह अघर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी स्थितिमें सहकारी होता है। निवासकरने-वालेको मकानको तरह आकाशद्रव्य जीव पुद्गल आदिको अवगाह देनेमें सहकारी होता है।

भावार्थ—जिस तरह चलनेवाले पथिकको मार्ग चलनेके लिए प्रेरित नहीं करता, फिर भी सहायक होता है, उसी प्रकार जीव पुद्गलके गमनमें घर्म द्रव्य सहायक है। इसी प्रकार अघर्म और आकाशके विषयमें समझना चाहिये।

वत्तणहेद्दु कालो, वत्तणगुणमविय दव्वणिचयेसु ।

कालाधारेणेव य, वट्ठंति हु सव्वदव्वाणि ॥ ५६८ ॥

वर्तनाहेतु. कालो वर्तनागुणमवेहि द्रव्यनिचयेषु ।

कालाधारेणैव च वर्तन्ते हि सर्वद्रव्याणि ॥ ५६८ ॥

धर्माधर्मादीणं, अगुरुगलहुगं तु छहिं वि वड्डीहिं ।

हाणीहिं वि वड्ढतो, हायंतो वड्ढे जम्हा ॥ ५६९ ॥

धर्मार्मादीनामगुरुकलघुकं तु षड्भिरपि वृद्धिभिः ।

हानिभिरपि वर्धमानं हीयमानं वर्तते यस्मात् ॥ ५६९ ॥

अर्थ—धर्मादिक द्रव्योमें अगुरुलघु नामका एक गुण है । इस गुणमे तथा इसके निमित्तसे धर्मादिक द्रव्यके शेष गुणोमें छह प्रकारकी वृद्धि तथा छह प्रकारकी हानि होती है और इन वृद्धि हानिके निमित्तसे वर्धमान तथा हीयमान धर्मादि द्रव्योमे वर्तना सम्भव है ।

भावार्थ—धर्मादि द्रव्योमे स्वसत्ताका नियामक कारणभूत अगुरुलघु गुण है । उसके अनन्तानन्त अविभागप्रतिच्छेदोमे अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि, संख्यातभागवृद्धि, सख्यात-गुणवृद्धि, असख्यातगुणवृद्धि, अनन्तगुणवृद्धि ये छह वृद्धि तथा अनन्तभागहानि, असख्यातभाग-हानि, सख्यातभागहानि, सख्यातगुणहानि, असख्यातगुणहानि, अनन्तगुणहानि ये छह हानि होती हैं । तथा इस गुणके निमित्तसे दूसरे गुणोंमे भी ये हानि वृद्धि होती हैं । इसलिए धर्मादि द्रव्योके इस परिणमनका भी बाह्य सहकारी कारण मुख्य काल द्रव्य ही है । सूक्ष्म अनन्तानन्त अविभाग प्रतिच्छेदयुक्त अगुरुलघुगुणके द्वारा धर्मादिक द्रव्य षड्गुणहानिवृद्धिरूप परिणमन करते हैं और उस परिणमनके द्वारा वे स्वयं वर्त रहे हैं तथा काल द्रव्य उदासीन सहकारी निमित्त बनकर उनको उस रूपमे वर्त्ता रहा है ।

वर्तनाका कारण कालद्रव्य किस तरह है यह स्पष्ट करते हैं—

ण य परिणमदि सयं सो, ण य परिणामेइ अण्णमण्णेहिं ।

विविहपरिणामियाणं, हवदि हु कालो सयं हेदू ॥ ५७० ॥

न च परिणमति स्वयं स न च परिणामयति अन्यदन्यैः ।

विविधपरिणामिकानां भवति हि कालः स्वयं हेतुः ॥ ५७० ॥

अर्थ—परिणामी होनेसे कालद्रव्य दूसरे द्रव्यरूप परिणत हो जाय यह बात नहीं है, वह न तो स्वयं दूसरे द्रव्यरूप परिणत होता है और न दूसरे द्रव्योको अपने स्वरूप अथवा भिन्न द्रव्यस्वरूप परिणमाता है; किन्तु अपने-अपने स्वभावसे ही अपने-अपने योग्य पर्यायोसे परिणत होनेवाले द्रव्योके परिणमनमे कालद्रव्य उदासीनतासे स्वयं बाह्य सहकारी हो जाता है ।

कालं अस्सिय दब्बं, सगसगपज्जायपरिणदं होदि ।

पज्जायावड्ढाणं, सुद्धणये होदि खणमेत्तं ॥ ५७१ ॥

कालमाश्रित्य द्रव्य स्वकस्वकपर्यायपरिणत भवति ।

पर्यायावस्थान शुद्धनयेन भवति क्षणमात्रम् ॥ ५७१ ॥

अर्थ—कालके आश्रयसे प्रत्येक द्रव्य अपने योग्य पर्यायोसे परिणत होता है । इन पर्यायो-की स्थिति शुद्धनयसे एक क्षणमात्र रहती है ।

भावार्थ—शुद्ध ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे सभी द्रव्योंकी अर्थ पर्यायका काल एक क्षणमात्र है और काल द्रव्यके निमित्तसे सभी द्रव्य इस तरह स्वभावसे प्रतिकक्षण परिणमन करते रहते हैं ।

व्यवहारो य विषयो, भेदो तह पञ्जओ चि एयड्डो ।

व्यवहार अवड्डाणड्ढिदी हु व्यवहारकालो दु ॥ ५७२ ॥

व्यवहारश्च विकल्पो भेदस्तथा पर्याय इत्येकार्थः ।

व्यवहारावस्थानस्थितिर्हि व्यवहारकालस्तु ॥ ५७२ ॥

अर्थ—व्यवहार विकल्प भेद तथा पर्याय इन गन्दोका एक ही अर्थ है। अर्थात् एक ही अर्थके ये पर्यायवाचक शब्द हैं। व्यंजनपर्यायके वर्तमानरूपमें ठहरनेका जितना काल है उतने कालको व्यवहारकाल कहते हैं।

अवरा पञ्जायठिदी, खणमेत्तं होदि तं च समयओ चि ।

दोण्हमणूणमदिक्रमकालप्रमाणं हवे सो दु ॥ ५७३ ॥

अवरा पर्यायस्थितिः क्षणमात्रं भवति सा च समय इति ।

द्वयोरण्वोरतिक्रमकालप्रमाणं भवेत् स तु ॥ ५७३ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण द्रव्योंकी पर्यायकी जघन्य स्थिति एक क्षणमात्र होती है, इसीको समय कहते हैं। दो परमाणुओंके अतिक्रमण करनेके कालका जितना प्रमाण है उसको समय कहते हैं।

भावार्थ—समीपमें स्थित दो परमाणुओंमेंसे मंद गमनरूप परिणत होकर जितने कालमें एक परमाणु दूसरे परमाणुका उल्लंघन करे उतने कालको एक समय कहते हैं। इतनी ही प्रत्येक पर्यायकी जघन्य स्थिति है। सूक्ष्म ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे पर्यायका काल एक क्षणमात्र ही है। किन्तु स्थूल ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे अधिक काल भी होता है। उसको व्यवहार काल कहते हैं। क्षेपक गाथा द्वारा प्रकारान्तरसे समयका प्रमाण बताते हैं।

णभएयपयेसत्थो, परमाणू मंदगइपवड्डंतो ।

वीयमणंतरखेत्तं, जावदियं जादि तं समयकालो ॥ १ ॥

नभएकप्रदेशस्य. परमाणुमन्दगतिप्रवर्तमानः ।

द्वितीयमनन्तरक्षेत्रं यावत् याति स. समयकालः ॥ १ ॥

अर्थ—आकाशके एक प्रदेशपर स्थित एक परमाणु मन्दगतिके द्वारा गमन करके दूसरे अनन्तर प्रदेशपर जितने कालमें प्राप्त हो उतने कालको एक समय कहते हैं।

प्रदेशका प्रमाण कितना है सो बताते हैं—

जेत्ती वि खेत्तमेत्तं, अणुणा रुद्धं खु गयणदब्बं च ।

तं च पदेसं भणियं, अवगवरकारणं जस्स ॥ २ ॥

यावदपि क्षेत्रमात्रमणुना रुद्धं खलु गगनद्रव्यं च ।

स च प्रदेशो भणित अपरपरकारणं यस्य ॥ २ ॥

अर्थ—जितने आकाशद्रव्यमें पुद्गलका एक अविभागी परमाणु आजाय उतने क्षेत्रमात्रको

१. २. ये दोनों ही गाथा क्षेपक हैं। जीव प्रदोषिनी टीकाकारने इनको उपयोगी गाथा कहकर उद्धृत किया है।

एक प्रदेश कहते हैं। इस प्रदेशके निमित्तसे ही आगे पीछेका अथवा दूर समीपका व्यवहार सिद्ध होता है।

भावार्थ—अमुक पदार्थ अमुक पदार्थके आगे है और अमुक पदार्थ पीछे है। अथवा अमुक पदार्थ अमुक पदार्थके समीप है और अमुक पदार्थसे दूर है इस तरह क्षेत्रसम्बन्धी आगे पीछे या निकट दूरके व्यवहारको सिद्ध करनेवाला प्रदेशविभाग ही है। क्षेत्रविपयक व्यवहार आकाशके द्वारा हुआ करता है। इसीलिये प्रदेशका लक्षण यह बताया गया है कि जितना आकाश अविभागी परमाणुके द्वारा अवरुद्ध हो उसको प्रदेश कर्तृते है।

व्यवहारकालका निरूपण करते हैं—

आवलिअसंखसमया, संखेज्जावलिसमूहमुस्सासो ।

सत्तुस्सासा थोवो, सत्तथोवा लवो भणियो ॥ ५७४ ॥

आवलिरसख्यसमया सख्येयावलिसमूह उच्छ्वास' ।

सप्तोच्छ्वासा स्तोक' सप्तस्तोको लवो भणितः ॥ ५७४ ॥

अर्थ—असख्यात समयकी एक आवली होती है। सख्यात आवलीका एक उच्छ्वास होता है। सात उच्छ्वासका एक स्तोक होता है। सात स्तोकका एक लव होता है।

उच्छ्वासका स्वरूप क्षेपक गाथा द्वारा बताते हैं—

अङ्कस्स अणलसस्स य, णिरुवहदस्स य हवेज्ज जीवस्स ।

उस्सासाणिस्सासो, एगो पाणो त्ति आहीदो ॥ १ ॥

आढवस्यानलसस्य च निरुपहतस्य च भवेत् जीवस्य ।

उच्छ्वासनिःश्वास एकः प्राण इति आख्यातः ॥ १ ॥

अर्थ—सुखी, आलस्यरहित, रोग पराधीनता चिन्ता आदिसे रहित जीवके सख्यात आवलीके समूहरूप एक श्वासोच्छ्वास प्राण होता है।

भावार्थ—दुःखी आदि जीवके संख्यात आवलीप्रमाण कालके पहले भी श्वासोच्छ्वास हो जाता है, इसलिये यहाँ पर सुखी आदि विशेषणसे युक्त जीवका ग्रहण किया है। इस तरहके जीवके जो श्वासोच्छ्वास होता है वह संख्यात आवलीके समूहरूप है। इसीको एक प्राण कहते हैं।

अट्ठत्तीसद्धलवा, णाली वेणालिया मुहुत्तं तु ।

एगसमयेण हीणं, भिण्णमुहुत्तं तदो सेसं ॥ ५७५ ॥

अष्टत्रिंशदधलवा नाली द्विनालिको मुहूर्तस्तु ।

एकसमयेण हीनो भिन्नमुहूर्तस्ततः ॥ ५७५ ॥

अर्थ—साठे अठतीस लवकी एक नाली (घडी) होती है। दो घडीका एक मुहूर्त होता है। इसमें एक समय कम करनेसे भिन्नमुहूर्त अथवा अन्तमुहूर्त होता है। तथा इसके आगे दो तीन चार आदि समय कम करनेसे अन्तमुहूर्तके भेद होते हैं।

अधन्य और उत्कृष्ट अन्तमुहूर्तका प्रमाण क्षेपक गाथाके द्वारा बताते हैं—

ससमयमावलि अवरं, समरुणमुहुचयं तु उक्कस्सं ।
 मज्झासंखवियप्पं, वियाण अंतोमुहुत्तसिणं ॥ १ ॥
 ससमय आवलिरवर समयोनमुहूर्तकस्तु उत्कृष्ट- ।
 मव्यासख्यविकल्प. विजानीहि अन्तर्मुहूर्तमिमम् ॥ १ ॥

अर्थ—एक समयसहित आवलीप्रमाण कालको जघन्य अन्तर्मुहूर्त कहते हैं । एक समय कम मुहूर्तको उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त कम कहते हैं । इन दोनोंके मध्यके असख्यात भेद हैं । उन सबको भी अन्तर्मुहूर्त ही जानना चाहिये ।

दिवसो पक्खो मासो, उडु अयणं वस्समेवमादी हु ।
 संखेज्जासंखेज्जाणंताओ होदि ववहारो ॥ ५७६ ॥

दिवस पक्षो मास ऋतुरयनं वर्षमेवमादिहि ।
 सख्येयासंख्येयानन्ता भवन्ति व्यवहारा ॥ ५७६ ॥

अर्थ—तीस मुहूर्तका एक दिवस (अहोरात्र), पन्द्रह अहोरात्रका एक पक्ष, दो पक्षका एक मास, दो मासकी एक ऋतु, तीन ऋतुका एक अयन, दो अयनका एकवर्ष इत्यादि व्यवहार कालके आवलीसे लेकर संख्यात असख्यात अनन्त भेद होते हैं ।

ववहारो पुण कालो, माणुसखेचमिह जाणिदव्वो दु ।
 जोइसियाणं चारे, ववहारो खलु समाणो त्ति ॥ ५७७ ॥

व्यवहार पुन. काल. मानुषक्षेत्रे ज्ञातव्यस्तु ।
 ज्योतिष्काणां चारे व्यवहार. खलु समान इति ॥ ५७७ ॥

अर्थ—परन्तु यह व्यवहार काल मनुष्यक्षेत्रमे ही समझना चाहिये, क्योंकि मनुष्यक्षेत्रके ही ज्योतिषी देवोंके विमान गमन करते हैं और इनके गमनका काल तथा व्यवहार काल दोनों समान हैं ।

भाषार्थ—कालके इन भेदोंका व्यवहार मुख्यतया मनुष्य क्षेत्रमे ही पाया जाता है । तथा इन व्यवहार कालकी वास्तविक सिद्धि ज्योतिष्क विमानोंके चार पर निर्भर है ।

प्रकारान्तरमे व्यवहार कालके भेद और उनका प्रमाण बताते हैं—

ववहारो पुण तिविहो, तीदो वडुंतगो भविस्सो दु ।
 तीदो संखेज्जावल्लिहदसिद्धाणं पमाणं तु ॥ ५७८ ॥

व्यवहार पुनस्त्रिविधोऽतो वर्तमानो भविष्यस्तु ।
 अतोः त्रयेयावल्लिहत्सिद्धाना प्रमाणं तु ॥ ५७८ ॥

अर्थ—व्यवहार कालके तीन भेद हैं—भूत वर्तमान भविष्यन् । इनमेंसे सिद्धराशिका संख्यात आत्मीय प्रमाणमे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उसना ही अतीत अर्थात् भूत कालका प्रमाण है ।

भाषार्थ—एक गनीना आठ नमयमे छह मो आठ जोव मुक्ति प्राप्त करते हैं और सिद्धराशि तीसराशिके उगमने भाग है । यह सिद्धराशि त्रिनने कालमे हुई उसके लिए त्रैगुणिक फलराशि

छह महीना ८ समयका इच्छाराशि सिद्धोके प्रमाणसे गुणा करके प्रमाण राशि-छह सौ आठका भाग देने पर अतीत कालका प्रमाण सख्यात आवलि गुणित सिद्धराशि लब्ध आता है ।

वर्तमान और भविष्यत् कालका प्रमाण बताते हैं—

समओ हु वट्टमाणो, जीवादो सञ्चपुग्गलादो वि ।

भावी अणंतगुणितो, इदि ववहासे हवे कालो ॥ ५७९ ॥

समयो हि वर्तमानो जीवात् सर्वपुद्गलादपि ।

भावी अनतगुणित इति व्यवहारो भवेत्काल ॥ ५७९ ॥

अर्थ—वर्तमान कालका प्रमाण एक समय है । सम्पूर्ण जीवराशि तथा समस्त पुद्गलद्रव्य-राशिसे भी अनतगुणा भविष्यत् कालका प्रमाण है । इस प्रकार व्यवहार कालके तीन भेद होते हैं ।

कालो वि य ववएसो, सञ्भावपरुवओ हवदि णिच्चो ।

उत्पण्णप्पद्धंसी, अवरो दीहंतरट्ठाई ॥ ५८० ॥

कालोऽपि च व्यपदेशः सद्भावप्ररूपको भवति नित्यः ।

उत्पन्नप्रध्वसी अपरो दीर्घान्तरस्थायी ॥ ५८० ॥

अर्थ—काल यह व्यपदेश [सज्ञा] मुख्यकालका बोधक है, निश्चयकाल द्रव्यके अस्तित्वको सूचित करता है क्योंकि बिना मुख्यके गौण अथवा व्यवहारकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती । यह मुख्य काल द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नित्य है तथा पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा उत्पन्नध्वसी है । तथा व्यवहारकाल वर्तमानकी अपेक्षा उत्पन्नध्वसी है और भूत भविष्यत्की अपेक्षा दीर्घान्तरस्थायी है । इस प्रकार छह द्रव्योका निरूपण करनेवाले सात अधिकारोमेसे दूसरा उपलक्षणानुवाद अधिकार पूर्ण हुआ ।

अब क्रमानुसार स्थिति अधिकारका वर्णन करते हैं—

छह्वावट्ठाणं, सरिस तियकालअत्थपज्जाये ।

वेंजणपज्जाये वा, मिलिदे ताणं ठिदितादो ॥ ५८१ ॥

षड्द्रव्यावस्थानं सदृश त्रिकालार्थपर्यायि ।

व्यञ्जनपर्यायि वा मिलिते तेषा स्थितित्वात् ॥ ५८१ ॥

अर्थ—अवस्थान = स्थिति छोहो द्रव्योकी समान है । क्योंकि त्रिकालसम्बन्धी अर्थपर्याय वा व्यञ्जनपर्यायिके मिलनेसे ही उनकी स्थिति होती है ।

भावार्थ—छहो द्रव्य अनादिनिधन है, फिर भी वह कश्चित् पर्यायोसे भिन्न कुछ भी चीज नहीं है । और इन पर्यायोके दो भेद हैं—एक व्यञ्जनपर्याय दूसरी अर्थपर्याय । वाग्गोचर—वचनके विषयभूत स्थूलपर्यायको व्यञ्जनपर्याय^१ कहते हैं और वचनके अगोचर सूक्ष्म पर्यायोको अर्थपर्याय कहते हैं । ये दोनोही पर्याय पर्यायत्वकी अपेक्षा त्रिकालवर्ती अर्थात् अनादिनिधन है और द्रव्य इनके समूहरूप है, क्योंकि सदा रहते हुए भी वह स्वभावसे उत्पादव्ययात्मक है ।

इस ही अर्थको स्पष्ट करते हैं—

१. प्रदेशवत्त्व गुणकी अवस्थाओको भी व्यञ्जनपर्याय कहते हैं ।

एयदवियम्मि जे, अत्थपज्जया वियणपज्जया चावि ।
तीदाणागदभूदा, तावदियं तं हवदि दब्बं ॥ ५८२ ॥

एकद्रव्ये ये अर्थपर्याया व्यञ्जनपर्यायाश्चापि ।

अतीतानागतभूता. तावत्तत् भवति द्रव्यम् ॥ ५८२ ॥

अर्थ—एक द्रव्यमे जितनी त्रिकालसम्बन्धी अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्याय हैं उतना ही द्रव्य है ।

भावार्थ—त्रिकालसम्बन्धी संस्थानस्वरूप (आकाररूप) प्रदेशवत्त्वगुणकी पर्याय-व्यञ्जन पर्याय तथा प्रदेशवत्त्वगुणको छोड़कर गेप गुणोकी त्रिकालसम्बन्धी समस्त पर्याय-अर्थपर्याय इतना जो समूह है वही द्रव्य है ।

इस प्रकार तीसरे स्थिति अधिकारका वर्णन करके क्रमके अनुसार चौथे क्षेत्र अधिकारका वर्णन करते हैं—

आगासं वज्जित्ता, सव्वे लोगम्मि चैव पत्थि वहिं ।

वावी धम्माधम्मा, अवट्ठिदा अचलिदा णिच्चा ॥ ५८३ ॥

आकाश वर्जयित्वा सर्वाणि लोके चैव न सन्ति वहि ।

व्यापिनौ धर्माधर्मा अवस्थितावचलिता नित्या ॥ ५८३ ॥

अर्थ—आकाशको छोड़कर गेप समस्त द्रव्य लोकमे ही हैं—बाहर नहीं हैं । तथा धर्म और अधर्मद्रव्य व्यापक हैं, अवस्थित हैं, अचलित हैं और नित्य हैं ।

भावार्थ—आकाशद्रव्यके दो भेद हैं—एक लोक दूसरा अलोक । जितने आकाशमे जीव पुद्गल धर्म अधर्म काल पाया जाय उतने आकाशको लोक कहते हैं । इसके बाहर जितना अनन्त आकाशद्रव्य है उतना अलोक कहते हैं । धर्म अधर्म द्रव्य सम्पूर्ण लोकमे तिलमें तैलकी तरह व्याप्त^२ हैं, इसलिये इनको व्यापक कहा है । तथा ये दोनों ही द्रव्य आकाशके जिन प्रदेशोंमें स्थित हैं उनही प्रदेशोंमे स्थित रहते हैं, चलायमान नहीं होते, जीवादिकी तरह एक स्थानको छोड़कर दूसरे स्थानमे गमन नहीं करते, इसलिये अवस्थित हैं और अपने स्थान पर रहते हुए भी इनके प्रदेश जलकल्लोलकी तरह सकम्प नहीं होते हैं, इसीलिये अचलित हैं । ये दोनों ही द्रव्य कभी भी अपने स्वरूपसे व्युत् नहीं होते हैं अर्थात् न तो इनमें विभाव पर्याय ही होती है और न इनका कभी सर्वथा अभाव ही होता है ।

लोगस्स असंखेज्जदिभागप्पहुदिं तु सव्वलोगो त्ति ।

अप्पपदेसत्तिसप्पणसंहारे वावडो जीवो ॥ ५८४ ॥

१. प ख. १ गा. १९९ ।

२ आचार तीन तरहका माना है । यथा—औपश्लेषिकवैपयिकानिब्यापक इत्यादि । आचारस्त्रिविध. प्रोक्तः षट्कागजिलेषु च अर्थात् षट्कागपर वैवा है, यहाँ षट्काग औपश्लेषिक आचार है, आकाशमें घट घट गृह मेघ आदि हैं । यहाँ आकाश वैपयिक आचार है । तिलमें तैल है । यहाँ तिल निब्यापक आचार है । प्रकृतमें आकाश, धर्म अधर्म द्रव्यका निब्यापक आचार है ।

लोकस्यासंख्येयादिभागप्रभृतिस्तु सर्वलोक इति ।

आत्मप्रदेशविसर्पणसंहारे व्यापृतो जीवः ॥ ५८४ ॥

अर्थ—एक जीव अपने प्रदेशोके सहार-विसर्पकी अपेक्षा लोकके असख्यातवे भागसे लेकर सम्पूर्ण लोकतकमे व्याप्त होकर रहता है ।

भावार्थ—आत्मामे प्रदेशसहार-विसर्पत्व गुण है । इसके निमित्तसे उसके प्रदेश सकुचित तथा विस्तृत होते हैं, इसलिये एक जीवका क्षेत्र शरीरप्रमाणकी अपेक्षा अगुलके असख्यातवे भागसे लेकर हजार योजन तकका होता है । इसके आगे समुद्रघातकी अपेक्षा लोकके असख्यातवे भाग, संख्यातवे भाग, तथा सम्पूर्ण लोकप्रमाण भी होता है ।

पोग्गलद्व्याणं पुण, एयपदेसादि होंति भजणिञ्जा ।

एक्केक्को तु पदेसो, कालाणूणं ध्रुवो होदि ॥ ५८५ ॥

पुद्गलद्रव्याणा पुनरेकप्रदेशादयो भवन्ति भजनीयाः ।

एकैकस्तु प्रदेशः कालाणूना ध्रुवो भवति ॥ ५८५ ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यका क्षेत्र एकप्रदेशसे लेकर यथासम्भव समझना चाहिये—जैसे परमाणुका एक प्रदेशप्रमाण ही क्षेत्र है, तथा व्यणुकका एक प्रदेश और दो प्रदेश भी क्षेत्र है, व्यणुकका एक प्रदेश दो प्रदेश तीन प्रदेश भी क्षेत्र है, इत्यादि । किन्तु एक एक कालाणुका क्षेत्र एक एक प्रदेश ही निश्चित है ।

भावार्थ—कालद्रव्य अणुरूप ही है । कालाणुके पुद्गलद्रव्यकी तरह स्कन्ध नहीं होते । जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं उतने ही कालाणु हैं, इसलिये रत्नराशिकी तरह एक एक कालाणु लोकाकाशके एक एक प्रदेशपर ही सदा स्थित रहता है । तथा जो कालाणु जिस प्रदेशपर स्थित है वह उसी प्रदेशपर सदा स्थित रहता है । किन्तु पुद्गल द्रव्य स्कन्ध अवस्थाको भी प्राप्त होता है, अतः उसके अनेक प्रकारके क्षेत्र होते हैं ।

संखेज्जासंखेज्जाणंता वा होंति पोग्गलपदेसा ।

लोगागासेव ठिदी, एगपदेसो अणुस्स हवे ॥ ५८६ ॥

सख्येयासख्येयानन्ता वा भवन्ति पुद्गलप्रदेशाः ।

लोकाकाश एव स्थितिरैकप्रदेशोऽणोर्भवेत् ॥ ५८६ ॥

अर्थ—पुद्गल द्रव्यके स्कन्ध सख्यात असख्यात तथा अनन्त परमाणुओके हैं, परन्तु उन सबकी स्थिति लोकाकाशमे ही हो जाती है, किन्तु एक अणु एक ही प्रदेशमे रहता है ।

भावार्थ—जिस तरह जलसे अच्छी तरह भरे हुए पात्रमे लवण आदि कई पदार्थ आसकते हैं उसी तरह असख्यातप्रदेशी लोकमे अनन्तप्रदेशी स्कन्ध आदि भी समा सकते हैं ।

लोगागासपदेसा, छद्वेहिं फुडा सदा होंति ।

सव्वमलोगागासं, अण्णेहिं विवज्जियं होदि ॥ ५८७ ॥

लोकाकाशप्रदेशा पद्द्रव्यैः स्फुटा सदा भवन्ति ।

सर्वमलोकाशमन्यैविवजित भवति ॥ ५८७ ॥

अर्थ—लोकाकाशके समस्त प्रदेशोमे छहों द्रव्य व्याप्त हैं और आलोकाकाश अकाशको छोड़कर शेष द्रव्योसे सर्वथा रहित है ।

॥ इति क्षेत्राधिकारः ॥

इस तरह क्षेत्र अधिकारका वर्णन करके संख्या अधिकारको कहते हैं—

जीवा अणंतसंख्याणंतगुणा पुग्गला हु तत्तो दु ।

धम्मतिथं एक्केक्कं, लोणपदेसप्पमा कालो ॥ ५८८ ॥

जीवा अनन्तसंख्या अनन्तगुणा. पुद्गला हि ततस्तु ।

धर्मत्रिकमेकैकं लोकप्रदेशप्रमः कालः ॥ ५८८ ॥

अर्थ—जीव द्रव्य अनन्त हैं । उससे अनन्तगुणे पुद्गलद्रव्य हैं । धर्म अधर्म आकाश ये एक एक द्रव्य हैं, क्योंकि ये प्रत्येक अखण्ड एक एक हैं । तथा लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने ही कालद्रव्य हैं ।

लोणागासपदेसे, एक्केक्के जे ड्डिया हु एक्केक्का ।

रयणाणं रासी इव, ते कालाणू मुणेयव्वा ॥ ५८९ ॥

लोकाकाशप्रदेशे एकैकस्मिन् ये स्थिता हि एकैके ।

रत्तानां राशिरिव ते कालाणवो मन्तव्वाः ॥ ५८९ ॥

अर्थ—वे कालाणू रत्नराशिकी तरह लोकाकाशके एक एक प्रदेशमें एक-एक स्थित हैं, ऐसा समझना चाहिये ।

भावार्थ—जिस तरह रत्नोंकी राशिमें प्रत्येक रत्न भिन्न-भिन्न स्थित है उसी तरह प्रत्येक कालाणु लोकाकाशके एक-एक प्रदेशपर भिन्न-भिन्न स्थित है, इसीलिये जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं उतने ही असंख्यात कालद्रव्य हैं ।

ववहारो पुण कालो, पोग्गलदव्वादणंतगुणमेत्तो ।

तत्तो अणंतगुणिदा आगासपदेसपरिसंख्या ॥ ५९० ॥

व्यवहार पुनः कालः पुद्गलद्रव्यादनन्तगुणमात्रः ।

तत अनन्तगुणिता आकाशप्रदेशपरिसंख्या ॥ ५९० ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यके प्रमाणसे अनन्तगुणा व्यवहारकालका प्रमाण है । तथा व्यवहार कालके प्रमाणसे अनन्तगुणी आकाशके प्रदेशोकी संख्या है ।

लोणागासपदेसा, धम्माधम्मोणजीवणपदेसा ।

सरिसा हु पदेसो पुण, परमाणुअवड्ढिदं खेत्तं ॥ ५९१ ॥

लोकाकाशप्रदेशा धर्माधर्मैकजीवणप्रदेशा ।

सदृशा हि प्रदेश पुन. परमाण्ववस्थितं क्षेत्रम् ॥ ५९१ ॥

अर्थ—धर्म, अधर्म, एक जीवद्रव्य तथा लोकाकाश, इनमेंसे प्रत्येककी प्रदेशसंख्या परस्परमें

समान जगच्छ्रेणीके घनप्रमाण है और जितने क्षेत्रको एक पुद्गलका परमाणु रोकता है उतने क्षेत्रको प्रदेश कहते हैं—

सख्याधिकारमे छहो द्रव्योकी सख्या या द्रव्यप्रमाण बताकर क्रमानुसार स्थानस्वरूपा-
धिकारका वर्णन करते हैं—

सव्वमरूची दव्वं, अवट्टिदं अचलिआ पदेशा वि ।

रूची जीवां चलिआ, तिवियप्पा होंति हु पदेशा ॥ ५९२ ॥

सर्वमरूपि द्रव्यमवस्थितभचलिता प्रदेशा अपि ।

रूपिणो जीवाश्चलितास्त्रिकल्पा भवन्ति हि प्रदेशा ॥ ५९२ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण अरूपी द्रव्य अवस्थित हैं। जहा स्थित है वहाँ ही सदा स्थित रहते हैं, तथा इनके प्रदेश भी चलायमान नहीं होते। किन्तु रूपी (ससारी) जीवद्रव्य चल है, सदा एक ही स्थानपर नहीं रहा करते तथा इनके प्रदेश भी तीन प्रकारके होते हैं।

भावार्थ—धर्म अधर्म आकाश काल और मुक्त जीव ये अपने स्थानसे कभी चलायमान नहीं होते, तथा एक स्थान पर ही रहते हुए भी इनके प्रदेश भी कभी सकम्प नहीं होते। किन्तु ससारी जीव अनवस्थित है और उनके प्रदेश भी तीन प्रकारके होते हैं। चल भी होते हैं, अचल भी होते हैं, तथा चलाचल भी होते हैं। विग्रहगतिवाले जीवोंके प्रदेश चल ही होते हैं। और शेष जीवोंके प्रदेश चलाचल होते हैं। आठ मध्यप्रदेश अचल होते हैं और शेष प्रदेश चलित हैं।

पोग्गलदव्वम्हि अणू, संखेज्जादी हवति चलिदा हु ।

चरिममहक्खंधम्मि य, चलाचला होंति हु पदेशा ॥ ५९३ ॥

पुद्गलद्रव्येऽणव संख्यातादयो भवति चलिता हि ।

चरममहास्कन्धे च चलाचला भवन्ति हि प्रदेशा ॥ ५९३ ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यमे परमाणु तथा संख्यात असख्यात आदि अणुके जितने स्कन्ध है वे सभी चल है, किन्तु एक अन्तिम महास्कन्ध चलाचल है, क्योंकि उसमे कोई भाग चल है और कोई भाग अचल है।

परमाणुसे लेकर महास्कन्ध पर्यन्त पुद्गलद्रव्यके तेईस भेदोंको दो गाथाओंमे गिनाते हैं—

अणुसंखासंखेज्जाणंता य अणेज्जेहि अंतरिया ।

आहारतेजभासामणकम्मइया धुवक्खवा ॥ ५९४ ॥

सांतरणिरंतरेण य सुण्णा पत्तियदेहधुवसुण्णा ।

वादग्णिगोदसुण्णा, सुहुमणिगोदा णभो महक्खंधा ॥ ५९५ ॥

अणुसख्यासख्यातानन्ताश्च अग्राह्याभिन्तरिता ।

आहारतेजोभाषामनःकार्मणा ध्रुवस्कन्धा ॥ ५९४ ॥

सान्तरनिरन्तरया च शून्या प्रत्येकदेहध्रुवशून्या ।

वादननिगोदशून्या सूक्ष्मनिगोदा णभो महास्कन्धाः ॥ ५९५ ॥

अर्थ—पुद्गलवर्गणाओके^१ तेईस भेद हैं—अणुवर्गणा, सख्याताणुवर्गणा, असंख्याताणुवर्गणा अनन्ताणुवर्गणा, आहारवर्गणा, अग्राह्यवर्गणा, तैजसवर्गणा अग्राह्यवर्गणा, भाषावर्गणा, अग्राह्यवर्गणा, मनोवर्गणा, अग्राह्यवर्गणा, कामणवर्गणा, ध्रुववर्गणा, सांतरनिरंतरवर्गणा, चून्यवर्गणा, प्रत्येकशरीरवर्गणा, ध्रुवचून्यवर्गणा, वादरनिगोदवर्गणा, शून्यवर्गणा, मूक्षमनिगोदवर्गणा, नभोवर्गणा, महास्कन्धवर्गणा ।

इन वर्गणाओके जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद तथा इनका अल्पवहुत्व वताते हैं—

परमाणुवर्गणमि ण, अवरुक्कस्सं च सेसगे अत्थि ।

गेज्झमहक्खधाणं वरमहिंयं सेसगं गुणियं ॥ ५९६ ॥

परमाणुवर्गणायां नावरोत्कृष्टं च शेषके अस्ति ।

ग्राह्यमहास्कन्धाना वरमधिकं शेषक गुणितम् ॥ ५९६ ॥

अर्थ—तेईस प्रकारकी वर्गणाओमेसे अणुवर्गणामे जघन्य उत्कृष्ट भेद नही है । शेष बाईस जातिकी वर्गणाओमे जघन्य उत्कृष्ट भेद है । तथा इन बाईस जातिकी वर्गणाओमे भी आहारवर्गणा, तैजसवर्गणा, भाषावर्गणा, मनोवर्गणा, कामणवर्गणा ये पांच ग्राह्यवर्गणा और एक महास्कन्ध वगणा इन छह वर्गणाओके जघन्यसे उत्कृष्ट भेद प्रतिभागकी अपेक्षासे है । किन्तु शेष सोलह जाति की वर्गणाओके जघन्य उत्कृष्ट भेद गुणकारकी अपेक्षासे है ।

पांच ग्राह्यवर्गणाओका तथा अन्तिम महास्कन्धका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिये प्रतिभाग का प्रमाण वताते हैं—

सिद्धाणंतिमभागो पडिभागो गेज्झगाण जेड्डुं ।

पल्ला संखेज्जदिम, अन्तिमखंधस्स जेड्डुं ॥ ५९७ ॥

सिद्धानन्तिमभाग प्रतिभागो ग्राह्याणां ज्येष्ठार्थम् ।

पल्यासख्येयमन्तिमस्कन्धस्य ज्येष्ठार्थम् ॥ ५९७ ॥

अर्थ—पांच ग्राह्य वर्गणाओका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिए प्रतिभागका प्रमाण सिद्धराशिके अनन्तवे भाग है और अन्तिम महास्कन्धका उत्कृष्ट भेद निकालने के लिए प्रतिभागका प्रमाण पल्यके असख्यातवे भाग है ।

भावार्थ—सिद्धराशिके अनन्तवें भागका अपने-अपने जघन्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अपने अपने जघन्यमे मिलानेसे पांच ग्राह्य वर्गणाओके अपने अपने उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है और अन्तिम महास्कन्धके जघन्य भेदमे पल्यके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको जघन्यके प्रमाणमे मिलानेसे महास्कन्धके उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है ।

संखेज्जासंखेज्जे गुणगारो सो दु होदि हु अणंते ।

चत्तारि अगेज्जेसु वि सिद्धाणमणंतिमो भागो ॥ ५९८ ॥

सख्यातासंख्यातायां गुणकार स तु भवति हि अनन्तायाम् ।

चतसृषु अग्राह्यास्वपि सिद्धानामनन्तिमो भागः ॥ ५९८ ॥

१ मूर्तिमत्सु पदार्थेषु संसारिण्यपि पुद्गल अकर्मकर्मनो कर्मजातिभेदेषु वर्गणाः ॥

अर्थ—संख्याताणुवर्गणा और असंख्याताणुवर्गणामे गुणकारका प्रमाण अपने अपने उत्कृष्टमे अपने अपने जघन्यका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना है। इस गुणाकारके साथ अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपना अपना उत्कृष्ट भेद निकलता है और अनन्ताणुवर्गणा तथा चार अग्राह्य वर्गणाओके गुणकारका प्रमाण सिद्धराशिके अनन्तवे भागमात्र है। इस गुणकारके साथ अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपना अपना उत्कृष्ट भेद निकलता है।

जीवादोणं तगुणो, ध्रुवादितिण्हं असंखभागो दु ।

पल्लस्स तदो ततो असंखलोगवहिदो मिच्छो ॥ ५९६ ॥

जीवादन्तगुणो ध्रुवादितिसृणामसख्यभागस्तु ।

पल्यस्य ततस्तत असख्यलोकावहिता मिथ्या ॥ ५९९ ॥

अर्थ—ध्रुववर्गणा, सातरनिरतरवर्गणा, शून्यवर्गणा इन तीन वर्गणाओका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिये गुणकारका प्रमाण जीवराशिसे अनन्तगुणा है, प्रत्येकशरीर वर्गणाका गुणकारक पल्यके असंख्यातवं भाग है और ध्रुवशून्यवर्गणाका गुणकारक, मिथ्यादृष्टि जीवराशिमे असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे, उतना है। इस गुणकारके साथ जघन्य भेदका गुणा करनेसे उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है।

सेठी सूई पन्ला, जगपदरा संखभागगुणगारा ।

अप्पप्पणअवरादो, उक्कस्से होति णियमेण ॥ ६०० ॥

श्रेणी सूची पल्यजगत्प्रतरासंख्यभागगुणकारा ।

आत्मात्मनोवराहुत्कृष्टे भवन्ति नियमेन ॥ ६०० ॥

अर्थ—बादरनिगोदवर्गणा, शून्यवर्गणा, सूक्ष्मनिगोदवर्गणा, नभोवर्गणा इन चार वर्गणाओके उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकालनेके लिये गुणकारका प्रमाण क्रमसे जगच्छूणीका असंख्यातवाँ भाग, सूच्यगुलका असंख्यातवाँ भाग, पल्यका असंख्यातवाँ भाग, जगत्प्रतरका असंख्यातवाँ भाग है। अपने अपने गुणकारके प्रमाणसे अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपने अपने उत्कृष्ट भेद का प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—यहाँ पर पुद्गलद्रव्यकी तेईस वर्गणाओका एक पक्की अपेक्षा वर्णन किया है। जिनको नानापक्की अपेक्षा इन वर्गणाओका स्वरूप जानना हो वे दड़ी टीकामे देखले। किसीभी वर्तमान एक कालमे उक्त तेईस वर्गणाओमेसे कौन कौनसी वर्गणा कितनी-कितनी पाई जाती हैं इस अपेक्षाको लेकर जो वर्णन किया जाता है उसको नाना पक्की अपेक्षा वर्णन कहते हैं।

हेट्ठ मउक्कस्सं पुण रूवहियं उवरिमं जहण्णं खु ।

इदि तेवीसवियप्पा, पुग्गलदव्वा हु जिणदिट्ठा ॥ ६०१ ॥

अधस्तनोत्कृष्टं पुनः रूपाधिकमुपरिम जघन्यं खलु ।

इति त्रयोविंशतिविकल्पानि पुद्गलद्रव्याणि हि जिनदिष्टानि ॥ ६०१ ॥

अर्थ—तेईस वर्गणाओमेसे अणुवर्गणाको छोडकर गेष वाईस वर्गणाओमे नीचेकी वर्गणाके उत्कृष्ट भेदका जो प्रमाण है उसमे एक मिलानेसे आगेकी वर्गणाके जघन्य भेदका प्रमाण होता है।

जैसे सख्याताणुवर्गणाके उत्कृष्ट भेदका जो प्रमाण है उसमे एक मिलानेसे असख्याताणुवर्गणाका जघन्य भेद होता है । और असख्याताणुवर्गणाके उत्कृष्ट भेदमे एक मिलानेसे अनन्ताणुवर्गणाका जघन्य भेद होता है । इसी तरह आगे भी समझना । इसी क्रमसे पुद्गल स्कन्धद्रव्यके बाईस भेद होते हैं; किन्तु एक अणुवर्गणाको मिलानेसे पुद्गलद्रव्यके तेईस भेद हो जाते हैं, यह जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

प्रकारान्तरसे होनेवाले पुद्गलद्रव्यके छह भेदोंके दृष्टान्त दिखाते हैं—

पृथ्वी जलं च छाया, चउरिदियविसयकम्मपरमाणु ।

छन्विहभेयं भणियं, योग्गलद्वयं जिणवरहिं ॥ ६०२ ॥

पृथ्वी जलं च छाया चतुरिन्द्रियविषयकर्मपरमाणव ।

षड्विषभेद भणितं पुद्गलद्रव्यं जिनवरैः ॥ ६०२ ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यको जिनेन्द्रदेवने छह प्रकारका बताया है । जैसे—१ पृथ्वी, २ जल, ३ छाया, ४ नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रियोंका विषय, ५, कर्म, ६ परमाणु ।

इन छह भेदोंकी क्या २ संज्ञा है यह बताते हैं ।

बादरवादर बादर, बादरसुहमं च सुहमथूलं च ।

सुहमं च सुहमसुहमं धरादियं होदि छन्भेयं ॥ ६०३ ॥

वादरवादर बादरं बादरसूक्ष्मं च सूक्ष्मस्थूलं च ।

सूक्ष्मं च सूक्ष्मसूक्ष्मं धरादिकं भवति षड्भेदम् ॥ ६०३ ॥

अर्थ—वादरवादर, बादर, बादरसूक्ष्म, सूक्ष्मवादर सूक्ष्म, सूक्ष्मसूक्ष्म इस तरह पुद्गलद्रव्यके छह भेद हैं, जैसे उक्त पृथ्वी आदि ।

भावार्थ—जिसका छेदन भेदन अन्यत्र प्रापण हो सके उस स्कन्धको बादरवादर कहते हैं, यथा पृथ्वी काष्ठ पापाण आदि । जिसका छेदन भेदन न हो सके किन्तु अन्यत्र प्रापण हो सके उस स्कन्धको बादर कहते हैं, जैसे जल तैल आदि । जिसका छेदन भेदन अन्यत्र प्रापण कुछ भी न हो सके ऐसे नेत्रसे देखने योग्य स्कन्धको बादरसूक्ष्म कहते हैं, जैसे छाया, आतप, चांदनी आदि । नेत्र को छोड़कर शेष चार इन्द्रियोंके विषयभूत पुद्गलस्कन्धको सूक्ष्मस्थूल कहते हैं, जैसे शब्द गन्ध रस आदि । जिसका किसी इन्द्रियके द्वारा ग्रहण न हो सके उस पुद्गलस्कन्धको सूक्ष्म कहते हैं, जैसे कर्म । जो स्कन्धरूप नहीं है ऐसे अविभागी पुद्गल परमाणुओंको सूक्ष्मसूक्ष्म कहते हैं ।

खंधं सयलसमत्थं, तस्स य अद्धं भणंति देसो चि ।

अद्धद्धं च पदेसो, अविभागी चैव परमाणु ॥ ६०४ ॥

स्कन्ध सकलसमर्थं तस्य चार्थं भणन्ति देशमिति ।

अद्धाद्धं च प्रदेशमविभागिनं चैव परमाणुम् ॥ ६०४ ॥

अर्थ—जो सर्वांगमे पूर्ण है उसको स्कन्ध कहते हैं । उसके आधेको देश और आधेके आधेको प्रदेश कहते हैं । जो अविभागी है उसको परमाणु कहते हैं ।

॥ इति स्थानस्वरूपाधिकार ॥

क्रमप्राप्त फलाधिकारको कहते हैं—

गदिठाणोग्गहकिरियासाधनभूदं खु होदि धम्मतियं ।

वत्तणकिरियासाहणभूदो णियमेण कालो दु ॥ ६०५ ॥

गतिस्थानावगाहक्रियासाधनभूत खलु भवति धर्मत्रयम् ।

वर्तनाक्रियासाधनभूतो नियमेन कालस्तु ॥ ६०५ ॥

अर्थ—गति, स्थिति अवगाह इन क्रियाओके साधन क्रमसे धर्म, अधर्म, आकाश द्रव्य हैं । और वर्तना क्रियाका साधन काल द्रव्य है ।

भावार्थ—क्षेत्रसे क्षेत्रान्तरकी प्राप्तिकी कारणभूत जीव पुद्गलकी पर्यायविशेषको गति कहते हैं । इस गतिक्रियाका साधन (उदासीन निमित्त) धर्मद्रव्य है । जैसे जलमे मछलियोंकी गतिक्रिया जलके निमित्तसे होती है । जल मछलियोंको गमन करनेके लिये प्रेरित नहीं करता । यदि वे गमन करती हैं तो वह गतिमे सहायक अवश्य होता है । जलकी सहायताके बिना वे गमन नहीं कर सकती । इसी प्रकार धर्म द्रव्यकी सहायताके बिना जीव और पुद्गल गमन नहीं कर सकते । गति-विरुद्ध पर्यायको स्थिति कहते हैं । यह पर्याय भी जीव पुद्गलकी होती है तथा यह स्थितिक्रिया अधर्मद्रव्यके निमित्तसे ही होती है । जैसे पथिकको ठहरनेमे उदासीन निमित्त छाया हुआ करती है । कहीं पर भी रहनेको अवगाह कहते हैं । यह अवगाहक्रिया आकाशद्रव्यके निमित्तसे ही होती है । तथा प्रत्येक पदार्थको वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तसे ही होती है । किसी भी पदार्थकी वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तके बिना नहीं हो सकती ।

शंका—सूक्ष्म पुद्गलादिक भी एक दूसरेको अवकाश देते हैं, इसलिये अवगाहहेतुत्व आकाश का ही असाधारण लक्षण क्यों कहा ? समाधान—यद्यपि सूक्ष्म पुद्गलादिक एक दूसरेको अवगाह देते हैं तथापि ये सम्पूर्ण द्रव्यको अवगाह नहीं दे सकते । समस्त द्रव्यको युगपत् अवगाह देनेकी सामर्थ्य आकाशमे ही है । इसलिये आकाशका ही अवगाहहेतुत्व यह लक्षण असाधारण और युक्त है । यद्यपि अलोकाकाश किसी द्रव्यको अवगाह नहीं देता, तथापि उसका अवगाह देनेका स्वभाव वहा पर भी है । किन्तु धर्मद्रव्यका निमित्त न मिलनेसे जीवादि अवगाह्य पदार्थ अलोकाकाशमे गमन नहीं करते इसलिए अलोकाकाश किसीको अवगाह नहीं देता । इस तरह अवगाह्य जीव पुद्गलके वहा न रहने पर आकाशके अवगाहन स्वभावका वहा अभाव नहीं माना जा सकता । आकाशद्रव्य एक अखण्ड है उसका जो स्वभाव वहा है वही वहा है ।

जीव और पुद्गलका उपकार—फल बताते हैं ।

अण्णोण्णुवयारेण य, जीवा वट्ठंति पुग्गलाणि पुणो ।

देहादीणिवत्तणकारणभूदा हु णियमेण ॥ ६०६ ॥

अन्योन्योपकारेण च जीवा वर्तन्ते पुद्गला पुन ।

देहादिनिवर्तनकारणभूता हि नियमेन ॥ ६०६ ॥

अर्थ—जीव परस्परमे उपकार करते हैं । जैसे सेवक स्वामीको हितनिष्ठिमे प्रवृत्त होता है, स्वामी सेवकको धनादि देकर सन्तुष्ट करता है । तथा पुद्गल जरीरादि उत्पन्न करनेमे कारण हैं ।

भावार्थ—शरीर इन्द्रिय मन स्वासोच्छ्वास भाषा आदिके द्वारा पुद्गलद्रव्य जीवका उपकार करता है तथा पुद्गलद्रव्य जीवका उपकार करता है। यही नहीं किन्तु परस्परमे भी उपकार करता है। जैसे शास्त्रका उपकार गत्ता वेष्टन आदि करते हैं और वासे आदिके वर्तनको बुद्ध करके भस्म उनका उपकार करती हैं इत्यादि। यहा पर चकारका ग्रहण किया है, इसलिये जिस तरह परस्परमे या एक दूसरेका जीव पुद्गल उपकार करते हैं उस तरह अपकार भी करते हैं क्योंकि द्रव्योके फल निर्देशमे अच्छे या बुरेका भेद नहीं है।

इसी अर्थको दो गाथाओमे स्पष्ट करते हैं—

आहारवर्गणादो तिष्ठिन्ना, सरीराणि ह्येति उस्सासो ।

णिस्सासो वि य तेजोवर्गणाखंधादु तेजंगं ॥ ६०७ ॥

आहारवर्गणात् त्रीणि शरीराणि भवन्ति उच्छ्वास ।

निश्वासोपि च तेजोवर्गणास्कन्धात्तु तेजोऽङ्गम् ॥ ६०७ ॥

अर्थ—तेईस जातिकी वर्गणाओमेसे आहारवर्गणाके द्वारा औदारिक वैकियिक आहारक ये तीनशरीर और स्वासोच्छ्वासहोते हैं तथा तेजोवर्गणारूप स्कन्धके द्वारा तैजस शरीर बनता है।

भासमणवर्गणादो क्रमेण भासा मणं च कम्भादो ।

अट्ठविहकम्मदव्वं होदि त्ति जिणेहिं णिद्धिट्ठं ॥ ६०८ ॥

भापामनोवर्गणात् क्रमेण भाषा मनश्च कामणतः ।

अष्टविधकर्मद्रव्यं भवतीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ६०८ ॥

अर्थ—भाषावर्गणाके द्वारा चार प्रकारका वचन, मनोवर्गणाके द्वारा हृदयस्थानमे अष्ट दल कमलके आकार द्रव्यमन, तथा कामण वर्गणाके द्वारा आठ प्रकारके कर्म बनते हैं ऐसा जिनेन्द्र-देवने कहा है।

अविभागी पुद्गल परमाणु स्कन्धरूपमे किस तरहपरिणतहोते हैं, इसका कारण बताते हैं—

णिद्धत्तं लुक्खत्तं वंधस्स य क्कारणं तु एयादी ।

संखेज्जासंखेज्जाणत्तविहा णिद्धणुक्खगुणा ॥ ६०९ ॥

स्निग्धत्वं रूक्षत्व बन्धस्य च कारणं तु एकादयः ।

संख्येयासंख्येयानन्तविधा स्निग्धरूक्षगुणा ॥ ६०९ ॥

अर्थ—बन्धका कारण स्निग्धत्व और रूक्षत्व^२ है। इस स्निग्धत्व या रूक्षत्व गुणके एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त भेद है।

भावार्थ—एक किसी गुणविशेषकी स्निग्धत्व और रूक्षत्व ये दो पर्याय हैं। ये ही बन्धके कारण हैं। इन पर्यायोके अविभागप्रतिच्छेदोकी (शक्तिके निरश अंश) अपेक्षा एकसे लेकर संख्यात

१. ते स्निग्धरूक्षत्वे द्वचणुकादिपर्यायपरिणमनरूपबंधस्य, च शब्दाद्विश्लेषस्य च कारणे भवतः ।

२. स्निग्धरूक्षत्वाद्बन्धः । त सू० अ० ५-३३ ।

असंख्यात अनन्त भेद है। जैसे स्निग्ध पर्यायके एक अश दो अश तीन अंश इत्यादि एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त अश होते हैं और इन्हींकी अपेक्षा एकसे लेकर अनन्त तक भेद होते हैं। उस ही तरह रूक्षत्व पर्यायके एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त अंशोंकी अपेक्षा एकसे लेकर अनन्त तक भेद होते हैं। अथवा बन्ध कमसे कम दो परमाणुओंमें होता है। सो ये दोनों परमाणु स्निग्ध हों अथवा रूक्ष हो या एक स्निग्ध एक रूक्ष हो परन्तु बन्ध हो सकता है। जिस तरह दो परमाणुओंमें बन्ध होता है उस ही तरह संख्यात असंख्यात अनन्त परमाणुओंमें भी बन्ध हो सकता है। क्योंकि बन्धका कारण स्निग्धरूक्षत्व है।

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं—

एगगुणं तु जहृण्णं णिद्धत्तं त्रिगुणतिगुणसंखेज्जाऽ- ।

संखेज्जाणंतगुणं, होदि तद्वा रुक्खभावं च ॥ ६१० ॥

एकगुण तु जघन्य स्निग्धत्वं द्विगुणत्रिगुणसंख्येयाऽ- ।

संख्येयान्तगुणं भवति तथा रुक्खभाव च ॥ ६१० ॥

अर्थ—स्निग्धत्वका जो एक निरश अश है उसको ही जघन्य कहते हैं। इसके आगे स्निग्धत्वके दो तीन आदि संख्यात असंख्यात अनन्त अंशरूप भेद होते हैं। इस ही तरह रूक्षत्वके भी एक अशको जघन्य कहते हैं और इसके आगे भी दो तीन आदि संख्यात असंख्यात अनन्त अंशरूप भेद होते हैं।

एवं गुणसंजुत्ता, परमाणू आदिवग्गणम्मि ठिया ।

जोग्गदुगाणं वंधे, दोण्हं वंधो हवे णियस ॥ ६११ ॥

एव गुणसंयुक्ता. परमाणव आदिवर्गणाया स्थिता ।

योग्यद्विकयो. वधे द्वयोर्बन्धो भवेन्नियमात् ॥ ६११ ॥

अर्थ—इस प्रकारके स्निग्ध या रूक्ष गुणसे युक्त परमाणु अणुवर्गणामे ही हैं। इसके आगे दो आदि परमाणुओंका बन्ध होता है, परन्तु यह दोका बन्ध भी तब ही होता है जब कि दोनों नियमसे बन्धके योग्य हों।

जब कि सामान्यसे बन्धका कारण स्निग्धरूक्षत्व बता दिया तब उसमें योग्यता और अयोग्यता क्या है? यह बताते हैं—

णिद्धणिद्धा ण वड्ढंति, रुक्खरुक्खा य पोगगला ।

णिद्धलुक्खा य वड्ढंति, रूवारूवी य पोगगला ॥ ६१२ ॥

स्निग्धस्निग्धा न वध्यन्ते रूक्षरूक्षाश्च पुद्गला ।

स्निग्धरूक्षाश्च वध्यन्ते रूप्यरूपिणश्च पुद्गला ॥ ६१२ ॥

अर्थ—स्निग्ध स्निग्ध पुद्गलका और रूक्ष रूक्ष पुद्गलका परस्परमें बन्ध नहीं होता। किन्तु स्निग्ध रूक्ष और रूपी अरूपी पुद्गलोंका परस्परमें बन्ध होता है।

भावार्थ—यद्यपि यहाँपर यह कहा है कि स्निग्धस्निग्ध और रूक्षरूक्षका बन्ध नहीं होता। तथापि यह कथन सामान्य है, क्योंकि आगे चलकर विज्ञेय कथनके द्वारा स्वयं ग्रन्थकार इस

वातको स्पष्ट कर देगे कि स्निग्धस्निग्ध और रूक्षरूक्षका भी बन्ध होता है। और इस ही लिये यहाँपर रूपी अरूपीका बन्ध होता है ऐसा कहा है। यथा—

रूपी अरूपी सज्ञा किसकी है यह वताते हैं—

णिद्धिदरोलीमज्जे, विसरिसजादिस्स समगुण^१ एकं ।

रूवि.त्ति होदि सण्णा सेसाणं ता अरूवि त्ति ॥ ६१३ ॥

स्निग्धेतरावलीमध्ये विसदृशजाते. समगुण; एक ।

रूपीति भवति सज्ञा गेपाणां ते अरूपिण इति ॥ ६१४ ॥

अर्थ—स्निग्ध और रूक्षकी श्रेणियोंमें जो विसदृश जातिका एक समगुण है उसकी रूपी संज्ञा है और समगुणको छोड़कर अवशिष्ट सबकी अरूपी संज्ञा है।

भावार्थ—जब कि विसदृश जातिके एक समगुणकी ही रूपी संज्ञा है और गेपकी अरूपी, और रूपी अरूपीका बन्ध होता है, तब यह सिद्ध है कि स्निग्धस्निग्ध और रूक्षरूक्षका भी बन्ध होता है। स्निग्धकी अपेक्षारूक्ष और रूक्षकी अपेक्षा स्निग्ध विसदृश जाति है।

रूपी अरूपीका उदाहरण दिखाते हैं—

दोगुणणिद्धाणुस्स य, दोगुणलुक्खाणुग ह्वे रूवी ।

इगितिगुणादि अरूवी, रुक्खस्स वि तंय इदि जाणे ॥ ६१४ ॥

द्विगुणस्निग्धाणोरुच द्विगुणरूक्षाणुको भवेत् रूपी ।

एकत्रिगुणादि. अरूपी रूक्षस्यापि तद्वदिति जानीहि ॥ ६१४ ॥

अर्थ—स्निग्धके दो गुणोंसे युक्त परमाणुकी अपेक्षा रूक्षका दोगुण युक्त परमाणु रूपी है शेष एक तीन चार आदि गुणोंके धारक परमाणु अरूपी हैं। इस ही तरह रूक्षका भी समझना चाहिये।

भावार्थ—रूक्षके दो गुणोंसे युक्त परमाणुकी अपेक्षा स्निग्धके दो गुणोंसे युक्त परमाणु रूपी है और शेष एक तीन आदि गुणोंके धारक परमाणु अरूपी हैं।

णिद्धस्स णिद्धे ण दुराहिण्णे, लुक्खस्स लुक्खेण दुराहिण्ण^२ ।

णिद्धस्स लुक्खेण ह्वेज्ज वंधो, जहणणवज्जे^३ विसमे समे वा ॥ ६१५ ॥

स्निग्धस्य स्निग्धेन व्यधिकेन रूक्षस्य रूक्षेण व्यधिकेन ।

स्निग्धस्य रूक्षेण भवेद्बन्धो जघन्यवज्जे^४ विषमे समे वा ॥ ६१५ ॥

अर्थ—एक स्निग्ध परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक स्निग्ध परमाणुके साथ बन्ध होता है। एक रूक्ष परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक रूक्ष परमाणुके साथ बन्ध होता है।

१. गुणसाम्ये सदृशानाम् ॥ त सू. अ ५-३५ ।

२. द्व्यधिकदिगुणना तु ॥ त सू. अ ५-३६ ॥

३. न जघन्यगुणानाम् ॥ त सू. अ ५-३४ ॥

४. यद्येवं सदृशग्रहणं किमर्थं? गुणवैपम्ये सदृशानामपि बन्धप्रतिपत्त्यर्थं सदृशग्रहणं क्रियते ॥ स' स.

एक स्निग्ध परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक रूक्ष परमाणुके साथ भी बन्ध होता है। सम विषम दोनोंका बन्ध होता है, किन्तु जघन्य गुणवालेका बन्ध नहीं होता।

भावार्थ—एक गुणावालेका तीन गुणवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता। शेष स्निग्ध या रूक्ष दोनों जातिके परमाणुओंका समधारा या विषमधारामे दो गुण अधिक होनेपर बन्ध होता है। दो चार छह आठ दश इत्यादि जहाँ पर दोके ऊपर दो दो अशोकी अधिकता ही उसको समधारा कहते हैं, तीन पाँच सात नौ ग्यारह इत्यादि जहाँ पर तीनके ऊपर दो-दो अशोकी वृद्धि हो उसको विषमधारा कहते हैं। इन दोनों धाराओंमें जघन्य गुणको छोड़कर दो गुण अधिकका ही बन्ध होता है, औरका नहीं।

णिद्धिदरे समविसमा, दोत्तिगआदी दुउत्तरा होंति ।

उभयेवि य समविसमा, सरिसिदरा होंति पत्तेयं ॥ ६१६ ॥

स्निग्धेतरयो समविषमा द्वित्रिकादयः ष्यत्तरा भवन्ति ।

उभयेऽपि च समविषमा. सदृशेतरे भवन्ति प्रत्येकम् ॥ ६१६ ॥

अर्थ—स्निग्ध या रूक्ष दोनोंमें ही दो गुणके ऊपर जहाँ दो-दोकी वृद्धि हो वहाँ समधारा होती है और जहाँ तीन गुणके ऊपर दो-दोकी वृद्धि हो उसको विषमधारा कहते हैं। सो स्निग्ध और रूक्ष दोनोंमें ही दोनों ही धारा होती हैं। तथा प्रत्येक धारामे रूपी और अरूपी^१ होते हैं।

इस ही अर्थको प्रकारान्तरसे स्पष्ट करते हैं—

दोत्तिगपभवदुउत्तरगदेसुणंतरदुगाण बंधो दु ।

णिद्धे लुक्खे वि तहा वि जहण्णुभये वि सव्वत्थ ॥ ६१७ ॥

द्वित्रिकप्रभवद्वधुत्तरगतेष्वनन्तरद्विकयो^१ बन्धस्तु ।

स्निग्धे रूक्षे पि तथापि जघन्योभयेऽपि सर्वत्र ॥ ६१७ ॥

अर्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणमें समधारामें दो अशोके आगे दो-दो अशोकी वृद्धि होती है। और विषमधारामे तीनके आगे दो-दोकी वृद्धि होती है। सो इन दोनोंमें ही अनन्तरद्विकका बन्ध होता है। जैसे दो गुणवाले स्निग्ध या रूक्षका चार गुणवाले स्निग्ध या रूक्षके साथ तथा तीन गुणवाले स्निग्ध या रूक्षका पाँच गुणवाले स्निग्ध या रूक्षके साथ बन्ध होता है। इस तरह आगे भी समझना चाहिये। किन्तु जघन्यका बन्ध नहीं होता। दूसरी सब जगह स्निग्ध और रूक्षमें बन्ध होता है।

भावार्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणसे युक्त जिन दो पुद्गलोंमें बन्ध होता है उनसे स्निग्ध या रूक्ष गुणके अशोमें दो अशोका अन्तर होना चाहिए। जैसे दो चार, तीन पाँच, चार छह, पाँच सात इत्यादि इस तरह दो अश अधिक रहनेपर सर्वत्र बन्ध होता है। इस नियमके अनुसार एक गुणवाले और तीन गुणवालेका भी बन्ध होना चाहिये, किन्तु इनमें बन्ध नहीं होता; क्योंकि यह नियम है कि जघन्य गुणवालेका बन्ध नहीं होता। अतएव एक गुणवालेका तीन गुणवालेके साथ बन्ध नहीं होता, किन्तु तीन गुणवालेका पाँच गुणवालेके साथ बन्ध हो सकता है, क्योंकि तीन गुणवाला जघन्य गुणवाला नहीं है, एक गुणवालेको ही जघन्य गुणवाला कहते हैं।

१ रूपीका बन्ध नहीं होता, अरूपीको स्वस्थानमें और परस्थानमें भी बन्ध होता है। जी प्र ।

णिद्विदरवरगुणाणू, सपरद्व्याणे वि णेदि वंधट्ठं ।

बहिरंतरंगहेदुठ्ठि, गुणंतरं संगदे एदि ॥ ६१८ ॥

स्निग्धेतरावरगुणाणुः स्वपरस्थानेऽपि नैति वन्वार्थम् ।

बहिरंतरंगहेतुभिर्गुणान्तरं संगते एति ॥ ६१८ ॥

अर्थ—स्निग्ध या रूक्षका जघन्य गुणवाला परमाणु स्वस्थान या परस्थान कही भी वन्वको प्राप्त नहीं होता । किन्तु बाह्य और अन्तरंग कारणके निमित्तसे किसी दूसरे गुणवाला-अशवाला होनेपर वन्वको प्राप्त होता है ।

भावार्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणका जब एक अंश-अविभागप्रतिच्छेदरूप परिणमन होता है तब उसका न तो स्वस्थानमे ही वन्व हो सकता है या होता है और न परस्थानमे वन्व होता है । किन्तु बाह्य अभ्यन्तर कारणके मिलनेपर जत्र जघन्य स्थानको छोड़कर अधिक अंशरूप परिणमन हो जाय तब वे ही स्निग्ध रूक्ष गुण वन्वको प्राप्त हो सकते हैं ।

णिद्विदरगुणा अहिया, हीणं परिणामयति वंधम्मि ।

संखेज्जासंखेज्जाणंतपदेसाण खंधाणं ॥ ६१९ ॥

स्निग्धेतरगुणा अधिका हीनं परिणामयति वन्वे ।

संख्येयासंख्येयानन्तप्रदेशानां स्कन्धानाम् ॥ ६१९ ॥

अर्थ—संख्यात असंख्यात अनन्त प्रदेशवाले स्कन्धोमे स्निग्ध या रूक्षके अधिक गुणवाले परमाणु या स्कन्ध अपनेसे हीनगुणवाले परमाणु या स्कन्धोको अपनेरूप परणमाते हैं । जैसे एक हजार स्निग्ध या रूक्ष गुणके अंशोसे युक्त परमाणुको या स्कन्धको एक हजार दो अंशवाला स्निग्ध या रूक्ष परमाणु या स्कन्ध अपने स्वरूप परणमा लेता है । इसी तरह अन्यत्र भी सर्वत्र समझना चाहिए ।

॥ इति फलाधिकारः ॥



इस तरह सात अविकारोके द्वारा छह द्रव्योका वर्णन करके अब पञ्चास्तिकायका वर्णन करते हैं—

द्वयं छक्कमकालं, पंचत्थीकायसण्णिदं होदि ।^१

काले पदेसपचयो, जम्हा णत्थि त्ति णिदिट्ठं ॥ ६२० ॥

द्रव्यं षट्कमकालं पञ्चास्तिकायसंज्ञितं भवति ।

काले प्रदेशप्रचयो यस्मात् नास्तीति निर्दिष्टम् ॥ ६२० ॥

अर्थ—कालमे प्रदेशप्रचय नहीं है, इसलिए कालको छोड़कर शेष द्रव्योको ही पञ्चास्तिकाय कहते हैं ।

१. वंधेज्जिकां पारणामिकां च ॥ त. सू. ५-३७ ।

२. उतं कालविजुत्तंणायवा पंच अत्थिकाया दु. ॥ २३ ॥ द्र. स. ।

भावार्थ—जो सदरूप हो उसको अस्ति कहते हैं और जिनके प्रदेश अनेक हों उनको काय कहते हैं। काय दो प्रकारके होते हैं—एक मुख्य दूसरा उपचरित। जो अखण्डप्रदेशी है—अखण्डितानेक प्रदेशरूप है उन द्रव्योको मुख्य काय कहते हैं। जैसे जीव धर्म अघर्म आकाश। जिनके प्रदेश तो खण्डित पृथक्-पृथक् हो अर्थात् जो स्वभावसे तो खडैकदेशरूप हो किन्तु स्निग्ध रूक्ष गुणके निमित्तसे परस्परमे बन्धको प्राप्त होकर जिनमे एकत्व हो गया हो, अथवा बन्ध होकर एकत्वको प्राप्त होनेकी जिनमे सम्भावना हो उनको उपचरित काय कहते हैं, जैसे पुद्गल। किन्तु कालद्रव्यमें ये दोनो ही बातें नहीं हैं। वह स्वयं अनेकप्रदेशी न होनेसे मुख्य काय भी नहीं है और स्निग्ध रूक्ष गुण न होनेसे बन्धको प्राप्त होकर एकत्वकी भी उनमें सम्भावना नहीं है, इसलिये वह (काल) उपचरित काय भी नहीं है। अतः कालद्रव्यको छोडकर शेष जीव पुद्गल धर्म अघर्म आकाश इन पाँच द्रव्योको ही पचास्तिकाय कहते हैं और कालद्रव्यको कायरूप नहीं किन्तु अस्तिरूप कहते हैं।

नव पदार्थोंको बताते हैं—

पाव य पदत्था जीवाजीवा ताणं च पुण्णपावदुगं ।

आसवसंवरणिज्जरबंधा मोक्खो य होति त्ति ॥ ६२१ ॥

नव च पदार्था जीवाजीवा तेषा च पुण्यपापद्विकम् ।

आस्रवसवरनिर्जराबन्धा मोक्षश्च भवन्तीति ॥ ६२१ ॥

अर्थ—मूलमें जीव और अजीव ये दो पदार्थ हैं दोनो हीके पुण्य और पाप ये दो-दो भेद हैं। इसलिये चार पदार्थ हुए। तथा जीव और अजीवके ही आस्रव संवर निर्जरा बंध मोक्ष ये पाँच भेद भी होते हैं, इसलिये सब मिलाकर नव पदार्थ हो जाते हैं।

भावार्थ—जिसमें ज्ञान-दर्शनरूप चेतना पाई जाय उसको जीव कहते हैं। जिसमें चेतना न हो उसको अजीव कहते हैं। अचेतन जिनबिम्ब आदि आयतनोको पुण्य अजीव तथा अचेतन अनायतनो आदिको पाप अजीव कहते हैं। अथवा शुभ कर्मोंको पुण्य और अशुभ कर्मोंको पाप कहते हैं। अकर्मके कर्मरूप होनेको अथवा जीवके जिन परिणामोसे कर्म आते हैं उन मिथ्यात्वादिरूप परिणामोंको या मन वचन कायके द्वारा होनेवाले आत्मप्रदेशपरिस्पन्दको, अथवा बन्धके कारणोंको आस्रव कहते हैं। अनेक पदार्थोंमें एकत्वबुद्धिके उत्पादक सम्बन्धविशेषको अथवा आत्मा और कर्मके एकक्षेत्रावगारूप सम्बन्धविशेषको या इसके कारणभूत जीवके परिणामोको बन्ध कहते हैं। आस्रवके निरोधको संवर^१ कहते हैं। बद्ध कर्मोंके एकदेश क्षयको निर्जरा कहते हैं। आत्मासे समस्त कर्मोंके छूट जानेको मोक्ष कहते हैं। ये ही नव पदार्थ हैं।

जीव द्रव्यके पुण्य और पाप भेद किस तरह होते हैं यह बताते हैं—

जीवदुगं उत्तद्धं, जीवा पुण्णा हु सम्मगुणसहिदा ।

वदसहिदा वि य पावा, तच्चिवरीया हवंति त्ति ॥ ६२२ ॥

१ संवर निर्जरा और मोक्ष इनके भी द्रव्य और भावकी अपेक्षा दो-दो भेद हैं। देखो द्रव्यसंग्रह गाथा न. ३४, ३६, ३७। तथा समयसार गाथा न. १३ की टीका आदि।

जीवद्विकमुक्तार्थं जीवा पुण्या हि सम्यक्त्वगुणसहिताः ।

व्रतसहिता अपि च पापास्तद्विपरीता भवन्तीति ॥ ६२२ ॥

अर्थ—जीव और अजीवका अर्थ पहले वता चुके हैं । जीवके भी दो भेद हैं—एक पुण्य और दूसरा पाप । जो सम्यक्त्वगुणसे या व्रतसे युक्त है उनको पुण्य जीव कहते हैं और इससे जो विपरीत हैं उनको पाप जीव कहते हैं ।

गुणस्थानक्रमकी अपेक्षासे जीवराशिकी संख्या वताते हैं—

मिच्छाद्द्वी पावा, पंताणंता य सासणगुणा वि ।

पल्लासंख्वेज्जदिमा, अणअणदरुदयमिच्छगुणा ॥ ६२३ ॥

मिथ्यादृष्ट्य. पापा अनन्तानन्ताञ्च सासनगुणा अपि ।

पल्यासंख्वेया अनान्यतरोदयमिथ्यात्वगुणा. ॥ ६२३ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि पाप जीव हैं । वे अनतान्त हैं, क्योंकि द्वितीयादि तेरह गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण घटानेसे अवशिष्ट समस्त ससारी जीवराशि मिथ्यादृष्टि ही है । तथा सासादन गुणस्थानवाले जीव पल्यके असंख्यातवे भाग हैं और ये भी पाप जीव ही हैं, क्योंकि अनंतानुबंधी चार कषायोमेसे किसी एक कषायका इनके उदय हो रहा है । इसलिये ये भी मिथ्यात्व गुणको प्राप्त हैं ऐसा मानना चाहिये ।

भावार्थ—सासादन गुणस्थानवालेका पहले यह लक्षण कह आये हैं कि “किसी भी एक अनंतानुबंधी कषायके उदयसे जो सम्यक्त्वरूपी रत्नपर्वतसे तो गिर पडा है; किन्तु मिथ्यात्वरूप भूमिके सन्मुख है—अर्थात् अभीतक जिसने मिथ्यात्वभूमिको ग्रहण नहीं किया है, किन्तु एक समयसे लेकर छह आवलीतकके कालके अनन्तर नियमसे वह उस मिथ्यात्व भूमिको ग्रहण कर लेगा ऐसे जीवको सासादन गुणस्थानवाला कहते हैं ।” अतएव इस गुणस्थानवाले जीवोको पुण्य जीव नहीं कह सकते, क्योंकि अनंतानुबंधी कषायके उदयसे इनका सम्यक्त्वगुण भी नष्ट हो चुका है और इनके किसी प्रकारका व्रत भी नहीं है । इसके सिवाय नियमसे ये मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होंगे इसलिये इनको मिथ्यादृष्टि-पाप जीव ही कहते हैं । इन जीवोंको संख्या पल्यके असंख्यातवे भाग है और मिथ्यादृष्टि जीवोको संख्या अनतान्त है ।

मिच्छा सात्रयसासणमिस्साविरदा दुवारणंता य ।

पल्लासंख्वेज्जदिमसंखुगुणं संखसंखुगुणं ॥ ६२४ ॥

मिथ्या श्रावकसासनमिश्राविरता द्विवारानन्ताञ्च ।

पल्यासंख्वेयमसंख्यगुणं संख्यासंख्यगुणम् ॥ ६२४ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि अनन्तानन्त है । श्रावक पल्यके असंख्यातवे भाग हैं । सासादन गुणस्थानवाले श्रावकोसे असंख्यातगुणे हैं । मिश्र सासादनवालोसे संख्यातगुणे हैं । अव्रतसम्यग्दृष्टि मिश्रजीवोसे असंख्यातगुणे हैं । इनमे अन्तके चार स्थानोमे कुछ-कुछ अविक समझना चाहिए ।

भावार्थ—मनुष्य और तिर्यच इन दो गतियोमे ही देशसंयम गुणस्थान होता है । इसमे तेरह करोड़ मनुष्य और पल्यके असंख्यातवे भाग तिर्यच हैं । सासादन गुणस्थान चारो गतियोमे होता

है। इनमें बावन करोड़ मनुष्य और श्रावकोसे असख्यातगुणे इतर तीन गतिके जीव हैं। मिश्र-गुणस्थान भी चारो गतियोंमें होता है। इनमें एकसौ चार करोड़ मनुष्य और सासादनवालोसे सख्यातगुणे शेष तीन गतिके जीव हैं। तथा अन्नत गुणस्थान भी चारो गतियोंमें होता है। इनमें सातसौ करोड़ मनुष्य हैं और मिश्रवालोसे असख्यातगुणे शेष तीन गतिके जीव हैं।

तिरधियसयणवणउदी, छणणउदी अप्पमत्त वे कोडी ।

पंचेव य तेणउदी, णवट्टविसयञ्छउत्तरं पमदे^१ ॥ ६२५ ॥

अधिकशतजनवनवति. षण्णवति: अप्रमत्ते द्वे कोटी ।

पञ्चैव च त्रिनवति नवाष्टद्विशतषडुत्तर प्रमत्ते ॥ ६२५ ॥

अर्थ—प्रमत्त गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण पाँच करोड़ तिरानवे लाख अठानवे हजार दो सौ छह है (५९३९८२०६) । अप्रमत्त गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण दो करोड़ छ्यानवे लाख निन्यानवे हजार एक सौ तीन (२९६९९१०३) है ।

तिसयं भणंति केई, चउरुत्तरमत्थपंचयं केई ।

उवसामगपरिमाणं, खवगाणं जाण तद्दुगुणं^२ ॥ ६२६ ॥

त्रिशत भणति केचित् चतुस्तरमस्तपचक केचित् ।

उपशामकपरिमाण क्षपकाणा जानीहि तद्विगुणम् ॥ ६२६ ॥

अर्थ—उपशामश्रेणिवाले आठवे नौवें दशवे ग्यारहवे गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण कोई आचार्य तीनसौ कहते हैं। कोई तीनसौ चार कहते हैं। कोई दो सौ निन्यानवे कहते हैं। क्षपकश्रेणिवाले आठवे नौवें दशवें बारहवे गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण उपशाम श्रेणिवालोसे दूना है ।

उपशामश्रेणिवाले तीनसौ चार जीवोका निरन्तर आठ समयोमें विभाग करतेहैं—

सोलसयं चउचीसं, तीसं छत्तीस तह य नादाल ।

अडदालं चउवण्णं, चउवण्णं होंति उवसमगे^३ ॥ ६२७ ॥

षोडशकं चतुर्विंशति: त्रिंशत् षट्त्रिंशत् तथा च द्वाचत्वारिंशत् ।

अष्टचत्वारिंशत् चतु.पचाशत् चतु.पचाशत् भवन्ति उपशमके ॥ ६२७ ॥

अर्थ—निरंतर आठ समयपर्यन्त उपशामश्रेणी माडनेवाले जीवोमें अधिकसे अधिक प्रथम समयमें १६, द्वितीय समयमें २४, तृतीय समयमें ३०, चतुर्थ समयमें ३६, पाँचवें समयमें ४२, छठे समयमें ४८, सातवें समयमें ५४ और आठवें समयमें ५४, जीव होते हैं ।

चत्तीसं अडदालं, सट्ठी वावचरी य चुलसीदी ।

छण्णउदी अट्टुत्तरसयमड्डु चरसयं च खवगेसुं^४ ॥ ६२८ ॥

द्वात्रिंशदष्टचत्वारिंशत् पष्ठि द्वासप्ततिश्च चतुरशीति ।

षण्णवति. अष्टोत्तरशतमष्टोत्तरशत च क्षपकेपु ॥ ६२८ ॥

१, २, ३ प खं. ३ क्रमसे गाथा नं ४१, ४५, ४२ ।

४. षट् खं ३ गाथा नं. ४३ ।

अर्थ—अंतरायरहित-निरंतर आठ सनयनार्थ अर्धकालेनि साइनेवाले जीव अचिदने अचिदं पूर्णत आठ सनयने होनेवाले उपसमश्रेणीवाले दो होते हैं। इनमेंसे प्रथम सनयने ३२, दूसरे सनयने ४८, तीसरे सनयने ६०, चतुर्थ सनयने ७२, पांचवे सनयने ८४, छठे सनयने ९६, सातवें सनयने १०८, आठवें सनयने १२० होते हैं।

अष्टैव सयसहस्रा, अष्टाणुर्वा तथा सहस्राणां।

संख्या जोगिजिणां, पंचसयवित्तरं वदे ॥ ३२९ ॥

अष्टैव सयसहस्राणि अष्टानवतिस्तथा सहस्राणाम्।

संख्या जोगिजिणां पंचसयवित्तरं वन्दे ॥ ३२९ ॥

अर्थ—मनोवैकली जित्तोको संख्या आठ लाख अठानवे हजार पांचसौ दो है। इनकी में सत्राकाल बन्दना करना है।

भाषार्थ—निरंतर आठ सनयनें एकत्रित होनेवाले सयोगी जित्तोकी संख्या दूसरे भाषार्थकी अर्थाने इस प्रकार है कि “अनु चतुष्टयनयेमु तिमि तिमि लीवा केवलनुष्याच्यति, दोमु मनयेमु दो दो जीवा केवलनुष्याच्यति एवमष्टयनयसंचिदजीवा वासीसा ह्यति”। अर्थात् आठ सनयनें छह सनयनें प्रतिसनय तीस तीस जीव केवलजातको उत्पन्न करते हैं और दो सनयनें दो दो जीव केवलजातको उत्पन्न करते हैं। इस तरह आठ सनयनें वास्ति सयोगी जिन होते हैं।

जब केवलजातको उत्पन्न होनेमें छह महीनाका अंतराल होता है तब अन्तरालके अनन्तर

श्रीनन्दरायचन्द्रजैवशास्त्रनालायाम्

छह महीना आठ समयोमेसे केवल निरन्तर आठ समयोमे ही बाईस केवली होते हैं। इसके विशेष कथनमे छह प्रकारका त्रैराशिक^१ होता है। प्रथम यह कि जब छह महीना आठ समयमात्र कालमे बाईस केवली होते हैं तब आठ लाख अठानवे हजार पाच सौ दो केवली कितने कालमे होंगे। इसमें चालीस हजार आठसौ इकतालिसको छह महीना आठ समयोसे गुणा करनेपर जो कालका प्रमाण लब्ध आवे वही उत्तर होगा। दूसरा छह महीना आठ समयोमे निरन्तर केवलज्ञान उत्पन्न होनेका काल आठ समय है तब पूर्वोक्तप्रमाण कालमे कितने समय होंगे। इसका उत्तर तीन लाख छब्बीस हजार सात सौ अट्ठाईस है। तथा दूसरे आचार्योंके मतकी अपेक्षा आठ समयोमे बाईस या चवालीस या अठासी या एकसौ छिहत्तर जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं। तब पूर्वोक्त समय-प्रमाणमे या उसके आधेमे या चतुर्थांशमे या अष्टमांशमे कितने जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करेंगे। इन चार प्रकारके त्रैराशिकोका उत्तर आठ लाख अठानवे हजार पाचसौ दो होता है।

क्षपक तथा उपशमक जीवोकी युगपत् सभवतो विशेष सख्याको तीन गाथाओमे कहते हैं—

होति खवा इगिसमये, बोहियबुद्धा य पुरसिवेदा य ।

उक्कस्सेणहुत्तरसयप्पमा सरगदो य चुदा ॥ ६३० ॥

पत्तेयबुद्धतित्थयरत्थिणंउसयमणोहिणाणजुदा ।

दसछक्कवीसदसवीसट्ठावीसं जहाकमसो ॥ ६३१ ॥

जेट्ठावरवहुमज्झिम, ओगाहणगा दु चारि अट्ठेव ।

जुगव ह्वंति खवगा, उवसमगा अद्धमेदेसिं ॥ ६३२ ॥ विसेसयं^२ ।

भवन्ति क्षपका एकसमये बोधितबुद्धाश्च पुरुषवेदाश्च ।

उत्कृष्टेनाष्टोत्तरशतप्रमा स्वर्गतश्च च्युता ॥ ६३० ॥

प्रत्येकबुद्धतीर्थंकरस्त्रीनपुंसकमतोवधिज्ञानयुताः ।

दशषट्कविंशतिदशविंशत्यष्टाविंशो यथाक्रमशः ॥ ६३१ ॥

ज्येष्ठावरबहुसध्यमावगाहा द्वौ चत्वारोऽष्टैव ।

युगपत् भवन्ति क्षपका उपशमका अर्धमेतेपास् ॥ ६३२ ॥ विशेषकम् ॥

अर्थ—युगपत्—एक समयमे क्षपकश्रेणिवाले जीव अधिकसे अधिक होते हैं तो कितने होते है ? उत्तर—इसका प्रमाण इस प्रकार है कि बोधितबुद्ध एकसौ आठ, पुरुषवेदी एकसौ आठ, स्वर्गसे च्युत होकर मनुष्य होकर क्षपकश्रेणि माडनेवाले एकसौ आठ, प्रत्येकबुद्धि ऋद्धिके धारक दश, तीर्थंकर छह, स्त्रीवेदी बीस, नपुंसकवेदी दश, मनःपर्यङ्गानी बीस, अवधिज्ञानी अट्ठाईस, मुक्त होनेके योग्य शरीरकी उत्कृष्ट अवगाहनाके धारक दो, जघन्य अवगाहनाके धारक चार, समस्त अवगाहनाओकी मध्यवर्ती अवगाहनाके धारक आठ। ये सब मिलकर चारसौ बत्तीस होते हैं। उपशम-श्रेणिवाले इसके आधे (२१६) होते हैं।^३

१. इसका यंत्र प २८० पर है।

२. द्वाभ्या युगमितिप्रोक्तं त्रिभि स्यात्तु विशेषकम् । कालापक चतुर्भि स्यात्तद्वद्वं कुलक स्मृतम् ॥

३. पट् ख. ३ गाथा नं. ५१ का पूर्वार्ध, तथा गा नं ६३०, ६३१, के लिये पट् खं ५ के पृ क्रमसे ३०४ ३११, ३२३ और ३०७, ३२०, ३२३ ।

भावार्थ—पहले तो गुणस्थानमे एकत्रित होनेवाले जीवोकी संख्या बताई थी और यहाँ पर श्रेणिमे युगपत् सम्भवती जीवोकी उत्कृष्ट संख्या बताई है ।

सर्वं सयमी जीवोकी संख्याको बताते हैं—

सत्तादी अङ्गता, छणवमज्झा य संजदा सव्वे ।

अंजलिमोलियहत्थो, तियरणसुद्धे णसंसाभि^१ ॥ ६३३ ॥

सप्तादथोऽष्टान्ताः पणवमध्यादच संयत्ताः सर्वे ।

अञ्जलिमोलिरुहस्तस्त्रिकरणशुद्ध्या नमस्यामि^२ ॥ ६३३ ॥

अर्थ—सात आदिमे, आठ अन्तमे और दोनो अकोके मध्यमे छह जगह नौका अक "अकाना वामतो गति," के नियमानुसार रखनेपर सम्पूर्ण सयमियोका प्रमाण होता है । अर्थात् छठे गुणस्थानसे लेकर चौदहवे गुणस्थानतकके सर्वं सयमियोका प्रमाण तीन कम नव करोड़ ह^३ (८९९९९९७) । इनको मैं हाथ जोड़कर शिर नवाकर मन वचन कायको शुद्धिपूर्वक नमस्कार करता हूँ ।

भावार्थ—प्रमत्तवाले जीव ५९३८२०६, अप्रमत्तवाले २९६९९१०३, उपशमश्रेणीवाले चारो गुणस्थानवर्ती ११९६, क्षपकश्रेणीवाले चार गुणस्थानवर्ती २३९२, सयोगी जिन ८९८५०२, इन सबका जोड़ ८९९९९३९९ होता है । सो इसको सर्वं संयमियोके प्रमाणमेसे घटाने पर शेष अयोगी जीवोका प्रमाण ५९८ रहता है । इसको भी सयमियोके प्रमाणमे जोड़नेसे सयमियो का कुल प्रमाण तीन कम नौ करोड़ होता है ।

चारो गतिसम्बन्धी मिथ्यादृष्टि सासादन मिश्र और अविस्त इनकी संख्याके साधकभूत पल्य के भागहारका विशेष वर्णन करते हैं—

ओघासंजदमिससयसासणसम्माण भागहारा जे ।

रूऊणावलियासंखेजेणिह भजिय तत्थ णिक्खित्ते^४ ॥ ६३४ ॥

देवाणं अवहारा, हीति असंखेण ताणि अवहरिय ।

तत्थेव य पक्खित्ते, सोहम्मीसाण अवहारा^५ ॥ ६३५ ॥ जुम्मं ।

ओघा असंयतमिश्रकसासनसमीचा भागहारा ये ।

रूपोनावलिकासंख्यातेनेह भक्त्वा तत्र निक्षिप्ते ॥ ६३४ ॥

देवानामवहारा भवन्ति असंख्येन तानवहृत्य ।

तत्रैव च प्रक्षिप्ते सौघमैशानावहारा^६ ॥ ६३५ ॥ युग्मम्

अर्थ—गुणस्थानसंख्यामे असंयत मिश्र सासादनके भागहारोका जो प्रमाण बताया है उसमे एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको भागहारके प्रमाणमे मिलानेसे देवगतिसम्बन्धी भागहारका प्रमाण होता है । तथा देवगतिसम्बन्धी भागहारके प्रमाणमे

१ पद खं ३ गाथा नं ५१ ।

२ तान् इत्यध्याहार ।

३. इस विषयमें प. खं ३ पृ. ९८, ९९ का शंका समाधान देखने योग्य है ।

४. ५ प खं ३ पृ. क्रमसे १६०, २८४ ।

एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको देवगतिसम्बन्धी भागहारके प्रमाणमे मिलानेसे सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी भागहारका प्रमाण होता है ।

भावार्थ—जहाँ जहाँका जितना जितना भागहारका प्रमाण बताया है उस उस भागहारका पल्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने उतने ही वहाँ वहाँ जीव समझना चाहिये । पहले गुणस्थानसख्यामें असयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण एकबार असख्यात कहा था, इसमे एक कम आवलीके असख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको भागहारके प्रमाणमे मिलानेसे देवगतिसम्बन्धी असयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है, इस देवगतिसम्बन्धी भागहारके प्रमाणका पल्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने देवगतिसम्बन्धी असंयतगुणस्थानवर्ती जीव हैं । तथा देवगतिसम्बन्धी असंयतगुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण है उसमे एक कम आवलीके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको उस भागहारमे मिलानेसे सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी असंयतगुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है । इस भागहारका पल्यमे भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी असयत गुणस्थानवर्ती जीवोका प्रमाण है । इसी तरह मिश्र और सासादनके भागहारका प्रमाण भी समझना चाहिये ।

सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके असयत मिश्र सासादनसम्बन्धी भागहारका प्रमाण बताते हैं—

सौहम्मसाणहारमसंखेण य संखरूपसंगुणिदे ।

उपरि असंजदमिस्सयसासणसम्माण अवहारा ॥ ६३६ ॥

सौधर्मेशानहारमसंखेण च सखरूपसंगुणिते ।

उपरि असयतमिश्रकसासनसमीचामवहाराः ॥ ६३६ ॥

अर्थ—सौधर्म ईशान स्वर्गके सासादान गुणस्थानमे जो भागहारका प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके असयतगुणस्थानके भागहारका प्रमाण है । इससे असंख्यातगुणा मिश्र गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है । तथा मिश्रके भागहारसे संख्यातगुणा सासादान गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है ।

इस गुणितक्रमकी व्याप्तिको बताते हैं—

सौहम्मादासारं, जोइसिवणभवणतिरियपुढवीसु ।

अविरदमिस्सेऽसंखं, संखासंखगुणं सासणे देसे ॥ ६३७ ॥

सौधर्मादासहचारं ज्योतिपि वनभवनतिर्यकपृथ्वीषु ।

अविरतमिश्रेऽसख्य सख्यासंख्यगुण सासने देसे ॥ ६३७ ॥

अर्थ—सौधर्म स्वर्गसे लेकर सहचार स्वर्गपर्यन्त पांच युगल, ज्योतिषी, व्यतर, भवनवासी, तिर्यक तथा सातो नरकपृथ्वी, इस तरह ये कुल १६ स्थान हैं । इनके अविरत और मिश्र गुणस्थान मे असख्यातका गुणक्रम है और सासादन गुणस्थानमे सख्यातका तथा तिर्यंगतिसम्बन्धी देशसयम गुणस्थानमे असख्यातका गुणक्रम समझना चाहिये ।

भावार्थ—सौधर्म ईशान स्वर्गके आगे सानत्कुमार माहेन्द्रके असंयत मिश्र सासादान गुणस्थान

के भागहारोका प्रमाण बता चुके हैं। इसमें सासादन गुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण हैं उससे असंख्यातगुणा ब्रह्म ब्रह्मोत्तरके असंयत गुणस्थानका भागहार है। इससे असंख्यातगुणा मिश्रका भागहार और मिश्रके भागहारसे सख्यातगुणा^१ सासादनका भागहार है। ब्रह्म ब्रह्मोत्तरसम्बन्धी सासादनके भागहारसे असंख्यातगुणा लातव कापिट्टके असंयत गुणस्थानसम्बन्धी भागहारका प्रमाण है और इससे असंख्यातगुणा मिश्रका भागहार और मिश्रके भागहारसे संख्यातगुणा सासादनका भागहार है। इसी क्रमके अनुसार शुक्र महाशुक्रसे लेकर सातवी पृथ्वीतकके असंयत मिश्र सासादनसम्बन्धी भागहारोका प्रमाण समझना चाहिए। विशेषता यह है कि देशसंयम गुणस्थान स्वर्गमें तथा नरकोमें नहीं होता; किन्तु तिर्यञ्चोमें होता है। इसलिये तिर्यचोमें जो सासादनके भागहारका प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा तिर्यचोके देशव्रत गुणस्थानका भागहार है। तथा तिर्यचोके देशसंयम गुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण है वही प्रथम नरकके असंयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है। किन्तु देशव्रतके भागहारका प्रमाण स्वर्ग तथा नरकमें नहीं है।

आनतादिकमें गुणितक्रमकी व्याप्तिको तीन गाथाओद्वारा बताते हैं—

चरमधरासाणहरा आणदसम्माण आरणप्पहुदि ।

अंतिमगैवेज्जंतं, सम्माणमसंखसंखगुणहारा ॥ ६३८ ॥

चरमधरासानहारादानतसमीचामारणप्रभृति ।

अतिमग्रैवेयकान्ते सभीचामसंख्यसख्यगुणहारा ॥ ६३८ ॥

अर्थ—सप्तम पृथ्वीके सासादनसम्बन्धी भागहारसे आनत प्राणतके असंयतका भागहार असंख्यातगुणा है। तथा इसके आगे आरण अच्युतसे लेकर चौथे ग्रैवेयकपर्यंत दश स्थानोमें असंयत का भागहार क्रमसे संख्यातगुणा^३ सख्यातगुणा है।

तत्तो ताणुत्ताणं, वामाणमणुद्दिसाण विजयादि ।

सम्माणं संखगुणो, आणदमिस्से असंखगुणो ॥ ६३९ ॥

ततस्तेषामुक्ताना वामानामनुद्दिशाना विजयादि ।

समीचा सख्यगुण आनतमिश्रे असख्यगुण ॥ ६३९ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर आनत प्राणतसे लेकर नवम ग्रैवेयक पर्यंतके मिथ्यादृष्टि जीवोका भागहार क्रमसे अन्तिम ग्रैवेयक सम्बन्धी असंयतके भागहारसे सख्यातगुणा संख्यातगुणा^१ है। इस अन्तिम ग्रैवेयक सम्बन्धी मिथ्यादृष्टिके भागहारसे क्रमपूर्वक संख्यातगुणा^२ संख्यातगुणा नव अनुद्दिश और विजय वैजयंत जयत अपराजितके असंयतको भागहार है। विजयादिकसम्बन्धी असंयतके भागहारसे आनत प्राणतसम्बन्धी मिश्रका भागहार असंख्यातगुणा है।

तत्तो संखैज्जगुणो सासणसम्माण होदि संखगुणो ।

उचच्चाणे कमसो, पणञ्जसत्तट्ठचदुरसंदिही ॥ ६४० ॥

१ यहाँ पर सख्यातकी सहनानी चारका अंक है ।

२. ४, ७ प खं ३ पृ० २८५ ।

३. ५, ६. इन स्थानोंमें संख्यातकी सहनानी क्रमसे पाँच अंक छह अंक तथा सातका अंक है। इस बात को आगेकी गायामें कहेंगे ।

तय- संख्येयगुण सासनसमोचां भवति संख्यगुणः ।

उवतस्थाने क्रमशः पञ्चषट्सप्ताष्टचतुसदृष्टि ॥ ६४० ॥

अर्थ—आनत प्राणतसम्बन्धी मिश्रके भागहारसे आरण अच्युतसे लेकर नवम ग्रैवेयक पर्यंत दश स्थानोमे मिश्रसम्बन्धी भागहारका प्रमाण क्रमसे संख्यातगुणा सख्यातगुणा है । यहाँपर संख्यात की सहनानी आठका अंक है । अन्तिम ग्रैवेयकसम्बन्धी मिश्रके भागहारसे आनत प्राणतसे लेकर नवम ग्रैवेयकपर्यंत ग्यारह स्थानोमे सासादनसम्यग्दृष्टीके भागहारका प्रमाण क्रमसे सख्यातगुणा संख्यातगुणा है । यहाँपर सख्यातकी सहनानी चारका अंक है । इन पूर्वोक्त पाच स्थानोमे संख्यातका सहनानी क्रमसे पाँच, छह, सात, आठ और चारके अंक है ।

सगसगअवहारेहिं, पल्ले भजिदे हवंति सगरासी ।

सगसगगुणपणिवण्णे, सगसगरासीसु अवणिदे वामा ॥ ६४१ ॥

स्वकस्वकावहारैः पल्ये भक्ते भवन्ति स्वकराशय' ।

स्वकस्वकगुणप्रतिपन्नेषु स्वकस्वकराशिषु अपनीतेषु वामा ॥ ६४१ ॥

अर्थ—अपने २ भागहारका पल्यमे भाग देनेसे अपनी २ राशिके जीवोका प्रमाण निकलता है । तथा अपनी २ सामान्य राशिमेसे असयत मिश्र सासादन तथा देशव्रतका प्रमाण घटानेसे अवशिष्ट मिथ्यादृष्टि जीवो का प्रमाण रहता है ।

भावार्थ—यहा पर मनुष्योके भागहारका प्रमाण नहीं बताया^१ है । देवव्रत गुणस्थान मनुष्य और तिर्यञ्च इन दोनो हीके होता है । इसलिये यहाँ तिर्यचोकी ही सामान्य राशिमे असंयत मिश्र सासादन तथा देशव्रत इन चार गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण घटानेसे मिथ्यादृष्टि तिर्यच जीवोका प्रमाण होता है, किन्तु देव और नारकियोकी सामान्य राशिमेसे असंयत मिश्र और सासादन इन तीन गुणस्थानवाले जीवोका ही प्रमाण घटानेसे अवशिष्ट मिथ्यादृष्टि जीवोका प्रमाण होता है । परन्तु जहाँ पर मिथ्यादृष्टि आदि जीव सम्भव हो वहाँ पर ही इनका (मिथ्यादृष्टि आदि जीवोका) प्रमाण निकालना चाहिये, अन्यत्र नहीं, क्योंकि ग्रैवेयकसे ऊपरके सब देव असयत ही होते हैं ।

मनुष्यगतिये गुणस्थानोकी अपेक्षासे जीवोका प्रमाण बताते हैं—

तेरसकोडी देसे, चावणं सासणे गुणेद्वया ।

मिस्सा वि य तद्दुगणा, असंजदा सत्तकोडिसय^२ ॥ ६४२

त्रयोदशकोट्यो देशे द्वापञ्चागत् सासने मन्तव्या ।

मिश्रा अपि च तद्विगुणा असयता सत्तकोटिधतम् ॥ ६४२ ॥

अर्थ—देशसयम गुणस्थानमे तेरह करोड, सासादनमे वावन करोड, मिश्रमे एकगौ नार करोड असयतमे सात सौ करोड मनुष्य हैं । प्रमत्तादि गुणस्थानवाले जीवोका प्रमाण पूर्वमे ही दना चुके हैं । इस प्रकार यह गुणस्थानोमे मनुष्य जीवोका प्रमाण है ।

१—यह सख्या आगे के गुणस्थानमें बताई है ।

२—पद १३ ३ गाज नं ६८, ७० ।

जीविदरे कम्मचये, पुण्णं पावो चि होदि पुण्णं तु ।

सुहपयडीणं दव्वं, पावं असुहाण दव्वं तु ॥ ६४३ ॥

जीवेतरस्मिन् कर्मचये पुण्यं पापमिति भवति पुण्य तु ।

शुभप्रकृतियों द्रव्य पापमशुभप्रकृतीना द्रव्यं तु ॥ ६४३ ॥

अर्थ—जीव पदार्थमें सामान्यसे मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानवाले जीव पाप हैं । और मिश्र गुणस्थानवाले पुण्य और पापके मिश्ररूप हैं । तथा असंयतसे लेकर सब ही पुण्य जीव हैं । इसके अनंतर अजीव पदार्थका वर्णन करते हैं । अजीव पदार्थमें कर्मण स्कन्धके दो भेद हैं— एक पुण्य दूसरा पाप । शुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पुण्य और अशुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पाप कहते हैं ।

भावार्थ—कर्मण स्कन्धमें सातावेदनीय, नरकायुको छोड़कर शेष तीन आयु, शुभ नाम, उच्च गोत्र इन शुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पुण्य कहते हैं । इनसे सिवाय घातिकर्मकी समस्त प्रकृतिया और असातावेदनीय, नरक आयु, अशुभ नाम, नीच गोत्र इन प्रकृतियोंके द्रव्यको पाप कहते हैं ।

आसवसांवरदव्वं समयपवद्धं तु णिज्जरादव्वं ।

तत्तो असंखगुणिदं, उक्कस्सं होदि णियणेण ॥ ६४४ ॥

आस्रवसवरद्रव्यं समयप्रवद्धं तु निर्जराद्रव्यम् ।

ततोऽसंख्यगुणितमुत्कृष्टं भवति नियमेन ॥ ६४४ ॥

अर्थ—आस्रव और संवरका द्रव्यप्रमाण समयप्रवद्धप्रमाण है और उत्कृष्ट निर्जराद्रव्य समयप्रवद्धसे असंख्यातगुणा है ।

भावार्थ—एक समयमें समयप्रवद्धप्रमाण कर्मपुद्गलका ही आस्रव होता है, इसलिये आस्रवको समयप्रवद्धप्रमाण कहा है । और आस्रवके निरोधरूप संवर है । सो यह संवर भी एक-समयमें उत्तने ही द्रव्यका होगा, इसलिये द्रव्य संवरको भी समयप्रवद्ध प्रमाण कहा है । गुणश्रेणि-निर्जरामें असंख्यात समयप्रवद्धको निर्जरा एक ही समयमें होजाती है, इसलिये उत्कृष्ट निर्जराद्रव्यको असंख्यात समयप्रवद्धप्रमाण कहा है ।

बंधो समयपवद्धो, किचूणदिवड्ढमेचागुणहाणी ।

मोक्खो य होदि एवं, सद्दहिच्चा दु तच्चड्ढा ॥ ६४५ ॥

बन्ध समयप्रवद्ध किञ्चिदूनव्यर्धमात्रगुणहानिः ।

मोक्षश्च भवत्येवं श्रद्धातव्यास्तु तत्त्वार्थाः ॥ ६४५ ॥

अर्थ—बन्धद्रव्य समयप्रवद्धप्रमाण है; क्योंकि एक समयमें समयप्रवद्धप्रमाण ही कर्म-प्रकृतियोंका वव होता है । तथा मोक्षद्रव्यका प्रमाण व्यर्धगुणहानिगुणितसमयप्रवद्ध प्रमाण है,

१-पुण्य और पाप प्रकृतियोंकी भिन्न-भिन्न संख्या कर्मकाण्डमें देखना चाहिये । विशेष यह है कि कर्मों की कुल प्रकृतियाँ १४८ ही हैं । परन्तु पुण्यकी ६८ और पापकी १०० प्रकृतियाँ बताई हैं । कारण यह कि नामकर्मकी स्वर्गादिक २० प्रकृतियाँ पुण्य और पाप दोनों तरफ सम्मिलित हैं, इसलिये पुण्य पापकी गणना में २० संख्या बढ़ जाती है ।

क्योंकि अयोगिगुणस्थानके अन्तमे जितनी कर्म प्रवृत्तियोंकी सत्ता रहती है उतना ही मोक्षद्रव्यका प्रमाण है। तथा यहाँ पर (अयोगिगुणस्थानके अन्त समयमे) कर्मोंकी सत्ता द्युर्ध्वगुणहानिगुणित समयप्रबद्धप्रमाण है, इसलिये मोक्षद्रव्यका प्रमाण भी द्युर्ध्वगुणहानिगुणित समयप्रबद्धप्रमाण ही है। इस प्रकार इन सात तत्त्वोंका श्रद्धान करना चाहिये।

भावार्थ—पूर्वमे जो छह द्रव्य पञ्चास्तिकाय नव पदार्थोंका स्वरूप बताया है उसके अनुसार ही उनका श्रद्धान करना चाहिये, क्योंकि इनके श्रद्धानको सम्यक्त्व कहते हैं।

सम्यक्त्वके भेदोंको गिनानेके पहले क्षायिक सम्यक्त्वका स्वरूप बताते हैं—

क्षीणे दंसणमोहे, जं सद्दहणं सुणिम्मलं होई ।

तं खाइयसम्मचं, णिच्चं कम्मक्खवणहेदू ॥ ६४६ ॥

क्षीणे दर्शनमोहे यच्छ्रद्धानं सुनिर्मलं भवति ।

तत्क्षायिकसम्यक्त्व नित्य कर्मक्षपणहेतु ॥ ६४६ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके क्षीण होजाने पर जो निर्मल श्रद्धान होता है उसको क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं। यह सम्यक्त्व नित्य है और कर्मोंके क्षय होनेका कारण है।

भावार्थ—यद्यपि दर्शनमोहनीयके मिथ्यात्व मिथ्र सम्यक्त्वप्रकृति ये तीन ही भेद है। तथापि अनन्तानुबन्धी कषाय भी दर्शनगुणको विपरीत करता है, इसलिये इसको भी दर्शनमोहनीय कहते हैं। इसीलिये आचार्योंने तथा पञ्चाध्यायीमे कहा है कि “सप्तैते दृष्टिमोहनम्”^१। अतएव इन सात प्रकृतियोंके सर्वथा क्षीण होजानेसे दर्शन गुणकी जो अत्यन्त निर्मल अवस्था होती है उसको क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं। इसके प्रतिपक्षी कर्मोंका एकदेश भी अवशिष्ट नहीं रहा है। इस ही लिये यह दूसरे सम्यक्त्वोंकी तरह सात नहीं है। तथा इसके होनेपर असख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा होती है, इसलिये यह कर्मक्षयका हेतु है। इसी अभिप्रायका बोधक दूसरी क्षेपक गाथा भी है। वह इसप्रकार है कि—

दंसणमोहे खविदे, सिज्झदि एक्केव तदियतुरियभवे ।

णादिक्कदि तुरियभवं, ण विणास्सदि सेससम्मं व ॥ १ ॥

दर्शनमोहे क्षपिते सिद्ध्यति एकस्मिन्नेव तृतीयतुरीयभवे ।

नातिक्रामति तुरीयभव न विनश्यति शेषसम्यक्त्वं व ॥ १ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मका क्षय होजाने पर उस ही भवमे या तीसरे चौथे भवमे जीव सिद्धपदको प्राप्त होता है, किन्तु चौथे भवका उल्लंघन नहीं करता, तथा दूसरे सम्यक्त्वोंकी तरह यह सम्यक्त्व नष्ट नहीं होता।

भावार्थ—क्षायिक सम्यग्दर्शन होनेपर या तो उसही भवमे जीव सिद्धपदको प्राप्त होजाता है या देवायुका सम्यक्त्व प्राप्तिके पूर्व नरकायुका बन्ध होगया हो तो तीसरे भवमे सिद्ध होता है। यदि सम्यग्दर्शनके पहले मिथ्यात्व अवस्थामे मनुष्य या तिर्यच आयुका बन्ध होगया हो तो चौथे

भवमे सिद्ध होता है, किन्तु चतुर्थ भवका अतिक्रमण नहीं करता। यह सम्यक्त्व साध्यनन्त है। औपगमिक या क्षायोपशमिकको तरह उत्पन्न होनेके बाद फिर छूटता नहीं है।

क्षायिकसम्यक्त्वका और भी विशेष स्वरूप बताते हैं—

वयणेहिं वि हेदूहिं वि, इंदियभयआणएहिं रूवेहिं ।

वीभच्छुजुगुच्छाहिं य, तेलोवक्केण वि ण चालेज्जो ॥ ६४७ ॥

वचनैरपि हेतुभिरपि इन्द्रियभयानीतै रूपै ।

वीभत्स्यजुगुप्साभिरच त्रैलोक्येनापि न चाल्य ॥ ६४७ ॥

अर्थ—श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतुओसे अथवा इन्द्रियोको भय उत्पन्न करनेवाले आकारोसे यद्वा ग्लानिकारक पदार्थोंको देखकर उत्पन्न होनेवाली ग्लानिसे कि बहुना तीन लोकसे भी यह क्षायिक सम्यक्त्व चलायमान नहीं होता।

भावार्थ—क्षायिक सम्यक्त्व इतना दृढ होता है कि तर्क तथा आगमसे विरुद्ध श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतु उसको भ्रष्ट नहीं कर सकते। तथा यह भयोत्पादक आकार या ग्लानिकारक पदार्थोंको देखकर भ्रष्ट नहीं होता। यदि कदाचित् तीन लोक उपस्थित होकर भी उसको अपने श्रद्धानसे भ्रष्ट करना चाहे तो भी यह भ्रष्ट नहीं होता।

यह सम्यग्दर्शन किसके तथा कहाँ पर उत्पन्न होता है यह बताते हैं—

दंसणमोहक्खवणापडुवगो कम्मभूमिजादो हु ।

मणुसो केवलिमूले णिडुवगो होदि सच्चत्थ ॥ ६४८ ॥

दर्शनमोहक्षपणाप्रस्थापक. कर्मभूमिजातो हि ।

मनुष्य. केवलिमूले निष्ठापको भवति सर्वत्र ॥ ६४८ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके क्षय होनेका प्रारम्भ केवलीके मूलमे कर्मभूमिका उत्पन्न होनेवाला मनुष्य ही करता है तथा निष्ठापन सर्वत्र होता है।

भावार्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके क्षय होनेका जो क्रम है उसका प्रारम्भ केवली श्रुतकेवलीके पादमूलमे (निकट) ही होता है, तथा उसका (प्रारम्भका) करनेवाला कर्मभूमिज मनुष्य ही होता है। यदि कदाचित् पूर्ण क्षय होनेके प्रथम ही मरण हो जाय तो उसकी (क्षपणाकी) समाप्ति चारों गतियोमेंसे किसी भी गतिमें हो सकती है।

वेदकसम्यक्त्वका स्वरूप बताते हैं—

दंसणमोहुदयादो, उप्पज्जइ जं पयत्थसद्दहणं ।

चलमलिणमगाहं तं, वेदयसम्मत्तमिदि जाणे ॥ ६४९ ॥

१. कर्मभूमिज दर्शनमोहनीय हेतुद्वारा मनुष्यत्वमि। जातु क्षायिकसम्यक्त्वो न धुम्यति विनिश्चलः । तथा देसो प० ग० १ प० ३२ और गाथा न० २१४ ।

२ प० ग० १ गाथा न० २१५ ।

दर्शनमोहोदयादुत्पद्यते यत् पदार्थश्रद्धानम् ।

चलमलिनमगाढं तद् वेदकसम्यक्त्वमिति जानोहि ॥ ६४९ ॥

अर्थ—सम्यक्त्वमोहनीय प्रकृतिके उदयसे पदार्थोका जो चल मलिन अगाढरूप श्रद्धान उत्पन्न होता है, उसको वेदकसम्यक्त्व कहते हैं ।

भावार्थ—मिथ्यात्व मिश्र और अनतानुबंधीचतुष्क इनका सर्वथा क्षय अथवा उदयाभावो क्षय और उपशम हो चुकने पर, किन्तु अवशिष्ट सम्यक्त्वप्रकृतिके उदय होते हुए पदार्थोका जो श्रद्धान होता है उसको वेदक सम्यक्त्व कहते हैं । यहां पर सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयजनित चलता मलिनता और अगाढता ये तीन दोष होते हैं । इन तीनोंका लक्षण पहले कह चुके हैं ।

तीन गाथाओमें उपशम सम्यक्त्वका स्वरूप और सामग्रीका वर्णन करते हैं—

दसणमोहुवसमदो, उप्पज्जइ जं पयत्थसद्दहणं ।

उवसमसम्मत्तमिणं, पसणमलपंकतोयसम ॥ ६५० ॥

दर्शनमोहोपशमादुत्पद्यते यत्पदार्थश्रद्धानम् ।

उपशमसम्यक्त्वमिदं प्रसन्नमलपंकतोयसमम् ॥ ६५० ॥

अर्थ—उक्त सम्यक्त्वविरोधिनी पाच अथवा सात प्रकृतियोंके उपशमसे जो पदार्थोका श्रद्धान होता है उसको उपशमसम्यक्त्व कहते हैं । यह सम्यक्त्व इस तरहका निर्मल होता है जैसे कि निर्मली आदि पदार्थों के निमित्तसे कीचड़ आदि मलके नीचे बैठ जाने पर जल निर्मल होता है ।

भावार्थ—उपशम सम्यक्त्व और क्षायिक सम्यक्त्व निर्मलताकी अपेक्षा समान हैं; क्योंकि प्रतिपक्षी कर्मोंका उदय दोनों ही स्थानपर नहीं है । किन्तु विशेषता इतनी ही है कि क्षायिक सम्यक्त्वके प्रतिपक्षी कर्मका सर्वथा अभाव हो गया है, और उपशम सम्यक्त्वके प्रतिपक्षी कर्मकी सत्ता है । जैसे किसी जलमें निर्मली आदिके द्वारा ऊपरसे निर्मलता होने पर भी नीचे कीचड़ जमी रहती है, और किसी जलके नीचे कीचड़ रहती ही नहीं । ये दोनों जल निर्मलताकी अपेक्षा समान हैं । अन्तर यही है कि एकके नीचे कीचड़ है, दूसरी के नीचे कीचड़ नहीं है । जिसके नीचे कीचड़ है ऊपरसे स्वच्छ है उस निर्मल जलके समान ही औपशमिक सम्यक्त्व है । और जिसके नीचे कीचड़ नहीं है उस निर्मल जलके सदृश क्षायिक सम्यक्त्व होता है । औपशमिक सम्यक्त्व अनादि भिय्या-दृष्टिके पांचप्रकृतियोंके उपशमसे और सादिमिथ्यादृष्टिके सात प्रकृतियोंके उपशमसे हुआ करता है ।

खयउवसमियविसोही, देसणपाउगगकरणलद्धी य ।

चत्तारि वि सामण्णा, करणं पुण होदि सम्मचे ॥ ६५१ ॥

क्षायोपशमिकविशुद्धी देशना प्रायोग्यकरणलब्धी च ।

चतस्रोर्जि सामान्याः करणं पुनर्भवति सम्यक्त्वे ॥ ६५१ ॥

अर्थ—क्षायोपशमिक, विशुद्धि, देशना, प्रायोग्य, करण ये पांच लब्धि हैं । इनमें पहली चार तो सामान्य हैं, भव्य अभव्य दोनों के ही सभव है । किन्तु करण-लब्धि विशेष^१ है । यह भव्य के ही हुआ करती है और इसके होनेपर सम्यक्त्व या चारित्र नियमसे होता है ।

१. श्रेण्यारोहणके पूर्वमें चारित्रके लिये भी करणत्रय हुआ करते हैं ।

भावार्थ—लब्धि शब्दका अर्थ प्राप्ति है। प्रकृतमे सम्यक्त्व ग्रहण करनेके योग्य सामग्रीकी प्राप्ति होना इसको लब्धि कहते हैं। उसके उक्त पाच भेद हैं। अशुभ कर्मके अनुभागे—उत्तरोत्तर होनेको क्षायोपगमिक लब्धि कहते हैं। निर्मलताविशेषको विशुद्धि कहते हैं। योग्य उपदेशको देशना अनन्तगुणसे हीन होनेको कहते हैं। पंचेन्द्रियादिस्वरूप योग्यताके मिलनेको प्रायोग्यलब्धि कहते हैं। अथ करण अपूर्वकरण अनिवृत्तिकरणरूप परिणामोको करणलब्धि कहते हैं। इन तीनों करणोका स्वरूप पहले कह चुके हैं। इन पाच लब्धियोमेसे आदिकी चार लब्धि तो सामान्य हैं—अर्थात् भव्य अभव्य दोनोके होती हैं किन्तु करणलब्धि असाधारण है—इसके होने पर नियमसे सम्यक्त्व या चारित्र होता है। जब तक करणलब्धि नहीं होती तब तक सम्यक्त्व नहीं होता।

उपशम सम्यक्त्वकी प्राप्तिके योग्य सामग्रीको बताकर अब उसको ग्रहण करनेके लिये योग्य जीव कैसा होना चाहिये यह बताते हैं—

चदुगदिभव्यो सण्णी, पज्जत्तो सुज्जगो य सागारो ।

जागारो सल्लेसो, सलद्धिगो सम्मपुवगमई ॥ ६५२ ॥

चतुर्गतिभव्यः सञ्जी पर्याप्तः शुद्धकरच साकारः ।

जागरूकः सल्लेख्यः सलब्धिकः सम्यक्त्वमुपगच्छति ॥ ६५२ ॥

अर्थ—जो जीव चार गतियोमेसे किसी एक गतिकी धारक तथा भव्य, सञ्जी, पर्याप्त, विगुद्धि—सातादिके बन्धके योग्य परिणतिसे युक्त, जागृत—स्त्यानगृद्धि आदि तीन निद्राओसे रहित, साकार उपयोगयुक्त और शुभ लेख्याका धारक होकर करणलब्धिरूप परिणामोका धारक होता है वह जीव सम्यक्त्वको प्राप्त करता है।

चत्तारि वि खेत्ताइं, आउगवंधेण होदि सम्मत्तं ।

अणुवदमहव्वदाइं, ण लहइ देवाउगं मोत्तुं ॥ ६५३ ॥

चत्वार्यपि क्षेत्राणि आयुष्कबन्धेन भवति सम्यक्त्वम् ।

अणुव्रतमहाव्रतानि न लभते देवायुष्कं मुक्त्वा ॥ ६५३ ॥

अर्थ—चारो गतिसम्बन्धी आयुष्कर्मका बन्ध हो जाने पर भी सम्यक्त्व हो सकता है, किन्तु देवायुको छोड़कर शेष आयुका बंध होने पर अणुव्रत और महाव्रत नहीं होते।

भावार्थ—चारो गतियोमेसे किसी भी गतिमेरहनेवाले जीवके चार प्रकारकी आयुमेसे किसी भी आयुका बंध होने पर भी सम्यक्त्वकी उत्पत्ति हो सकती है—इसमे कोई बाधा नहीं है। किन्तु अणुव्रत या महाव्रत उसी जीवके हो सकते हैं जिसके चार आयुक्रमोमेसे केवल देवायुका ही बंध हुआ हो, अन्यथा किसी भी आयुका बंध न हुआ हो। नरकायु तिर्यगायु मनुष्यायु इन तीन आयुओं-मेसे किसी भी आयुका बंध करके पुनः सम्यक्त्व प्राप्त करनेवाले जीवके अणुव्रत या महाव्रत नहीं होते।

सम्यक्त्वमार्गणाके दूसरे भेदोको गिनाते हैं—

ण य मिच्छत्तं पत्तो, सम्मत्तादो य जो य परिवडिदो ।

सो सासणो चि णेयो, पंचमभावेण संजुत्तो ॥ ६५४ ॥

न च मिथ्याव प्राप्त. सम्यक्त्वतश्च यश्च परिपतितः ।

स सासन इति ज्ञेयः पंचमभावेन संयुक्तः ॥ ६५४ ॥

अर्थ—जो जीव सम्यक्त्वसे तो च्युत हो गया है, किन्तु मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं हुआ है उसको सासन कहते हैं। यह जीव पाचवे पारिणामिक भावसे युक्त होता है।

भावार्थ—सासनरूप परिणामोका होना भी सम्यक्त्वगुणका एक विपरिणाम है, इसलिये यह भी सम्यक्त्वमार्गणाका एक भेद है। अतएव यहा पर इसका वर्णन किया है, क्योंकि सम्यक्त्व-मार्गणामे सामान्यसे सम्यक्त्वके समस्त भेदोका वर्णन करना चाहिये। इस गुणस्थानमे दर्शनमोह-नीयकी अपेक्षा पारिणामिक भाव होता है, तथा अनन्तानुबन्धीकी अपेक्षा औदयिक भाव भी होता है। इसका विशेष स्वरूप गुणस्थानाधिकारमे कह चुके हैं, इसलिये यहा नहीं कहते हैं। सम्यग्दर्शन की यहां शुद्ध अवस्था छूट जानेसे और अशुद्ध-विपरीत-मिथ्यात्व अवस्था प्राप्त न होनेसे मय्यकी अनुभव दशा रहा करती है।

मिश्रगुणस्थानका स्वरूप बताते हैं—

सद्दहणासद्दहणं, जस्स य जीवस्स होइ तच्चेसु ।

विरयाविरयेण समे, सम्मामिच्छो त्ति णायव्वो ॥ ६५५ ॥

श्रद्धानाश्रद्धानं यस्य च जीवस्य भवति तत्त्वेषु ।

विरताविरतेन समः सम्यग्मिथ्य इति ज्ञातव्यः ॥ ६५५ ॥

अर्थ—विरताविरतकी तरह जिस जीवके तत्त्वके विषयमे श्रद्धान और अश्रद्धान दोनो हो उसको सम्यग्मिथ्यादृष्टि समझना चाहिये।

भावार्थ—जिस तरह विरत और अविरत दोनो प्रकारके परिणामोके जोड़की अपेक्षा विरताविरत नामका पाचवां गुणस्थान होता है उसी तरह श्रद्धान और अश्रद्धानरूप परिणामोके जोड़की अपेक्षा सम्यग्मिथ्यात्व नामका तीसरा गुणस्थान होता है। यह भी सम्यक्त्वमार्गणाका एक भेद है।

मिच्छादिद्वी जीवो, उवइद्वं पवयणं ण सद्दहदि ।

सद्दहदि असव्भावं उवइद्वं वा अणुवइद्वं ॥ ६५६ ॥

मिथ्यादृष्टिर्जीव उपदिष्टं प्रवचनं न श्रद्धधाति ।

श्रद्धधाति असदभावमुपदिष्टं वा अनुपदिष्टम् ॥ ६५६ ॥

अर्थ—जो जीव जिनेन्द्रदेवके कहे हुए आप्त आगम पदार्थका श्रद्धान नहीं करता; किन्तु कुगुरुओके कहे हुए या बिना कहे हुए भी मिथ्या पदार्थका श्रद्धान करता है उसको मिथ्यादृष्टि कहते हैं।

भावार्थ—मिथ्यात्व-दर्शनमोहनीयके उदयसे दो प्रकारके विपरिणाम होते हैं—एक ग्रहीत विपरीत श्रद्धान दूसरा अग्रहीत विपरीत श्रद्धान। जो कुगुरुओंके उपदेशसे विपरीत श्रद्धान होता है उसको ग्रहीतमिथ्यात्व कहते हैं। और जो बिना उपदेशके ही विपरीत श्रद्धान हो उसको अग्रहीत-मिथ्यात्व कहते हैं। इन दोनो ही प्रकारके विपरिणामोको मिथ्यात्व इस सामान्य शब्दसे कहते हैं।

तथा यह मिथ्यात्व सम्यक्त्वमार्गणाका एक भेद है, इसीलिये इस गाथाके एकवार गुणस्थानाधिकारमे आने पर भी यहा उसे दूसरीवार कहा है ।

इस तरह सम्यक्त्वमार्गणामे सम्यग्दर्शनके शुद्ध अशुद्ध मिश्र और अनुभयरूप कुल छह भेदोका—औपशमिक क्षायिक क्षायोपशमिक मिथ्यात्व मिश्र और सासादनका संक्षेपमे स्वरूप बताया गया है ।

सम्यक्त्वमार्गणामे तीन गाथाओंद्वारा जीवसंख्या बताते है—

वासपुधत्ते खइया, संखैज्जा जइ हवंति सोहम्मे ।

तो संखपल्लठिदिये, केवडिया एवमणुपादे ॥ ६५७ ॥

वर्षपृथक्त्वे क्षायिकाः संख्येया यदि भवन्ति सौधर्म ।

तर्हि संख्यपल्यस्थितिके कति एवमनुपाते ॥ ६५७ ॥

अर्थ—क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव सौधर्म ईशान स्वर्गमे पृथक्त्व वर्षमे सख्यात उत्पन्न होते है तो सख्यात पल्यकी स्थितिमें कितने जीव उत्पन्न होंगे ? इसका त्रैराशिक करनेसे क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण निकलता है, क्योंकि क्षायिकसम्यग्दृष्टि बहुधा कल्पवासी देव होते है और कल्पवासी देव बहुत करके सौधर्म ईशान स्वर्गमे ही हैं ।

भावार्थ—फलराशि संख्यातका और इच्छाराशि संख्यात पल्यका परस्पर गुणा करके प्रमाणराशि पृथक्त्ववर्षका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीवोका प्रमाण है ।

इस प्रकार त्रैराशिक करनेसे लब्धप्रमाण कितना आया यह बताते हैं—

संखावलिहिदपल्ला, खइया तत्तो य वेदमुवसमगा ।

आवलिअसंखगुणिदा, असंखगुणहीणया कमसो ॥ ६५८ ॥

संखावलिहितपल्या क्षायिकास्ततश्च वेदमुपशमकाः ।

आवल्यसख्यगुणिता असंख्यगुणहीनका. क्रमशः ॥ ६५८ ॥

अर्थ—सख्यात आवलीसे भक्त पल्यप्रमाण क्षायिकसम्यग्दृष्टि हैं । क्षायिक सम्यग्दृष्टिके प्रमाणका आवलीके असख्यातवें भागसे गुणा करने पर जो प्रमाण हो उतना ही वेदकसम्यग्दृष्टि जीवोका प्रमाण है । तथा क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीवोके प्रमाणसे असख्यातगुणा हीन उपशम सम्यग्दृष्टि जीवोका प्रमाण है ।

सासादन मिश्र और मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण बताते हैं—

पल्लासंखैज्जदिमा, सासणमिच्छा य संखगुणिदा हु ।

मिस्सा तेहिं विहीणो, संसारी वामपरिमाणं ॥ ६५९ ॥

पल्यासंख्याताः सासनमिथ्याश्च संख्यगुणिता हि ।

मिश्रास्तैर्विहीन. संसारी वामपरिमाणम् ॥ ६५९ ॥

अर्थ—पल्यके असख्यातवें भागप्रमाण सासादनमिथ्यादृष्टि जीव है और इनसे सख्यातगुणे मिश्र जीव हैं । तथा ससारी जीवराशिमेसे क्षायिक औपशमिक क्षायोपशमिक सासादन मिश्र इन पाँच प्रकारके जीवोका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे उतना ही मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण है ।

॥ इति सम्यक्त्वमार्गणाधिकारः ॥

क्रमप्राप्त संज्ञिमागंणाका निरूपण करते हैं—

णोइंदियआवरणखओवसमं तज्जबोहणं सण्णा ।

सा जस्स सो तु सण्णी, इदरो सेसिंदिववोहो ॥ ६६० ॥

नोइन्द्रियावरणक्षयोपशमस्तज्जबोधनं संज्ञा ।

सा यस्य स तु संज्ञी इतरः शेषेन्द्रियावबोधः ॥ ६६० ॥

अर्थ—नोइन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमको या तज्जन्य ज्ञानको संज्ञा कहते हैं । यह संज्ञा जिसके हो उसको संज्ञी कहते हैं और जिनके यह संज्ञा न हो, किन्तु केवल यथासम्भव इन्द्रियजन्य ज्ञान हो उनको असंज्ञी कहते हैं ।

भावार्थ—जीव दो प्रकारके होते हैं—एक संज्ञी दूसरे असंज्ञी । संज्ञा शब्दसे मुख्यतया तीन अर्थ लिये जाते हैं । १—नाम निक्षेप, जो कि व्यवहारके लिये किसीका रख दिया जाता है । जैसे ऋषभ, भरत, बाहुबली, अर्ककीर्ति, महावीर आदि । २—आहार भय मैथुन और परिग्रहको इच्छा । ३—धारणात्मक या रूढापोहरूप विचारात्मक ज्ञानविशेष । प्रकृतमे यह अन्तिम अर्थ ही विवक्षित है । यह दो प्रकारका हुआ करता है—लब्धिरूप और उपयोगरूप । प्रतिपक्षी नोइन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे प्राप्त विशुद्धिको लब्धि और अपने विषयमे प्रवृत्तिको उपयोग कहते हैं । जिनके यह लब्धि या उपयोगरूप मन-ज्ञान विशेष पाया जाय उनको संज्ञी कहते हैं । और जिनके यह मन न हो उनको असंज्ञी कहते हैं । इन असंज्ञी जीवोके मानस ज्ञान नहीं होता, यथासम्भव इन्द्रियजन्य ज्ञान ही होता है ।

संज्ञी असंज्ञीको पहचानकेलिये चिन्होका वर्णन करते हैं—

सिक्खाकिरियुवदेसालावग्गाही मणोवलंबेण ।

जो जीवो सो सण्णी, तच्चिवरीओ असण्णी तु ॥ ६६१ ॥

शिक्षाक्रियोपदेशालापयाही मनोऽवलम्बेन ।

यो जीव. स संज्ञी तद्विपरीतोऽसंज्ञी तु ॥ ६६१ ॥

अर्थ—हितका ग्रहण और अहितका त्याग जिसके द्वारा किया जा सके उसको शिक्षा कहते हैं । इच्छापूर्वक हाथ पैरके चलानेको क्रिया कहते हैं । वचन अथवा चाबुक आदिके द्वारा बताया हुए कर्तव्यको उपदेश कहते हैं और श्लोक आदिके पाठको बालाप कहते हैं ।

जो जीव इन शिक्षादिकको मनके अवलम्बनसे ग्रहण = धारण करता है उसको संज्ञी कहते हैं और जिन जीवोंमे यह लक्षण घटित न हो उनको असंज्ञी समझना चाहिये ।

मीमांसदि जो पुच्चं, कज्जमकज्जं च तच्चमिदरं च ।

सिक्खदि णामेणेदि य, समणो अमणो य विवरीदो ॥ ६६२ ॥

मीमांसति य. पूर्वं कार्यमकार्यं च तत्त्वमितरच्च ।

शिक्षते नाम्ना एति च समनाः अमनाश्च विपरीत. ॥ ६६२ ॥

अर्थ—जो जीव प्रवृत्ति करनेके पहले अपने कर्तव्य और अर्तव्यका विचार करे, तथा तत्त्व और अतत्त्वका स्वरूप समझ सके और उसका जो नाम रक्खा गया हो उस नामके द्वारा बुलाने

पर आसके, उन्मुख हो अथवा उत्तर दे सके उसको समनस्क या संज्ञी जीव कहते हैं। और इससे जो विपरीत है उसको अमनस्क या असंज्ञी कहते हैं।

संज्ञीमार्गणागत जीवोंकी संख्याको बताते हैं—

देवेहिं सादिरेगो, रासी सण्णीण हेपिदि परिमाणं ।

तेणूणो संसारी, सच्चैसिमसण्णिजीवाणं ॥ ६६३ ॥

देवै सातिरेको राशिः संज्ञिनां भवति परिमाणम् ।

तेनोनः संसारी सर्वेषामसंज्ञिजीवानाम् ॥ ६६३ ॥

अर्थ—देवोंके प्रमाणसे कुछ अधिक संज्ञी जीवोंका प्रमाण है। सम्पूर्ण संसारी जीव राशिमेंसे संज्ञी जीवोंका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही समस्त असंज्ञी जीवोंका प्रमाण है।

भावार्थ—सम्पूर्ण देव, नारकी, मनुष्य और समनस्क तिर्यंचोंके सिवाय समस्त अनन्त संसारी जीवरशि असंज्ञी ही है। संज्ञी जीवोंमें नारकी मनुष्य और तिर्यंच बहुत थोड़े हैं, देव सबसे अधिक हैं, अतएव संज्ञी जीवोंका प्रमाण देवोंसे कुछ अधिक ऐसा कहा गया है।

॥ इति संज्ञिमार्गणाधिकारः ॥



क्रमप्राप्त आहारमार्गणाका वर्णन करते हैं—

उदयावण्णसरीरोदयेण तद्देहवयणचित्ताणं ।

णोकम्मवग्गणाणं, ग्रहणं आहारयं णाम ॥ ६६४ ॥

उदयापन्नशरीरोदयेन तद्देहवचनचित्तानाम् ।

नोकर्मवर्गणानां ग्रहणमाहारकं नाम ॥ ६६४ ॥

अर्थ—शरीरनामा नामकर्मके उदयसे देह-औदारिक वैक्रियिक आहारक इनमेंसे यथा सम्भव किसी भी शरीर तथा वचन और द्रव्य मनरूप वचनके योग्य नोकर्मवर्गणाओंका जो ग्रहण होता है उसको आहार कहते हैं।

निरुक्तिपूर्वक आहारकका अर्थ लिखते हैं—

आहरदि सरीराणं, तिण्हं एयदरवग्गणाओ य ।

भासमणाणं णियदं तम्हा आहारयो भणियो ॥ ६६५ ॥

आहरति शरीराणां त्रयाणामेकतरवर्गणाश्च ।

भापामनसोनिघ्रतं तस्मादाहारको भणितः ॥ ६६५ ॥

अर्थ—औदारिक, वैक्रियिक, आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे किसी भी एक शरीरके योग्य वर्गणाओंको तथा वचन और मनके योग्य वर्गणाओंको यथायोग्य जीवसमास तथा कालमें जीव आहरण—ग्रहण करता है इसलिये इसको आहारक कहते हैं।

जीव दो प्रकारके होते हैं—एक आहारक दूसरे अनाहारक। आहारक जीव कौन कौन होते हैं और अनाहारक जीव कौन-कौन होते हैं यह बताते हैं—

विग्गहगदिमावण्णा केवल्लिणो, समुग्घदो अज्जोगी य ।

सिद्धा य अणाहारा, सेसा आहारया जीवा ॥ ६६६ ॥

विग्रहगतिमापन्ना. केवलिनः समुद्घाता अयोगिनश्च ।

सिद्धाश्च अनाहाराः शेषा आहारका जीवा ॥ ६६६ ॥

अर्थ—विग्रहगतिको प्राप्त होनेवाले चारो गतिसम्बन्धी जीव, प्रतर और लोकपूर्ण समुद्घात करनेवाले सयोगकेवलो, अयोगकेवली, समस्त सिद्ध इतने जीव तो अनाहारक होते हैं । और इनको छोड़कर शेष सभी जीव आहारक होते हैं ।

समुद्घात, कितने प्रकारका होता है यह बताते हैं—

वेयणकसायवेगुच्चियो य मरणंतियो समुग्घादो ।

तेजाहारो छट्ठो, सत्तमओ केवलीणं तु ॥ ६६७ ॥

वेदनाकषायवैगुर्विकाश्च मारणान्तिक. समुद्घातः ।

तेज आहार षष्ठः सप्तम केवलिना तु ॥ ६६७ ॥

अर्थ—समुद्घातके सात भेद हैं—वेदना, कषाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, आहारक, केवल । इनका स्वरूप लेश्यामार्गणके क्षेत्राधिकारमें कहा जाचुका है, इसलिये यहाँ पर नहीं कहा है ।

समुद्घातका स्वरूप बताते हैं—

मूलसरीरमच्छंडिय, उत्तरदेहस्स जीवपिंडस्स ।

णिग्गमणं देहादो, होदि समुग्घादणामं तु ॥ ६६८ ॥

मूलशरीरमत्यक्त्वा उत्तरदेहस्य जोवपिण्डस्य ।

निर्गमनं देहाद् भवति समुद्घातनाम तु ॥ ६६८ ॥

अर्थ—मूल शरीरको न छोड़कर तैजस कर्मण रूप उत्तर देहके साथ जीवप्रदेशके शरीरसे बाहर निकलनेको समुद्घात कहते हैं ।

आहारमारणतिय, दुगं पि णियमेण एगदिसिगं तु ।

दसदिसि गदा हु सेसा, पंच समुग्घादया होंति ॥ ६६९ ॥

आहारमारणातिकद्विकमपि नियमेन एकदिशिक तु ।

दशदिशि गता हि शेषा पञ्चसमुद्घातका भवन्ति ॥ ६६९ ॥

अर्थ—उक्त सात प्रकारके समुद्घातोमें आहारक और मारणान्तिक ये दो समुद्घात तो एकही दिशामें गमन करते हैं, किन्तु बाकीके पाँच समुद्घात दशो दिशाओमें गमन करते हैं ।

आहारक और अनाहारकके कालका प्रमाण बताते हैं—

अंगुलअसंखभागो, कालो आहारयस्स उक्कस्सो ।

कम्मम्मि अणाहारो, उक्कस्सं तिण्ण समया हु ॥ ६७० ॥

अंगुलासंख्यभागः काल आहारकस्योत्कृष्टः ।

कार्मणे अनाहारः उत्कृष्ट त्रय. समया हि ॥ ६७० ॥

अर्थ—आहारकका उत्कृष्ट काल सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण है । कार्मण शरीरमें अनाहारका उत्कृष्ट काल तीन समयका है और जघन्य काल एक समयका है । तथा आहारका जघन्य काल तीन कम श्वासके अठारहवें भाग प्रमाण है, क्योंकि विग्रहगतिसम्बन्धी तीन समयके घटाने पर क्षुद्र भवका काल इतना ही अवशेष रहता है ।

आहारमार्गणासम्बन्धी जीवोंकी वृत्ताते हैं—

क्रमह्यकायजोगी, होदि अणहारयाण परिमाणं ।

तन्विरह्दिदसंसारी, सच्चो आहारपरिमाणं ॥ ६७१ ॥

कार्मणकाययोगी भवति अनाहारकाणां परिमाणम् ।

तद्विरहितसंसारी सर्व आहारपरिमाणम् ॥ ६७१ ॥

अर्थ—कार्मणकाययोगी जीवोंका जितना प्रमाण है उतना ही अनाहारक जीवोंका प्रमाण है और संसारी जीवरागिमेंसे कार्मणकाययोगी जीवोंका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही आहारक जीवोंका प्रमाण है ।

॥ इति आहारमार्गणाधिकारः ॥

•

क्रमप्राप्त उपयोगाधिकारका वर्णन करते हैं—

वस्तुनिमित्तं भावो, जादो जीवस्स जो दु उवजोगो ।

सो दुविहो णायच्चो, सायारो चैव णायारो ॥ ६७२ ॥

वस्तुनिमित्तं भावो जातो जीवस्य यस्तूपयोगः ।

स द्विविधो ज्ञातव्यः साकारश्चैवानाकारः ॥ ६७२ ॥

अर्थ—जीवका जो भाव वस्तुको (ज्ञेयको) ग्रहण करनेकेलिये प्रवृत्त होता है उसको उपयोग कहते हैं । इसके दो भेद हैं—एक साकार (सविकल्प) दूसरा निराकार (निविकल्प) ।

दोनों प्रकारके उपयोगोके उत्तरभेदोंको बताते हुए यह उपयोग जीवका लक्षण है यह बताते हैं—

गाणं पंचविहं पि य, अण्णाणतियं च सागरुवजोगो ।

चदुदसणमणगारो, सच्चे तल्लक्षणं जीवा ॥ ६७३ ॥

ज्ञानं पंचविहमपि च अज्ञानत्रिकं च साकारोपयोगः ।

चतुर्दशनमनाकार. सर्वे तल्लक्षणा जीवा. ॥ ६७३ ॥

अर्थ—पांच प्रकारका सम्यग्ज्ञान-मति श्रुति अवधि मन-पर्यय तथा केवल और तीन प्रकार का अज्ञान-मिथ्यात-कुमृति, कुश्रुत, विभंग ये आठ साकार उपयोगके भेद हैं । चार प्रकारका दर्शन चतुर्दर्शन, अचतुर्दर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन अनाकार उपयोग है । यह उपयोग ही सम्पूर्ण

जावोंका लक्षण है, क्योंकि उपयोगके इन १२ प्रकारमेसे जीवके कोई न कोई उपयोग अवश्य रहा करता है ।

साकार उपयोगमे कुछ विशेषताको बताते हैं—

मदिसुदओहिमणेहि य, सगसगविसये विसेसविण्णाणं ।

अंतोमुहुत्तकालो, उवजोगो सो हु सायारो ॥ ६७४ ॥

मतिश्रुतावधिमनोभिरुच स्वकस्वकविषये विशेषविज्ञानम् ।

अन्तर्मुहूर्तकाल उपयोगः स तु साकारः ॥ ६७४ ॥

अर्थ—मति श्रुत अवधि और मन पर्यय इनके द्वारा अपने अपने विषयका अन्तर्मुहूर्तकाल-पर्यन्त जो विशेष ज्ञान होता है उसको ही साकार उपयोग कहते हैं ।

भावार्थ—साकार उपयोगके पाँच भेद हैं—मति श्रुत अवधि मन पर्यय और केवल । इनमेसे आदिके चार ही उपयोग छद्मस्थ जीवके होते हैं । उपयोग चेतनाका एक परिणमन है । तथा एक वस्तुके ग्रहणरूप चेतनाका यह परिणमन छद्मस्थ जीवके अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्तकाल तक ही रह सकता है । इस साकार उपयोगमे यही विशेषता है कि यह वस्तुके विशेष अंशको ग्रहण करता है ।

अनाकार उपयोगका स्वरूप बताते हैं—

इंदियमणोहिणा वा, अत्थे अविसेसिदूणं जं गहणं ।

अंतोमुत्तकालो, उवजोगो सो अणायारो ॥ ६७५ ॥

इन्द्रियमनोऽवधिना वा अर्थे अविशेष्य यद्ग्रहणम् ।

अन्तर्मुहूर्तकालः उपयोगः स अनाकारः ॥ ६७५ ॥

अर्थ—इन्द्रिय मन और अवधिके द्वारा अन्तर्मुहूर्तकालतक पदार्थोंका जो सामान्यरूपसे ग्रहण होता है उसको निराकार उपयोग कहते हैं ।

भावार्थ—दर्शनके चार भेद हैं—चक्षुदर्शन अक्षुदर्शन अवधिदर्शन और केवलदर्शन । इनमे से आदिके तीन दर्शन छद्मस्थ जीवके होते हैं । नेत्रके द्वारा पदार्थका जो सामान्यावलोकन होता है उसको चक्षुदर्शन कहते हैं । और नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रिय तथा मनके द्वारा जो सामान्यावलोकन होता है उसको अक्षुदर्शन कहते हैं । अवधिज्ञानके पहले इन्द्रिय और मनकी सहायताके बिना आत्ममात्रसे जो रूपी पदार्थविषयक सामान्यावलोकन होता है उसको अवधिदर्शन कहते हैं । यह दर्शनरूप निराकार उपयोग भी साकार उपयोगकी तरह छद्मस्थ जीवके अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्तकाल तक होता है ।

उपयोगाधिकारमे जीवोंका प्रमाण बताते हैं—

पाणुवजोगजुदाणं, परिमाणं पाणमग्गणं व ह्वे ।

दंसणुवजोगियाणं, दंसणमग्गणं व उत्तकमो ॥ ६७६ ॥

ज्ञानोपयोगयुतानां परिमाणं ज्ञानमार्गणावद् भवेत् ।

दर्शनोपयोगिना दर्शनमार्गणावदुक्तम् ॥ ६७६ ॥

अर्थ—ज्ञानोपयोगवाले जीवोका प्रमाण ज्ञानमार्गणावाले जीवोकी तरह समझना चाहिये और दर्शनोपयोगवालोका प्रमाण दर्शनमार्गणावालोकी तरह समझना चाहिये । इनमे कुछ विशेषता नही है ।

॥ इति उपयोगाधिकार. ॥



उक्त प्रकारसे बीस प्ररूपणाओका वर्णन करके अब अन्तर्भावधिकारका वर्णन करते हैं—

गुणजीवा पञ्जत्ती, पाणा सण्णा य मग्गणुवजोगो ।

जोग्गा परूविदव्वा, ओघादेसेसु पत्तेयं ॥ ६७७ ॥

गुणजीवाः पर्याप्तयः प्राणाः सज्ञाश्च मार्गणोपयोगी ।

योग्या. प्ररूपितव्या ओघादेशयोः प्रत्येकम् ॥ ६७७ ॥

अर्थ—उक्त बीस प्ररूपणाओमेसे गुणस्थान और मार्गणास्थानमे यथायोग्य प्रत्येक गुणस्थान जीवसमास पर्याप्त प्राण सज्ञा मार्गणा और उद्योगका निरूपण करना चाहिए ।

भावार्थ—इस अधिकारमे यह बताते हैं कि किस-किस मार्गणामे या गुणस्थानमे शेष किस किस प्ररूपणाका अन्तर्भाव होता है । परन्तु इस अन्तर्भावका निरूपण यथायोग्य होना चाहिए ।

किस-किस मार्गणामे कौन-कौन गुणस्थान होते हैं ? उत्तरः—

चउ पण चोद्दस चउरो, णिरयादिसु चोद्दसं तु पंचक्खे ।

तसकाये सेसिंदियकाये मिच्छं गुणट्ठाणं ॥ ६७८ ॥

चत्वारि पञ्च चतुर्दश चत्वारि निरयादिषु चतुर्दश तु पञ्चाक्षे ।

त्रसकाये शेषेन्द्रियकाये मिथ्यात्वं गुणस्थानम् ॥ ६७८ ॥

अर्थ—गतिमार्गणाको अपेक्षासे क्रमसे नरकगतिमें आदिके चार गुणस्थान होते हैं और तिर्यगगतिमे पांच, मनुष्यगतिमे चौदह तथा देवगतिमे नरकगतिके समान चार गुणस्थान होते हैं । इन्द्रियमार्गणाको अपेक्षा पंचेन्द्रिय जीवोके चौदह गुणस्थान और शेष एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रिय पर्यन्त जीवोके केवल मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है । कायमार्गणाको अपेक्षा त्रसकायके चौदह और शेष स्थावर कायके एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है ।

भावार्थ—यहाँपर यह बताया है कि अमुक अमुक गति इन्द्रिय या कायवाले जीवोके अमुक अमुक गुणस्थान होता है । इसी तरह जीवसमासादिकोको भी यथायोग्य समझना चाहिये । जैसे कि नरकगति और देवगतिमे सज्ञी पर्याप्त और निर्वृत्यपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । तिर्यगगतिमे चौदह तथा मनुष्यगतिमे संज्ञीसम्बन्धी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । इन्द्रिय मार्गणामे एकेन्द्रियजीवोके वादर पर्याप्त अपर्याप्त सूक्ष्म पर्याप्त अपर्याप्त ये चार जीवसमास होते हैं । द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय जीवोके अपने-अपने पर्याप्त अपर्याप्त इस तरह दो दो जीवसमास होते हैं । पंचेन्द्रियमे सज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त तथा असज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये चार जीवसमास होते हैं । काय-मार्गणाको अपेक्षा स्थावरकायमे एकेन्द्रियके समान चार जीवसमास होते हैं । और त्रसकायमे शेष दश जीवसमास होते हैं ।

मज्झिमचउमणवयणे, सण्णिप्पहुदिं दु जाव खीणो त्ति ।

सेसाणं जोगि त्ति य, अणुभयवयणं तु वियलादो ॥ ६७९ ॥

मध्यमचतुर्मानोवचनयोः संज्ञिप्रभृतिस्तु यावत् क्षीण इति ।

शेषाणा योगिति च अनुभयवचनं तु विकलतः ॥ ६७९ ॥

अर्थ—असत्य मन उभय मन असत्य वचन उभय वचन इन चार योगोके स्वामी संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय पर्यन्त बारह गुणस्थानवाले जीव है और सत्यमन अनुभयमन तथा सत्यवचन योग इनके स्वामी संज्ञीपर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर 'आदिके तेरह गुणस्थानवाले जीव है । अनुभय वचनयोग विकल—द्वोन्द्रियसे लेकर सयोगीपर्यन्त होता है । अनुभय वचनको छोड़कर शेष तीन प्रकारका वचन और चार प्रकारका मन, इनमे एक संज्ञी पर्याप्त हो जीवसमास है और अनुभय वचनमे पर्याप्त द्वोन्द्रिय त्रोन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असंज्ञी पंचेन्द्रिय संज्ञी पचेन्द्रिय ये पांच जीवसमास होते हैं ।

ओरालं पज्जत्ते, थावरकायादि जाव जोगो त्ति ।

तम्मिस्समपज्जत्ते, चटुगुणठाणेषु नियमेण ॥ ६८० ॥

ओरालं पर्याप्ते स्थावरकायादि यावत् योगीति ।

तन्मिश्रमपर्याप्ते चतुर्गुणस्थानेषु नियमेन ॥ ६८० ॥

अर्थ—औदारिककाययोग, स्थावर एकेन्द्रिय पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगी पर्यन्त होता है और औदारिक मिश्रकाययोग नियमसे चार अपर्याप्त गुणस्थानोमें ही होता है । औदारिक काययोगमें पर्याप्त सात जीवसमास होते हैं, और मिश्रयोगमे अपर्याप्त सात जीवसमास^२ हैं ।

उन अपर्याप्त चार गुणस्थानोको गिनाते हैं जिनमे कि औदारिक मिश्रकाययोग पाया जाता है—

मिच्छे सासनसम्मे, पुंवेदयदे क्वाडजोगिम्मि ।

णरतिरिये वि य दोण्णि वि, होंति त्ति जिणेहिं णिदिट्ठ ॥ ६८१ ॥

मिथ्यात्वे सासनसम्यक्त्वे पुविदायते कपाटयोगिनि ।

नरतिररुचोरपि च द्वावपि भवन्तीति जिनैर्निदिष्टम् ॥ ६८१ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व, सासादन, पुरुषवेदके उदयसयुक्त असयत तथा कपाट समुद्धात करनेवाले सयोगकेवली इन चार स्थानोमे ही औदारिकमिश्रकाययोग होता है । तथा औदारिक काययोग और औदारिकमिश्रकाययोग ये दोनो ही मनुष्य और तिर्यञ्चोके ही होते हैं ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

वेगुव्वं पज्जत्ते, इदरे खलु होदि तस्स मिस्सं तु ।

सुरणिरयचउट्ठाणे, मिस्से ण हि मिस्सजोगो हु ॥ ६८२ ॥

वैगूर्ध्व पर्याप्ते इतरे खलु भवति तस्य मिश्रं तु ।

सुरनिरयचतुःस्थाने मिश्रे न हि मिश्रयोगो हि ॥ ६८२ ॥

१. गुणस्थानोका क्रम गुणस्थानाधिकार गाथा नं ९, १० के अनुसार समझना चाहिए ।

२. इनमें एक सयोगीको मिलानेसे आठ जीवसमास होते हैं ।

अर्थ—मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयतपर्यन्त चारों ही गुणस्थानवाले देव और नारकियोंके पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियिक काययोग होता है और अपर्याप्त अवस्थामें वैक्रियिकमिश्रकाययोग होता है; किन्तु यह मिश्रकाययोग चार गुणस्थानोंमेंसे मिश्रगुणस्थानमें नहीं हुआ करता, क्योंकि कोई भी मिश्रकाययोग कहीं भी मिश्रगुणस्थानमें नहीं पाया जाता। वैक्रियिककाययोगमें एक संज्ञीपर्याप्त ही जीवसमास है और मिश्रयोगमें एक संज्ञी निर्वृत्यपर्याप्त ही जीवसमास है।

आहारो पञ्जत्ते, इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो दु ।

अंतोमुहुत्तकाले, छट्टगुणे होदि आहारो ॥ ६८३ ॥

आहारः पर्याप्ते इतरे खलु भवति तस्य मिश्रस्तु ।

अन्तर्मुहूर्तकाले पष्ठगुणे भवति आहारः ॥ ६८३ ॥

अर्थ—आहारककाययोग पर्याप्त अवस्थामें होता है और आहारकमिश्रयोग अपर्याप्त अवस्थामें होता है। ये दोनों ही योग छट्टे गुणस्थानवाले मुनिके ही होते हैं और इनके उत्कृष्ट और जघन्य कालका प्रमाण अन्तर्मुहूर्त ही है।

भावार्थ—यहाँपर जो पर्याप्तता या अपर्याप्तता कही है वह आहारक शरीरकी अपेक्षासे कही है, औदारिक शरीरकी अपेक्षासे नहीं कही है; क्योंकि औदारिकशरीरसम्बन्धी अपर्याप्तता छट्टे गुणस्थानमें नहीं होती। जीवसमास आहारककाययोगका १ संज्ञीपर्याप्त और आहारक मिश्रकाययोगका एक संज्ञी अपर्याप्त और गुणस्थान दोनोंका एक छट्टा ही है।

ओरालियमिस्सं वा, चउगुणठाणेषु होदि कम्मइयं ।

चट्टगुणविग्रहकाले, जोगिस्स य पदरलोगपूरणगे ॥ ६८४ ॥

औरालिकमिश्रो वा चतुर्गुणस्थानेषु भवति कामणम् ।

चतुर्गतिविग्रहकाले योगिनश्च प्रतरलोकपूरणके ॥ ६८४ ॥

अर्थ—औदारिक मिश्रयोगकी तरह कामण योग भी उक्त प्रथम द्वितीय चतुर्थ ये तीन और सयोगकेवल इस तरह चार गुणस्थानोंमें और चारो गतिसम्बन्धी विग्रहगतियोंके कालमें होता है, विशेषता केवल इतनी है कि औदारिकमिश्रयोगको जो मयोगकेवलगुणस्थानमें बताया है सो कपाटममुद्घातके समयमें बताया है और कामणयोगको प्रतर तथा लोकपूरण समुद्घात समयमें बताया है। यहाँपर कामणकाययोगमें जीवसमास भी औदारिकमिश्रकी तरह आठ होते हैं।

थावरकायप्पहुदी, संढो सेसा असण्णिआदी य ।

अणियट्टिस्स य पढमो, भागो त्ति जिणेहि णिदिड्डं ॥ ६८५ ॥

स्वावरकायप्रभृति. पण्ड. गेपा असइयादयश्च ।

अनिवृत्तश्च प्रथमो भाग इति जिनेनिदिट्टम् ॥ ६८५ ॥

अर्थ—वेदमार्गोंमेंसे नीच भेद है—स्त्री, पुरुष, नपुंसक। इनमें नपुंसक वेद स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिमें लेकर अनिवृत्तिकरणके पहले सबेद भाग पर्यन्त रहता है अतएव इसमें गुणस्थान नव और शेषमगम चोदह णो है। गेप स्त्री और पुरुषवेद अमंज्ञी पचेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिमें लेकर अनिवृत्तिकरणके बाद भाग नव णो है। यहाँपर गुणस्थान तो पहलेकी तरह नव ही है; किन्तु जीवसमास अमंज्ञी पचेन्द्रियके पर्याप्त अपर्याप्त और मंज्ञीके पर्याप्त अपर्याप्त उमनह चार ही होते हैं।

थावरकायप्पहुदी, अणियट्टीवित्तिचउत्थभागो त्ति ।

कोहत्तियं लोहो पुण, सुहमसरागो त्ति विण्णेयो ॥ ६८६ ॥

स्थावरकायप्रभृति अनिवृत्तिद्वित्रिचतुर्थभाग इति ।

क्रोधत्रिक लोभ पुनः सूक्ष्मसराग इति विज्ञेयः ॥ ६८६ ॥

अर्थ—कपायमार्गणाकी अपेक्षा क्रोध मान माया ये तीन कपाय स्थावरकायमिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके दूसरे तीसरे चौथे भाग तक क्रमसे रहते हैं और लोभकषाय दशवे सूक्ष्म-साम्पराय गुणस्थान तक रहता है । अतएव आदिके तीन कषायोमे गुणस्थान नव और लोभकषाय-मे दश होते हैं, किन्तु जीवसमास दोनो जगह चौदह-चौदह ही होते हैं ।

थावरकायप्पहुदी, मदि सुदअण्णाणयं विभंगो दु ।

सण्णीपुण्णप्पहुदी, सासनसम्मो त्ति णायव्वो ॥ ६८७ ॥

स्थावरकायप्रभृति मतिश्रुताज्ञानकं विभङ्गस्तु ।

संज्ञीपूर्णप्रभृति सासनसम्यगिति ज्ञातव्य ॥ ६८७ ॥

अर्थ—ज्ञानमार्गणामे कुमति और कुश्रुत ज्ञान स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर सासादन गुणस्थान तक होते हैं । विभङ्गज्ञान संज्ञी पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सासादनपर्यन्त होता है । कुमति कुश्रुत ज्ञानमे गुणस्थान दो और जीवसमास चौदह होते हैं । विभङ्गमे गुणस्थान दो और जीवसमास एक संज्ञीपर्याप्त ही होता है ।

सण्णाणत्तिगं अविरदसम्मादी छट्ठगादि मणपज्जो ।

क्षीणकसायं जाव दु, केवलणाणं जिणे सिद्धे ॥ ६८८ ॥

सदज्ञानत्रिकमविरतसम्यगादि षष्ठकादिर्मन पर्ययः ।

क्षीणकषाय यावत्तु केवलज्ञान जिने सिद्धे ॥ ६८८ ॥

अर्थ—आदिके तीन सम्यग्ज्ञान (मति श्रुत अवधि) अव्रतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकपाय-पर्यन्त होते हैं । मन पर्ययज्ञान छट्टे गुणस्थानसे लेकर बारहवे गुणस्थान तक होता है और केवलज्ञान तेरहवे चौदहवे गुणस्थानमे तथा सिद्धोके होता है ।

भावार्थ—आदिके तीन सम्यग्ज्ञानोमे गुणस्थान नव^१ और जीवसमास संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं । मन पर्ययज्ञानमे गुणस्थान सात^२ और जीवसमास एक संज्ञीपर्याप्त ही है । यहाँ पर यह शंका नहीं हो सकती कि आहारक मिश्रयोगकी अपेक्षा अपर्याप्तता भी सम्भव है इसलिये यहाँ दो जीवसमास कहने चाहिये ? क्योंकि मन पर्यय ज्ञानवालेके नियमसे आहारकऋद्धि नहीं होती । केवलज्ञानकी अपेक्षा गुणस्थान दो (सयोगी, अयोगी) और जीवसमास भी संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं, क्योंकि सयोगकेवलियोंके समुद्घात समयमे अपर्याप्तता भी होती है, यह पहले कह चुके हैं । किन्तु केवलज्ञान गुणस्थानोसे और जीवसमासोसे रहित सिद्धोके भी पाया जाता है ।

अयदो त्ति हु अविरमणं, देसे देसो पमत्तइदरे य ।

परिहारो सामाइयछेदो छट्ठादि थूलो त्ति ॥ ६८९ ॥

सुहमो सुहमकसाये, संते खीणे जिणे जहक्खादं ।

संजममगणभेदा, सिद्धे णत्थि त्ति णिट्ठि ॥ ६९० ॥

अयत इति अविरमण देशे देशः प्रमत्तेतरस्मिन् च ।

परिहारः सामायिकश्छेदः षष्ठादिः स्थूल इति ॥ ६८९ ॥

सूक्ष्म सूक्ष्मकषाये शान्ते क्षीणे जिने यथाख्यातम् ।

संयममार्गणभेदाः सिद्धे न सन्तीति निर्दिष्टम् ॥ ६९० ॥ युग्मम् ।

अर्थ—संयममार्गणामे असंयमको भी गिनाया है, इसलिये यह (असंयम) मिथ्यादृष्टिसे लेकर अन्नतसम्यग्दृष्टितक होता है, अतः यहाँ पर गुणस्थान चार जीवसमास चौदह होते हैं । देशसंयम पाँचवें गुणस्थानमे ही होता है, अतः यहाँपर गुणस्थान एक और जीवसमास भी एक संज्ञी पर्याप्त ही होता है । परिहारविशुद्धि संयम छट्टे सातवे गुणस्थानमे ही होता है, अतएव यहाँपर गुणस्थान दो, परन्तु जीवसमास एक संज्ञीपर्याप्त ही होता है, क्योंकि परिहारविशुद्धिवाला आहारक नहीं होता, अतएव आहारक शरीरकी अपेक्षासे भी यहाँ अपर्याप्तता नहीं पाई जाती । सामायिक और छेदोपस्थापना संयम छट्टेसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक होता है, इसलिये यहाँपर गुणस्थान चार और जीवसमास संज्ञीपर्याप्त और आहारक अपर्याप्त इस तरह दो होते हैं । सूक्ष्मसांपराय संयम दशवें गुणस्थानमें ही होता है, अतः यहाँपर गुणस्थान और जीवसमास एक एक ही है । यथाख्यातसंयम उपशांतकषाय क्षीणकषाय सयोगकेवली और अयोगकेवलियोंके होता है । यहाँपर गुणस्थान चार और जीवसमास संज्ञी पर्याप्त तथा केवलसमुद्घातकी अपेक्षा अपर्याप्त ये दो होते हैं । सिद्ध जीव गुणस्थान संयमस्थान तथा मार्गणाओसे रहित है; अतः उनके कोई भी संयम नहीं होता ।

क्रमप्राप्त दर्शनमार्गणाकी अपेक्षा यथासम्भव गुणस्थान और जीवसमास घटित करते हैं—

चउरक्खथावराविरदसम्माइट्ठी तु खीणमोहो त्ति ।

चक्खुअचक्खु ओही, जिणसिद्धे केवलं होदि ॥ ६९१ ॥

चतुरक्षस्थावराविरतसम्यग्दृष्टिस्तु क्षीणमोह इति ।

चक्षुरचक्षुरवधि. जिनसिद्धे केवलं भवति ॥ ६९१ ॥

अर्थ—दर्शनके चार भेद हैं—चक्षुर्दर्शन अचक्षुर्दर्शन अचधिदर्शन केवलदर्शन; यह पहले बता चुके हैं । इनमे पहला चक्षुर्दर्शन चतुरिन्द्रियसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है और अचक्षुर्दर्शन स्थावरकायसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है । तथा अचधिदर्शन अन्नतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है । केवलदर्शन सयोगकेवल और अयोगकेवल इन दो गुणस्थानोंमें और सिद्धोंके होता है ।

भावार्थ—चक्षुर्दर्शनमे गुणस्थान बारह और चतुरिन्द्रिय तथा पंचेन्द्रियके असंज्ञो संज्ञी-सम्बन्धी अपर्याप्त पर्याप्तकी अपेक्षा जीवसमास छह होते हैं । अचक्षुर्दर्शनमे गुणस्थान बारह और

जीवसमास चौदह होते हैं। अवधिदर्शनमें गुणस्थान नव^१ और जीवसमास संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं। केवलदर्शनमें गुणस्थान दो और जीवसमास भी दो होते हैं। विशेषता यह है कि यह (केवलदर्शन) गुणस्थानात्तीत सिद्धोके भी होता है।

लेख्याकी अपेक्षासे गुणस्थान और जीवसमासोका वर्णन करते हैं—

थावरकायप्पहुदी, अविरदसम्मो त्ति असुहत्तियलेस्सा ।

सण्णीदो अपमत्तो, जाव दु सुहत्तिणिलेस्साओ ॥ ६९२ ॥

स्थावरकायप्रभृति अविरतसम्यगिति अशुभत्रिकलेख्याः ।

संज्ञितः अप्रमत्तो यावत्तु शुभास्तिस्रो लेख्याः ॥ ६९२ ॥

अर्थ—लेख्याओके छह भेदोको पहले बता चुके हैं। उनमें आदिकी कृष्ण नील कापोत ये तीन अशुभ लेख्या स्थावरकायसे लेकर चतुर्थ गुणस्थानपर्यन्त होती हैं और अन्तकी पीत पद्म शुक्ल ये तीन शुभलेख्याएँ संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त होती हैं।

भावार्थ—अशुभ लेख्याओमें गुणस्थान चार और जीवसमास चौदह होते हैं, तथा शुभ-लेख्याओमें गुणस्थान सात और जीवसमास दो होते हैं।

इस कथनसे शुक्ललेख्या भी सातवें गुणस्थानतक हो सिद्ध होती है, अतः शुक्ललेख्याके त्रिषयमें विशेष अर्थको सूचित करनेवाला पृथक् कथन करते हैं।

णवरि य सुक्का लेस्सा, सजोगिचरिमो त्ति होदि णियमेण ।

गयजोगिम्मि वि सिद्धे, लेस्सा णत्थि त्ति णिद्धुं ॥ ६९३ ॥

नवरि च शुक्ला लेख्या सयोगिचरम इति भवति नियमेन ।

गतयोगेऽपि च सिद्धे लेख्या नास्तीति निर्दिष्टम् ॥ ६९३ ॥

अर्थ—शुक्ललेख्यामें यह विशेषता है कि वह संज्ञी पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवल गुणास्थानपर्यन्त होती है और इसमें जीवसमास दो ही होते हैं। इसके ऊपर अयोगकेवल चौदहवें गुणस्थानवर्ती जीवोके तथा सिद्धोके कोई भी लेख्या नहीं होती यह परमाणममें कहा है।

भव्यत्वमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं—

थावरकायप्पहुदी, अजोगिचरिमो त्ति ह्वंति भवसिद्धा ।

मिच्छाङ्गिद्धाणे, अभव्वसिद्धा ह्वंति त्ति ॥ ६९४ ॥

स्थावरकायप्रभृति आयोगिचरम इति भवन्ति भवसिद्धा ।

मिथ्यादृष्टिस्थाने अभव्वसिद्धा भवन्तीति ॥ ६९४ ॥

अर्थ—भव्यसिद्ध स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगिपर्यन्त होते हैं और अभव्यसिद्ध मिथ्यादृष्टिस्थानमें ही रहते हैं।

भावार्थ—भव्यत्वमार्गणाके दो भेद हैं—एक भव्य और दूसरे अभव्य—इन्हींको भव्यसिद्ध और

१. क्योंकि यह समीचीन अवधिज्ञानकी अपेक्षासे कथन है। जो मिथ्या अवधि है उसको विभंग कहने है। विभगके पहले दर्शन नहीं होता। अवधिदर्शनके असंयतसे क्षीणरूपय तक ९ गुणस्थान हैं।

अभव्यसिद्ध कहते हैं। जिसके निमित्तसे बाह्य निमित्त मिलनेपर सिद्धपर्यायकी तथा उसके साधनभूत सम्यग्दर्शानादिसम्बन्धी शुद्धपर्यायकी प्राप्ति होसके जीवकी उस पर्यायाश्रित योग्यतारूप शक्तिविशेषको “भव्यत्वशक्ति” कहते हैं। जिसके निमित्तसे बाह्य निमित्तके मिलने पर भी सम्यग्दर्शानादिककी तथा उसके कार्यरूप सिद्धपर्यायकी प्राप्ति न हो सके जीवकी उस योग्यतारूप शक्तिविशेषको अभव्यत्वशक्ति कहते हैं। भव्यत्वगन्तवालोको भव्य और अभव्यत्वशक्तिवाले जीवोको अभव्य कहते हैं। भव्यजीवोके चौदह गुणस्थान और चौदह जीवसमास होते हैं और अभव्य जीवोके चौदह जीवसमास किन्तु एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है।

सम्यक्त्वमार्गणाको अपेक्षा वर्णन करते हैं—

मिच्छो सासनमिस्सो, सगसगठाणम्मि होदि अयदादो ।

पढमुवसमवेदगसम्मत्तदुगं अप्पमत्तो त्ति ॥ ६९५ ॥

मिथ्यात्व सासनमिश्रौ स्वकस्वकस्थाने भवति अयतात् ।

प्रथमोपशमवेदकसम्यक्त्वद्विक्रमप्रमत्त इति ॥ ६९५ ॥

अर्थ—सम्यक्त्वमार्गणाके छह भेद हैं—मिथ्यात्व, सासन, मिश्र, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक। इममेसे आदिके तीन सम्यक्त्व तो अपने २ गुणस्थानमे ही होते हैं और प्रथमोपशम तथा वेदक ये दो सम्यक्त्व चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर सातवे गुणस्थानतक होते हैं।

भावार्थ—मिथ्यादर्शनका गुणस्थान एक प्रथम मिथ्यादृष्टि और जीवसमास चौदह। सासादनका गुणस्थान एक दूसरा जीवसमास दो^१ होते हैं। वे इस प्रकार हैं कि सञ्जी अपर्याप्त और सञ्जीपर्याप्त। मिश्रदर्शन-सम्यग्मिथ्यात्वका गुणस्थान एक तीसरा और जीवसमास भी संज्ञी पर्याप्त यह एक ही होता है। उपशमसम्यक्त्वके दो भेद हैं—एक प्रथमोपशम दूसरा द्वितीयोपशम। जो प्रतिपक्षी पाँच या सात प्रकृतियोंके उपशमसे होता है उसको प्रथमोपशम सम्यक्त्व कहते हैं। और जो सम्यग्दर्शन तीन दर्शनमोहनीय प्रकृतियोंके उपशमके साथ साथ चार अनंतानुबन्धी कषायों के विसंयोजनसे^२ उत्पन्न होता है उसको द्वितीयोपशम सम्यक्त्व कहते हैं। इनमेसे एक प्रथमोपशम सम्यक्त्व तथा वेदक^३ सम्यक्त्व असंयतसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त होता है। प्रथमोपशमसम्यक्त्व अवस्थामे मरण नहीं होता। इसलिये जीवसमास एक संज्ञीपर्याप्त ही होता है। और वेदकसम्यक्त्वमे सञ्जीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं, क्योंकि प्रथम नरक, और भवनत्रिकको छोड़कर शेष देव, भोगभूमिज मनुष्यो तथा तिर्यंचोमे अपर्याप्त अवस्थामे वेदक सम्यक्त्व रहता है।

द्वितीयोपशम सम्यक्त्वको कहते हैं—

विदियुवसमसम्मत्तं, अविरदसम्मादि संतमोहो त्ति ।

खड्गं सम्मं च तहा, सिद्धो त्ति जिणेहि णिद्धिं ॥ ६९६ ॥

- १ मूल गाथा न ६९९ मे सासादन गुणस्थानमे दो ही जीवसमासोका कथन है। किन्तु जी. प्र. टीकामे सात भी जीव समास बताये हैं। यथा—सासादने वादरैकद्वित्रिचतुरिन्द्रियसंश्लेषपर्याप्त-सन्निपर्याप्ता सप्त। द्वितीयोपशमविराघकस्य सासादनत्वप्राप्तियक्षे च सन्निपर्याप्तदेवापर्याप्ताविति द्वौ।
- २ अनंतानुबन्धीका अप्रत्याख्यानादिरूप परिणमन होना।
- ३ वेदकसम्यक्त्वका लक्षण पहले कह चुके हैं।

द्वितीयोपशमसम्यक्त्वमविरतसम्यगादिशांतमोहइति ।

क्षायिकं सम्यक्त्वं च तथा सिद्धइति जिनैर्निदिष्टम् ॥ ६९६ ॥

अर्थ—द्वितीयोपशम सम्यक्त्व चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर उपशांतमोहपर्यन्त होता है । क्षायिक सम्यक्त्व चतुर्थगुणस्थानसे लेकर अयोगकेवलगुणस्थान पर्यन्त होता है । द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमे सञ्जीपर्याप्त और देव पर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । क्षायिक सम्यक्त्वमे सञ्जीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । तथा यह क्षायिक सम्यक्त्व सिद्धोंके भी होता है, परन्तु वहाँपर कोई भी जीवसमास नहीं होता ।

भावार्थ—यहा पर चतुर्थ पंचम तथा षष्ठ गुणस्थानमे जो द्वितीयोपशम सम्यक्त्व बताया है उसका अभिप्राय यह है कि यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्व सातवें गुणस्थानमें ही उत्पन्न होता है, परन्तु वहाँ से श्रेणिका आरोहण करके जब ग्यारहवें गुणस्थानसे नीचे गिरता है, तब छद्दे पाचवें चौथे गुणस्थानमे भी आता है । इस अपेक्षासे इन गुणस्थानोमे भी द्वितीयोपशम सम्यक्त्व रहता है ।

सञ्जीमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं—

सण्णी सण्णिप्पहुदी, खीणकसाओचि होदि णियमेण ।

थावरकायप्पहुदी, असण्णित्ति हवे असण्णी हु ॥ ६९७ ॥

सञ्जी सञ्जीप्रभृतिः क्षीणकषाय इति भवति नियमेन ।

स्थावरकायप्रभृति असञ्जीति भवेदसञ्जी हि ॥ ६९७ ॥

अर्थ—सञ्जी जीव सञ्जी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषायपर्यन्त होते हैं । इनमे गुणस्थान बारह और जीवसमास सञ्जी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं । असञ्जी जीव स्थावरकायसे लेकर असञ्जी-पचेन्द्रिय पर्यन्त होते हैं । इनमे गुणस्थान एक मिथ्यात्व ही होता है, और जीवसमास सञ्जीसम्बन्धी पर्याप्त अपर्याप्त इन दो भेदोको छोडकर शेष बारह होते हैं ।

आहार मार्गणामें प्ररूपणा करते हैं—

थावर कायप्पहुदी, सजोगिचरिमोत्ति होदि आहारी ।

कम्मइय अणाहारी, अजोगिसिद्धे वि णायव्वो ॥ ६९८ ॥

स्थावरकायप्रभृति सयोगिचरम इति भवति आहारी ।

कामर्ण अनाहारी अयोगिसिद्धेपि ज्ञातव्य ॥ ६९८ ॥

अर्थ—स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवलीपर्यन्त आहारी होते हैं । और कामर्ण-काय योगवाले तथा अयोगकेवली और सिद्ध अनाहारक समझने चाहिये ।

भावार्थ—कामर्णकाययोग और अयोग केवल गुणस्थानवाले जीवोको छोडकर शेष समस्त ससारी जीव आहारक होते हैं । आहारक जीवोके आदिके तेरह गुणस्थान और चौदह जीवसमास होते हैं । अनाहारक जीवोके गुणस्थान पाँच (मिथ्यादृष्टि सासादन असंयत सयोगी अयोगी) और जीवसमास सात अपर्याप्त और एक अयोगीसम्बन्धी पर्याप्त इस प्रकार आठ होते हैं । गुणस्थानो और जीवसमासोसे रहित सिद्ध भी अनाहारक हैं ।

किस किस गुणस्थानमे कौन कौनसा जीवसमास होता है यह घटित करते हैं—

मिच्छे चोद्स जीवा, सासण अयदे पमत्तविरदे य ।

सण्णिदुगं सेसगुणे, सण्णीपुण्णी दु खीणोत्ति ॥ ६९९ ॥

मिथ्यात्वे चतुर्दश जीवाः सासनायते प्रमत्तविरते च ।

संज्ञिद्विक शेषगुणे सञ्जिपूर्णस्तु क्षीण इति ॥ ६९९ ॥

अर्थ—मिथ्यात्वगुणस्थानमे चौदह जीवसमास है । सासादन असंयत प्रमत्तविरत और “च” शब्दसे सयोगकेवली इनमे सञ्जी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। शेष क्षीण कपाय गुणस्थान पर्यन्त आठ गुणस्थानोमे तथा तु शब्दसे अयोगकेवल गुणस्थानमे सञ्जी पर्याप्त एक ही जीवसमास होता है ।

मार्गणास्थानोमे जीवसमासोको संक्षेपसे दिखाते हैं—

तिरियगदीए चोद्स, इवति सेसेसु जाण दो दो दु ।

मग्गणठाणस्सेव, णेयाणि समासठाणाणि ॥ ७०० ॥

तिर्यगगतौ चतुर्दश भवन्ति शेषेषु जानीहि द्वौ द्वौ तु ।

मार्गणास्थानस्यैव ज्ञेयानि समासस्थानानि ॥ ७०० ॥

अर्थ—मार्गणास्थानके जीवसमासोको संक्षेपसे इसप्रकार समझना चाहिये कि तिर्यगगति-मार्गणामे तो चौदह जीवसमास होते हैं । और शेष समस्त गतियोमे संज्ञीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो दो ही जीवसमास होते हैं । शेष मार्गणास्थानोमें यथायोग्य पूर्वोक्त क्रमानुसार जीवसमास घटित कर लेने चाहिये ।

गुणस्थानोमें पर्याप्ति और प्राणोको बताते हैं—

पज्जत्ती पाणावि य, सुगमा भावेन्द्रियं ण जोगिम्हि ।

तहिं वाचुस्सासाउगकायत्तिगदुगमजोगिणो आऊ ॥ ७०१ ॥

पर्याप्तयः प्राणा अपि च सुगमा भावेन्द्रियं न योगिनि ।

तस्मिन् वागुच्छासायुष्ककायत्रिकद्विकमयोगिन आयुः ॥ ७०१ ॥

अर्थ—पर्याप्ति और प्राण ये सुगम हैं, इसलिये यहाँ पर इनका पृथक् उल्लेख नहीं करते; क्योंकि वारहवें गुणस्थानतक सबही पर्याप्ति और सबही प्राण होते हैं । तेरहवें गुणस्थानमें भावेन्द्रिय नहीं होती, किन्तु द्रव्येन्द्रियकी अपेक्षा छोटे पर्याप्ति होती हैं । परन्तु प्राण यहाँपर चार ही होते हैं—वचन श्वासोच्छ्वास आयु और कायवल^२ । इसी गुणस्थानमे वचनवलका अभाव होने पर तीन और श्वासोच्छ्वासका भी अभाव होनेपर दो ही प्राण रहते हैं । चौदहवें गुणस्थानमे काययोगका भी अभाव होजानेसे केवल आयु प्राण ही रहता है ।

क्रमप्राप्त संज्ञाओको गुणस्थानोमे बताते हैं—

छट्ठोत्ति पढमसण्णा, सकज्ज सेसा य कारणावेक्खा ।

पुण्यो पढमणियट्ठी, सुहुमोत्ति कमेण सेसाओ ॥ ७०२ ॥

१. गाथा नं० ६९५ की टीका में सासादन मार्गणामें सात भी जीवसमास बताये हैं ।

२. द्रव्यकी अपेक्षा पाँच इन्द्रिय और मन भी पाया जाता है ।

षष्ठ इति प्रथमसंज्ञा सकार्या शेषाश्च कारणापेक्षा ।

अपूर्वः प्रथमानिवृत्तिः सूक्ष्म इति क्रमेण शेषाः ॥७०२॥

अर्थ—मिथ्यात्व गुणस्थानसे लेकर प्रमत्तपर्यन्त आहार भय मैथुन और परिग्रह ये चारो ही संज्ञाएँ कार्यरूप होती हैं । किन्तु इसके ऊपर अप्रमत्त आदिमे जो तीन आदिक संज्ञा होती है वे सब कारणको अपेक्षासे ही बताई हैं । कार्यरूप नहीं हुआ करती । संज्ञाओ के कारणभूत कर्मके अस्तित्व की अपेक्षासे ही वहाँ पर वे संज्ञाएँ मानी गई हैं । छठे गुणस्थानमें आहारसंज्ञाकी व्युच्छित्ति हो जाती है । शेष तीन संज्ञाएँ कारणकी अपेक्षासे अपूर्वकरणपर्यन्त होती हैं । यहाँपर (अपूर्वकरणमे) भयसंज्ञाकी व्युच्छित्ति हो जाती है । शेष दो संज्ञाएँ अनिवृत्तिकरणके प्रथम सवेदभागपर्यन्त होती हैं । यहाँ पर मैथुन संज्ञाका विच्छेद होनेसे सूक्ष्म सापरायमे एक परिग्रह संज्ञा ही होती है । इस परिग्रह संज्ञाका भी यहाँ विच्छेद होजानेसे ऊपर उपशातकषाय आदि गुणस्थानोमे कोई भी संज्ञा नहीं होती ।

मगमण उवजोगावि य, सुगमा पुव्वं परूविदत्तादो ।

गदिआदिसु मिच्छादी, परूविदे रूविदा होंति ॥ ७०३ ॥

मार्गणा उपयोगा अपि च सुगमा' पूर्वं प्ररूपितत्वात् ।

गत्यादिपु मिथ्यात्वादी प्ररूपिते रूपिता भवति ॥ ७०३ ॥

अर्थ—पहले मार्गणास्थानकमे गुणस्थान और जीवसमासादिका निरूपण कर चुके हैं इसलिये यहाँ गुणस्थानके प्रकरणमे मार्गणा और उपयोगका निरूपण करना सुगम है ।

भावार्थ—मार्गणा और उपयोग किस तरह सुगम हैं यह सक्षेपमे यहाँ पर स्पष्ट करते हैं । मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे नरकादि चारो ही गति पर्याप्त और अपर्याप्त होती हैं । सासादन गुणस्थानमे नरकगतिको छोडकर शेष तीनो गति पर्याप्त अपर्याप्त होती है और नरकगति पर्याप्त ही है । मिश्रगुणस्थानमे चारो ही गति पर्याप्त ही होती है । असयत्त गुणस्थानमे प्रथम नारक पर्याप्त भी है अपर्याप्त भी है । शेष छहो नारक पर्याप्त ही है । तिर्यग्गतिमे भोगभूमिज तिर्यंच पर्याप्त अपर्याप्त दोनों ही होते हैं । कर्मभूमिज तिर्यंच पर्याप्त ही होते हैं । मनुष्यगतिमे भोगभूमिज मनुष्य और कर्मभूमिज मनुष्य भी पर्याप्त अपर्याप्त दोनो प्रकारके होते हैं । देवगतिमे भवनत्रिक पर्याप्त ही होते है । और वैमानिक देव पर्याप्त भी होते है और अपर्याप्त भी होते हैं । देवसयत्त गुणस्थानमे कर्मभूमिज तिर्यंच और मनुष्य ये दो ही और पर्याप्त ही होते है । प्रमत्त गुणस्थानमे मनुष्य पर्याप्त ही होते है । किन्तु आहारक शरीरकी अपेक्षा पर्याप्त अपर्याप्त दोनो होते हैं । अप्रमत्तसे लेकर क्षीणकषायपर्यन्त मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं । सयोगकेवलीमे पर्याप्त तथा समुद्धातकी अपेक्षा अपर्याप्त भी मनुष्य होते हैं । अयोगकेवलियोंमे मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं । इन्द्रियमार्गणाके पाँच भेद है । ये पाँचो ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त अपर्याप्त दोनों प्रकारके होते हैं । सासादनमे पाँचो अपर्याप्त होते हैं, और पचेन्द्रिय पर्याप्त भी होता है । अर्थात् अपर्याप्त अवस्थामे पाँचो ही इन्द्रियवालोके सासादन गुणस्थान होता है; किन्तु पर्याप्त अवस्थामे पचेन्द्रियके ही सासादन

१, २ यह कथन जीव प्रबोधिनी टीकाके अनुसार है, विशेषकेलिये देखो गाथा ६९५ तथा ६९९ की टिप्पणी । तथा जी प्र के यहाँके ये वाक्य कि "सासादने अपर्याप्ता पंच पर्याप्तपञ्चेन्द्रियश्च" । तथा "सासादने दादपृथ्यव्वनस्पतिस्थावरकाया द्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञित्सककार्याश्चापर्याप्ताः संज्ञित्सककार्याः सभयश्चेति षडजीविकाया ।

गुणस्थान होता है। मिश्रगुणस्थानमें पंचेन्द्रिय पर्याप्त ही है। असंयतमें पंचेन्द्रिय पर्याप्त वा अपर्याप्त होते हैं। देहसंयतसे लेकर अयोगीपर्यन्त सर्वगुणस्थानोंमें पंचेन्द्रिय पर्याप्त ही होते हैं; किन्तु छोटे गुणस्थानमें आहारककी अपेक्षा और संयोगीमें समुद्घातकी अपेक्षा अपर्याप्त पंचेन्द्रिय भी होता है। कायके छह भेद हैं। पांच स्थावर और एक त्रस। ये छहों मिथ्यात्वमें पर्याप्त अपर्याप्त दोनों होते हैं। सासादनमें वादर-पृथ्वी जल वनस्पति तथा द्वीन्द्रिय त्रिन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असंज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त ही होते हैं और संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त अपर्याप्त दोनों ही होते हैं। मिश्रगुणस्थानसे लेकर अयोगीतक संज्ञी त्रसकाय पर्याप्त ही होता है; किन्तु असंयत गुणस्थानमें तथा आहारककी अपेक्षा प्रमत्तमें और समुद्घातकी अपेक्षा संयोगीमें संज्ञीत्रसकाय अपर्याप्त भी होता है। भावयोग आत्माकी शक्तिरूप है यह पहले कह चुके हैं। मन-वचन-कायके निमित्तसे जीवप्रदेशोंके चंचल होनेको द्रव्य योग कहते हैं। इसके तीन भेद हैं, मन वचन काय। इसमें मन और वचनके चार चार भेद हैं—सत्य असत्य उभय अनुभय। काययोगके सात भेद हैं—औदारिक वैक्रियिक आहारक और इन तीनों के मिश्र तथा कार्माण। इस प्रकार योगके पन्द्रह भेद होते हैं। इनमेंसे किस किस गुणस्थानमें कितने कितने योग होते हैं यह बताने के लिये आचार्य सूत्र करते हैं।

तिसु तेरं दस मिस्से, सत्तसु णव छट्टयम्मि एयारा ।

जोगिम्मि सत्त जोगा, अजोगिठाणं हवे सुण्णं ॥ ७०४ ॥

त्रिषु त्रयोदश दश मिश्रे सप्तसु नव पष्ठे एकादश ।

योगिनि सप्त योगा अयोगिस्थानं भवेत् शून्यम् ॥ ७०४ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि सासादन असंयत इन तीन गुणस्थानोंमें उक्त पन्द्रह योगोंमें से आहारक आहारकमिश्रको छोड़कर छेप तेरह योग होते हैं। मिश्रगुणस्थानमें उक्त तेरहयोगोंमेंसे औदारिक-मिश्र वैक्रियिकमिश्र कार्माण इन तीनोंके घटजानेसे छेप दश योग होते हैं। इसके ऊपर छोटे गुणस्थानको छोड़कर सात गुणस्थानोंमें नव योग होते हैं; क्योंकि उक्त दश योगोंमेंसे एक वैक्रियिक योग घट जाता है। किन्तु छोटे गुणस्थानमें ग्यारह योग होते हैं; क्योंकि उक्त दश योगोंमेंसे एक वैक्रियिक योग घटता है और आहारक आहारकमिश्र ये दो योग मिलते हैं। संयोगकेबलीमें सात योग होते हैं, वे ये हैं—सत्तमनोयोग अनुभयमनोयोग सत्यवचनयोग अनुभयवचनयोग औदारिक औदारिकमिश्र कार्माण। अयोगकेबलीके कोई भी योग नहीं होता।

भावार्थ—इन गाथा सूत्रमें प्रत्येक गुणस्थानमें कितने कितने योग होते हैं यह बताया गया है। उनको बताकर अब वेदादिक मार्गाणांको भी बताते हैं। वेदके तीन भेद हैं, स्त्री, पुरुष, नपुंसक। ये तीनों ही वेद अनिवृत्तिकरणके सवेद भागपर्यन्त होते हैं—आगे किमी भी गुणस्थानमें नहीं होने। कर्पायके चार भेद हैं। क्रोध मान माया लोभ—इनमें प्रत्येकके अनंतानुवन्धी आदि चार चार भेद होने हैं। उन प्रकार कर्पायके मौलह भेद हो जाते हैं। उनमेंसे मिथ्यात्व और सासादन गुणस्थानमें अनंतानुवन्धी आदि चारो कर्पायका उदय रहता है। मिश्र और असंयतमें अनंतानुवन्धीको छोड़कर छेप तीन कर्पाय रहते हैं। देहसंयतमें प्रस्थान्याय और मंज्वलन ये दो ही कर्पाय रहते हैं। प्रमत्त और अनिवृत्तिकरणके इनमें भागपर्यन्त मंज्वलन कर्पाय रहता है। तीसरे भागमें मंज्वलनके मान सात लोभ ये तीन ही भेद करने हैं—श्रेय नहीं रहता। चौथे भागमें माया और लोभ, तथा पांचवें भागमें श्रेय और लोभ रहता है। इनमें गुणस्थानमें समुद्घात लोभ रहता है। इनके ऊपर सब गुणस्थान कर्पाय रहता है। इनमें आठ भेद हैं, तुमति, बुध्ति, विमंग, मनि, ध्रुन अथवि, मन, तपयं, वैचल ।

इनमें आदिके तीन मिथ्या और अन्तके पाँच ज्ञान सम्पत् होते हैं। मिथ्यादृष्टि और सासादनमें आदिके तीन मिथ्या ज्ञान होने हैं। मिश्रमें भो आदिके तीन ही ज्ञान होते हैं, परन्तु वे विपरीत या नर्मानोन नहो होने हैं। किन्तु मिश्ररूप होते हैं। असयत और देशसंयतमे पाँच सम्पत्ज्ञानोमेसे आदिके तीन होते हैं। प्रथमत्तरित धोणकरायपर्यन्त आदिके चार सम्पत्ज्ञान होते हैं। सयोगी अयोगीमें केवलज्ञान ही होता है। नगमता नामान्यको अपेक्षा एक सामयिक, किन्तु विशेष अपेक्षा सात भेद हैं। असंयत देशनगम नामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसापराय यथाख्यात। इनमे आदिके चार गुणस्थानोमे अगम और पाँचवें गुणस्थानमे देशसयत होता है। प्रमत्त अप्रमत्तमे सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि ये तीन सयत होते हैं। आठवें नववमे सामायिक छेदोपस्थापना दो ही नगम होते हैं। दगवे गुणस्थानमे सूक्ष्मसापराय सयत होता है। इसके ऊपर सब गुणस्थानोमे यथाख्यात नगम ही होता है। दर्शनके चार भेद हैं, चक्षु अचक्षु अवधि केवल। मिश्र गुणस्थान पर्यन्त तीन गुणस्थानोमे चक्षु अचक्षु दो दर्शन होते हैं। असयतादि क्षीणकषाय पर्यन्त चक्षु अचक्षु अवधि ये तीन दर्शन होते हैं। सयोगी अयोगी तथा सिद्धोके केवलदर्शन ही होता है। लेख्याके छह भेद हैं, कृष्ण नील कापोत पीत पद्म शुक्ल। इनमे आदिकी तीन अशुभ और अन्तकी तीन शुभ हैं। आदिके चार गुणस्थानोमे छहो लेख्या होती है। देशसयतसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त तीन शुभ लेख्या होती हैं। इसके ऊपर सयोगी पर्यन्त शुक्ल लेख्या ही होती है। और अयोगी गुणस्थान लेख्यारहित है। भव्य मार्गणाके दो भेद हैं, भव्य अभव्य। मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे भव्य अभव्य दोनो होते हैं। सासादनादि क्षीणकषायपर्यन्त भव्य ही होते हैं। सयोगी और अयोगी भव्य अभव्य दोनोसे रहित हैं। सम्यक्त्वके छह भेद हैं, मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, उपशम, वेदक, क्षायिक। मिथ्यात्वमे मिथ्यादृष्ट, सासादनमे सासादन, मिश्रमे मिश्र सम्यक्त्व होता है। असंयतसे अप्रमत्ततक उपशम वेदक क्षायिक तीनों सम्यक्त्व होते हैं। उसके ऊपर उपशम श्रेणिमे-अपूर्वकरण आदि उपश्रान्तकषायतक उपशम और क्षायिक दो सम्यक्त्व होते हैं। क्षयक श्रेणीमें-अपूर्वकरण आदि समस्त गुणस्थानोमे तथा सिद्धोके क्षायिक सम्यक्त्व ही होता है। सञ्जीमार्गणाके दो भेद हैं—एक संज्ञी दूसरा असञ्जी। प्रथम मिथ्यात्व गुणस्थानमे संज्ञी असञ्जी दोनो ही मार्गणा होती है। इसके आगे सासादन आदि क्षीणकषायपर्यन्त सञ्जी मार्गणा ही होती है। सयोगी अयोगीके मन नही होता अतः कोई भी सञ्जा नही होती। आहारमार्गणाके भी दो भेद हैं—एक आहार दूसरा अनाहार। मिथ्यादृष्टि सासादन असंयत सयोगी इनमे आहार अनाहार दोनो ही होते हैं। अयोगीकेवली अनाहार ही होते हैं। शेष नव गुणस्थानोमें आहार ही होता है।

गुणस्थानोमें मार्गणाको बताकर अब उपयोगको बताते हैं—

दोणहं पंच य छच्चेव दोसु मिससम्मि होति वामिस्सा ।

सत्तुवजोगा सत्तसु, दो चैव जिणे य सिद्धे य ॥ ७०५ ॥

द्वयोः पञ्च च छट् चैव द्वयोर्मिश्रे भवन्ति व्यामिश्राः ।

ससोपयोगा. सससु द्वौ चैव जिने च सिद्धे च ॥ ७०५ ॥

अर्थ—दो गुणस्थानोमे पाँच, और दोमे छह, मिश्रमे मिश्ररूप छह, सात गुणस्थानोमे सात, जिन और सिद्धोके दो उपयोग होते हैं।

भावार्थ—उपयोगके मूलमे दो भेद है, एक ज्ञान दूसरा दर्शन। ज्ञानके आठ भेद हैं, इनके

नाम पहले वता चुके हैं। दर्शनके चार भेद हैं इनके भी नाम पहले गिना चुके हैं। इसतरह उपयोगके वारह भेद हैं। इनमेसे मिथ्यात्व और सासादनमें आदिके तीन ज्ञान और आदिके दो दर्शन ये पाँच उपयोग होते हैं। असंयत और देशसयतमे मति श्रुत अवधि तथा चक्षु अचक्षु अवधिदर्शन ये छह उपयोग होते हैं। मिश्रगुणस्थानमें ये ही छह उपयोग मिश्ररूप होते हैं। प्रमत्तादि क्षीणकपायपर्यन्त सात गुणस्थानोमे मन.पर्ययसहित सात उपयोग होते हैं। सयोगी अयोगी जिन तथा सिद्धोंके केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो ही उपयोग होते हैं।

इस प्रकार गुणस्थानोमे वीसप्ररूपणानिरूपणनामा इक्कीसवाँ अधिकार समाप्त हुआ।

०

इष्टदेवको नमस्कार करते हुए आलापाधिकारको कहनेकी प्रतिज्ञा करते हैं—

गोयमथेरं पणमिय, ओघादेसेसु वीसभेदानं ।

जोजणिक्काणालावं, वोच्छामि जहाकमं सुणह ॥ ७०६ ॥

गौतमस्थविरं प्रणम्य ओघादेशयोः विशभेदानाम् ।

योजनिकानामालाप वक्ष्यामि यथाक्रमं शृणुतः ॥ ७०६ ॥

अर्थ—सिद्धोको वा वर्धमान—तीर्थंकरको यद्वा गौतमगणधरस्वामीको अथवा साधुसमूहको नमस्कार करके गुणस्थान और मार्गणाओके योजनिकारूप वीस भेदोके आलापको क्रमसे कहता हूँ सो सुनो ।

भावार्थ—योजनाका आशय जोड़नेका है, पहले जो वीस प्ररूपणाओंका ग्रन्थके आरम्भमे ही गाथा नं० २ के द्वारा उल्लेख किया है, उनमेसे ओघ-सामान्य या गुणस्थान तथा आदेश विशेष-मार्गणा इन दो स्थानोमे सभी प्ररूपणाओको जोड़कर भगरूपसे इस अधिकारमें वताया जायगा। इसीलिए इनका नाम आलापाधिकार है।

इस अधिकारके प्रारम्भमे “गौतम स्थविर” को नमस्कार किया गया है। इस शब्दके तीन अर्थ किये हैं, सिद्ध परमात्मा, अन्तिम तीर्थंकर श्री वर्धमान भगवान् और उनके मुख्य गणधर^१—गौतमस्वामी।

ओघे चोदसठाणे, सिद्धे वीसदिविहाणमालावा ।

वेदकपायविभिण्णे अणियट्टीपंचभागे य ॥७०७॥

ओघे चतुर्दशस्थाने सिद्धे विंशतिविधानामालापाः ।

वेदकपायविभिन्ने अनिवृत्ति पंचभागे च ॥ ७०७ ॥

अर्थ—प्रमाणमे प्रसिद्ध चौदह गुणस्थान और चौदह मार्गणस्थानोमें उक्त वीस प्ररूपणाओके सामान्य पर्याप्त अपर्याप्त ये तीन आलाप होते हैं। वेद और कपायकी अपेक्षासे अनिवृत्ति-

१. विनिष्ठा गौतमि' गौतमा-जष्टमपृष्ठो सा स्वविरा-नित्वा यम्य न गौतम्यविर.-गिद्धसमूहः स एव गौतम्यविर. । स्याथं अण् विधानान् । गौतम स्वविरो-मुम्यो गणधरो यस्य स श्री वर्धमानो भगवान् । विनिष्ठा गो -शातोयम्यामी गौतम ग एव गौतमः-गणधर. गजासी स्वविरधन, जी. प्र. । जातिगुण परमाणमे तु-गौतमा म्यान् प्रष्टा गो. सा च गर्वजभारती धादि ।

करणके पाँच भागोमे पाँच आलाप भिन्न भिन्न समझने चाहिये ।

गुणस्थानोमें आलापोंको बताते हैं—

ओधे मिच्छदुगेवि य, अयदपमत्ते सजोगिठाणम्मि ।

तिण्णेव य अलावा, सेसेसिक्को हवे गियमा ॥७०८॥

ओधे मिथ्यात्वद्विकेऽपि च अयतप्रमत्तयो सयोगिस्थाने ।

त्रय एव चालापाः शेषेष्वेको भवेत् नियमात् ॥ ७०८ ॥

अर्थ—गुणस्थानोमे मिथ्यात्वद्विक अर्थात् मिथ्यात्व और सासादन तथा असंयत प्रमत्त और सयोगकेवली इन गुणस्थानोमे तीनो आलाप होते हैं । शेष गुणस्थानोमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है ।

इसी अर्थको स्पष्ट करते हैं ।

सामण्णं पज्जत्तमपज्जत्तं चेदि तिण्णि अलावा ।

दुवियप्पमपज्जत्तं, लद्धीणिव्वत्तगं चेदि ॥७०९॥

सामान्य पर्याप्तः अपर्याप्तश्चेति त्रय आलापा ।

द्विविकल्पोऽपर्याप्तो लब्धिनिर्वृत्तिकश्चेति ॥ ७०९ ॥

अर्थ—आलापके तीन भेद हैं—सामान्य पर्याप्त अपर्याप्त । अपर्याप्तके दो भेद हैं—एक लब्धपर्याप्त दूसरा निर्वृत्त्यपर्याप्त ।

दुविहं पि अपज्जत्तं, ओधे मिच्छेव होदि गियमेण ।

सासणअयदपमत्ते, णिव्वत्तिअपुण्णगो होदि ॥७१०॥

द्विविधोप्यपर्याप्त ओधे मिथ्यात्व एव भवति नियमेन ।

सासादनायतप्रमत्तेषु निर्वृत्त्यपूर्णको भवति ॥ ७१० ॥

अर्थ—दोनो प्रकारके अपर्याप्त आलाप समस्त गुणस्थानोमेसे मिथ्यात्व गुणस्थानमे ही होते हैं । सासादन असंयत प्रमत्त इनमें निर्वृत्त्यपर्याप्त आलाप होता है ।

भावार्थ—अपर्याप्तके जो दो भेद गिनाये हैं उनमेसे प्रथम गुणस्थानमे दोनो और सासादन असंयत प्रमत्त इनमे एक निर्वृत्त्यपर्याप्त ही होता है, किन्तु सामान्य और पर्याप्त ये दोनो आलाप सर्वत्र—पाँचो गुणस्थानोमे होते हैं ।

जोगं पडि जोगिजिणे, होदि हु गियमा अपुण्णगतं तु ।

अवसेसणवट्ठाणे, पज्जत्तालावगो एक्को ॥ ७११ ॥

योगं प्रति योगिजिने भवति हि नियमादपूर्णकत्वं तु ।

अवशेषनवस्थाने पर्याप्तालापक एक ॥ ७११ ॥

अर्थ—सयोगकेवलियोमे योगकी (समुद्धातकी) अपेक्षासे नियमसे अपर्याप्तता होती है; इसलिए उक्त पाँच गुणस्थानोमे तीन तीन आलाप और शेष नव गुणस्थानोमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है ।

क्रमप्राप्त चौदह मार्गणाओंमें आलापोंका वर्णन करते हैं—

सत्तपहं पुढवीणं, ओघे मिच्छे य तिण्णि अलावा ।

पढमाविरदेवि तहा, सेसाणं पुण्णगालावो ॥ ७१२ ॥

सप्तानां पृथिवीनामोघे मिथ्यात्वे च त्रय आलापा ।

प्रथमाविरतेपि तथा शेषाणां पूर्णकालापः ॥ ७१२ ॥

अर्थ—सातों ही पृथिवियोंमें गुणस्थानोमेसे मिथ्यात्व गुणस्थानमें तीन आलाप होते हैं । तथा प्रथमा पृथिवीके अविरत गुणस्थानमें भी तीन आलाप होते हैं । शेष पृथिवियोंमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है ।

भावार्थ—प्रथम पृथिवीको छोड़कर शेष छह पृथिवियोंमें सासादन मिश्र असंयत ये तीन गुणस्थान पर्याप्त अवस्थामें ही होते हैं । अतः इन छह पृथिवीसम्बन्धी तीन गुणस्थानोंमें और प्रथम पृथिवीके सासादन तथा मिश्रमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है, शेष स्थानोंमें तीनों ही आलाप होते हैं । अर्थात् सभी पृथिवियोंके मिथ्यात्व गुणस्थानमें और प्रथमा पृथिवीके अविरत गुणस्थानमें तीनों आलाप पाये जाते हैं ।

तिरियच्चउक्काणोघे, मिच्छदुगे अविरदे य तिण्णे व ।

णवरि य जोणिणि अयदे, पुण्णो सेसेवि पुण्णो दु ॥ ७१३ ॥

तिर्यक्चतुष्काणामोघे मिथ्यात्वद्विके अविरते च त्रय एव ।

नवरि च योनिन्ययते पूर्णं. शेषेऽपि पूर्णस्तु ॥ ७१३ ॥

अर्थ—तिर्यञ्च पाँच प्रकारके होते हैं—सामान्य, पंचेन्द्रिय, पर्याप्त, योनिमती, अपर्याप्त । इनमेंसे अंतके अपर्याप्तको छोड़कर शेष चार प्रकारके तिर्यचोंके आदिके पाँच गुणस्थान होते हैं । जिनमेसे मिथ्यात्व सासादन असंयत इन गुणस्थानोंमें तीन तीन आलाप होते हैं । इसमें भी इतनी विवेकता और है कि योनिमती तिर्य चके असंयत गुणस्थानमें एक पर्याप्त आलाप ही होता है । क्योंकि बद्धायुष्क भी सम्भ्रग्दृष्टि स्त्री वेदके साथ तथा प्रथम नरक के सिवाय अन्यत्र नपुंसक वेदके साथ भी जन्म ग्रहण नहीं करता, शेष मिश्र और देगसंयत में पर्याप्त आलाप ही होता है ।

तेरिच्छियलद्धियपज्जत्ते एक्को अपुण्ण अलावो ।

मूलोघं मणुसतिये, मणुसिणिअयदमिह पज्जत्तो ॥ ७१४ ॥

तिर्यग्लब्धपर्याप्ते एकः अपूर्ण आलापः ।

मूलोघ मनुष्यत्रिके मानुष्ययते पर्याप्तः ॥ ७१४ ॥

अर्थ—लब्धपर्याप्त तिर्यचोंके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है । मनुष्यके चार भेद हैं ।— सामान्य, पर्याप्त, योनिमत्, अपर्याप्त । इनमेंसे आदिके तीन मनुष्योंके चौदह गुणस्थान होते हैं । उनमें गुणस्थानसामान्यके समान ही आलाप होते हैं । विवेकता इतनी है कि असंयत गुणस्थानवर्ती मानुषीके एक पर्याप्त आलाप ही होता है ।

१—यहाँ यह शंका नहीं हो सकती कि 'योनिमत् मनुष्यके छठे आदि गुणस्थान किस तरह हो सकते हैं?' क्योंकि जीवकाण्डमें प्रायः जीवके भावोंकी प्रधानतासे ही वर्णन है । अतएव यह भी भाववेद की अपेक्षा कथन है ।

भावार्थ—गुणस्थानोमे जिस क्रमसे आलापोका वर्णन किया है उस ही क्रमसे मनुष्यगतिमे भी आलापोंको समझना चाहिये; किन्तु विशेषता यह है कि योनिमत् मनुष्यके असंयत गुणस्थानमें एक पर्याप्त आलाप ही होता है ।

मणुसिणि पमत्तविरदे, आहारदुगं तु णत्थि णियमेण ।

अवगदवेदे मणुसिणि, सण्णा भूदगदिमासेज्ज ॥ ७१५ ॥

मानुष्यां प्रमत्तविरते आहारद्विकं तु नास्ति नियमेन ।

अपगतवेदायां मानुष्या संज्ञा भूतगतिमासाद्य ॥ ७१५ ॥

अर्थ—जो द्रव्यसे पुरुष है, किन्तु भावको अपेक्षा स्त्री है ऐसे प्रमत्तविरत जीवके आहारक अ.ङ् गोपाङ्ग नामकर्मका उदय नियमसे नहीं होता । वेदरहित अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले भाव-स्त्रीमनुष्यके जो मैथुनसज्ञा कही है वह भूतगतिन्यायकी अपेक्षासे कही है ।

भावार्थ—जिस तरह पहले कोई सेठ था परन्तु वर्तमानमे वह सेठ नहीं है तो भी पहले की अपेक्षासे उसको सेठ कहते हैं । इसी तरह वेदरहित जीवके यद्यपि वर्तमानमे मैथुनसज्ञा नहीं है तथापि पहले थी इसलिये वहाँ पर मैथुनसज्ञा कही जाती है । इस गाथा मे जो तु शब्द पड़ा है उससे इतना विशेष समझना चाहिये कि स्त्रीवेद या नपुंसकवेदके उदयमे मनःपर्ययज्ञान और परिहार-विशुद्धि संयम भी नहीं होता । द्रव्यस्त्रीके पाँच ही गुणस्थान होते हैं, किन्तु भावमानुषीके चौदहों गुणस्थान होसकते हैं । इसमे भी भावभेद नौवे गुणस्थानसे ऊपर नहीं रहता । तथा आहारक ऋद्धि और परिहारविशुद्धि संयमवाले जीवोंके द्वितीयोपशम सम्यक्त्व नहीं होता ।

परलद्धिअपज्जत्ते, एवको दु अपुण्णगो दु आलावो ।

लेस्साभेदविभिण्णा, सत्त वियप्पा सुरठाणा ॥ ७१६ ॥

नरलब्ध्यपर्याप्ते एकस्तु अपूर्णकस्तु आलापः ।

लेस्याभेदविभिन्नानि सप्त विकल्पानि सुरस्थानानि ॥ ७१६ ॥

अर्थ—मनुष्यगतिमे जो लब्ध्यपर्याप्तिक है उनके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है । देवगतिमे लेस्याभेदकी अपेक्षासे सात विकल्प होते हैं ।

भावार्थ—देवगतिमे लेस्याकी अपेक्षासे सात भेदोंको पहले बताचुके हैं कि भवनत्रिकमे तेजका जघन्य अंश, सौधर्मयुगलमे तेजका मध्यमांश, सनत्कुमार युगलमे तेजका उत्कृष्ट अंश और पद्मका जघन्य अंश, ब्रह्मादिक छह स्वर्गोंमे पद्मका मध्यमांश, शतारयुगलमे पद्मका उत्कृष्ट और शुक्ल का जघन्य अंश, आनतादिक तेरहमे शुक्लका मध्यमांश, अनुदिश और अनुत्तरमे शुक्ललेस्याका उत्कृष्ट अंश होता है ।

सब्बसुराणं ओघे, मिच्छदुगे अविरदे य तिण्णेव ।

णवरि य भवणत्तिकप्पिस्थीणं च य अविरदे पुण्णो ॥ ७१७ ॥

सर्वसुराणामोघे मिथ्यात्वद्विके अविरते च त्रय एव ।

नवरि च भवनत्रिकल्पस्त्रीणां च च अविरते पूर्णः ॥ ७१७ ॥

अर्थ—समस्त देवोंके चार गुणस्थान सम्भव हैं । उनमेसे मिथ्यात्व सासादन अविरत

गुणस्थानमे तीन तीन आलाप होते हैं। किन्तु इतनी विशेषता है कि सभी भवन्निको अर्थात् भावन व्यन्तर ज्योतिष्क देव और देवी तथा कल्पवासिनी देवी इनके असंयत गुणस्थानमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है।

मिस्से पुण्णालाओ, अणुदिसाणुत्तरा हु ते सम्मा ।

अविरद तिण्णालावा, अणुदिसाणुत्तरे होंति ॥ ७१८ ॥

मिश्रे पूर्णालाप अनुदिशानुत्तरा हि ते सम्यञ्च ।

अविरते त्रय अलापा अनुदिशानुत्तरे भवन्ति ॥ ७१८ ॥

अर्थ—नव ग्रैव्यकपर्यन्त सामान्यसे समस्त देवोंके मिश्र गुणस्थानमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है। इसके ऊपर अनुदिश और अनुत्तर विमानवासी सब देव सम्यग्दृष्टि ही होते हैं, अतः इन देवोंके अविरत गुणस्थानमें तीन आलाप होते हैं।

क्रमप्राप्त इन्द्रियमार्गणामें आलापोंको बताते हैं—

वादरसुहमेइंदियवित्तिचउरिंदियअसण्णिजीवाणं ।

ओघे पुण्णे तिण्णि य, अपुण्णगे पुण अपुण्णो दु ॥ ७१९ ॥

वादरसूक्ष्मैकेन्द्रियद्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञिजीवानाम् ।

ओघे पूर्णे त्रयश्च अपूर्णके पुनः अपूर्णस्तु ॥ ७१९ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय—वादर सूक्ष्म, द्वीन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पचेन्द्रिय जीवोंमेसे जिनके पर्याप्त—नामकर्मका उदय है उनके तीन आलाप होते हैं और जिनके अपर्याप्त नामकर्मका उदय होता है उनके लब्धपर्याप्त ही आलाप होता है।

भावार्थ—निर्वृत्यपर्याप्तके भी पर्याप्त नामकर्मका ही उदय रहता है अतः उसके भी तीन ही आलाप होते हैं।

सण्णी ओघे मिच्छे, गुणपडिवण्णे य मूलआलावा ।

लद्धियपुण्णे एककोऽपञ्जत्तो होदि आलाओ ॥ ७२० ॥

संज्ञोघे मिथ्यात्वे गुणप्रतिपन्ने च मूलालापाः ।

लब्धपूर्णं एकः अपर्याप्तो भवति आलापः ॥ ७२० ॥

अर्थ—संज्ञी जीवके जितने गुणस्थान होते हैं उनमेसे मिथ्यादृष्टि या विशेष गुणस्थानको प्राप्त होनेवालेके मूलके समान ही आलाप समझने चाहिये और लब्धपर्याप्तक संज्ञीके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है।

भावार्थ—संज्ञी जीवोमेसे तिर्यञ्चके पाँचही गुणस्थान होते हैं। इनमेसे मिथ्यात्व सासादन असंयतमें तीन तीन आलाप होते हैं और मिश्र देशसंयतमे एक पर्याप्त ही आलाप होता है। दूसरे संज्ञी जीवोंमें सामान्य गुणस्थानोंमें जो आलाप कहे हैं उसी तरह समझना चाहिये। संज्ञी जीवोंमें नारकी और देवोंके चार चार तथा मनुष्योंके चौदहो गुणस्थान होते हैं।

क्रमशः कायमार्गणाके आलापोंको दो गथाओमें गिनाते हैं—

भूआउतेउवाऋणिच्चदुग्गादिणिगोदगे तिणिण ।

ताणं धूलिदरेसु वि, पत्तेगे तद्भुभेदेवि ॥ ७२१ ॥

तसजीवाणं ओघे, मिच्छादिगुणे वि ओघ आलाओ ।

लद्धिअपुण्णे एककोऽपज्जत्तो होदि आलाओ ॥ ७२२ ॥ जुम्मं

भ्वप्तेजोवायुनित्यचतुर्गतिनिगोदके त्रयः ।

तेषा स्थूलतरयोरपि प्रत्येके तद्द्विभेदेपि ॥ ७२१ ॥

त्रसजीवानामोघे मिथ्यात्वादिगुणेऽपि ओघ आलापः ।

लब्ध्यपूर्णे एक अपर्याप्तो भवत्यालापः ॥ ७२२ ॥ युग्मम्

अर्थ—पृथिवी जल अग्नि वायु नित्यनिगोद चतुर्गतिनिगोद इनके स्थूल और सूक्ष्म भेदोंमें तथा प्रत्येकके सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित इन दो भेदोंमें भी तीन तीन आलाप होते हैं । त्रसजीवोंमें सामान्यतया चौदह गुणस्थान होते हैं । इनके आलापोंमें भी कुछ विशेषता नहीं है । गुणस्थान सामान्यके जिस तरह आलाप बताये हैं उसी तरह यहाँ भी समझने चाहिये । पृथ्वीसे लेकर त्रसपर्यंत जितने भेद हैं उनमें जो लब्ध्यपर्याप्त हैं उनके एक लब्ध्यपर्याप्त ही आलाप होता है ।

योगमार्गणामें आलापोंको बताते हैं—

एक्कारसजोगाणं, पुण्णगदाणं सपुण्ण आलाओ ।

मिस्सचउक्कस्स पुणो, सगएक्कअपुण्ण आलाओ ॥ ७२३ ॥

एकादशयोगाना पूर्णगतानां स्वपूर्णांलापः ।

मिश्रचतुष्कस्य पुनः स्वकैकापूर्णांलापः ॥ ७२३ ॥

अर्थ—चार मनोयोग चार वचनयोग सात काययोग इन पन्द्रह योगोंमेंसे औदारिक मिश्र वैक्रियिकमिश्र आहारकमिश्र कार्माण इन चार योगोंको छोड़कर शेष ग्यारह योगोंमें अपना अपना एक पर्याप्त आलाप होता है । और शेष उक्त चार योगोंमें अपना अपना एक अपर्याप्त आलाप होता ही है । अवशिष्ट मार्गणाओके आलापोंको संक्षेपमें कहते हैं—

वेदादाहारोत्ति य, सगुणद्वाणाणमोघ आलाओ ।

णवरि य संद्वितीयं, णत्थि हु आहारगाण दुगं ॥ ७२४ ॥

वेदादाहार इति च स्वगुणस्थानानामोघ आलापः ।

नवरि-च षण्ढस्त्रीणां नास्ति हि आहारकाणा द्विकम् ॥ ७२४ ॥

अर्थ—वेदमार्गणासे लेकर आहारमार्गणापर्यन्त दशमार्गणाओमें अपने अपने गुणस्थानके समान आलाप होते हैं । विशेषता इतनी है कि जो भावनपुसक या भावस्त्रीवेदी हैं उनके आहारक-काययोग और आहारक-मिश्रकाययोग नहीं होता ।

भावार्थ—जिस जिस मार्गणामें जो जो गुणस्थान सम्भव हैं और उनमें जो जो आलाप बताये हैं वे ही आलाप उन उन मार्गणाओमें होते हैं, इनको यथासम्भव लगा लेना चाहिये । गुणस्थानोंके आलापोंको बता चुके हैं अतः पुनः यहाँपर लिखनेकी आवश्यकता नहीं है ।

वेद आदि दश मार्गणाओमेंसे प्रत्येकमार्गणामें गुणस्थान क्रमसे सामान्यतया इस प्रकार

होते हैं—वेद मार्गणामे अनिवृत्तिकरणके सवेद भागतक ९, कषायमार्गणामे क्रोध मान माया वादर लोभके ययाक्रम अनिवृत्तिकरणके वेदरहित ४ भागतक ९, सूक्ष्मलोभका एक सूक्ष्मसाम्पराय, ज्ञान-मार्गणामें कुमति कुश्रुत विभङ्गके प्रथम दो, मति श्रुत अवधिके ९, मनःपर्ययके ७, केवलज्ञानके २, संयममार्गणामे असंयमके ४, देशसंयमका १, सामायिक छेदोपस्थापनाके ४, परिहार विशुद्धिके २, सूक्ष्मसांपरायका १, यथाख्यातके ४, दर्शनमार्गणामें चक्षु अचक्षुदर्शनके १२, अवधिदर्शनके ९, केवलदर्शनके २, लेश्यामार्गणामें कृष्ण नील कापोतके ४, पीत पद्मके ७, गुक्लके १३, भव्य-मार्गणामें भव्यके १४, अभव्यके १, सम्यक्त्व मार्गणामें मिथ्यात्व सासादन मिश्रका एक एक, प्रथमो-पशम और वेदकके ४, द्वितीयोपशमके ८, क्षायिकके ११, संज्ञीमार्गणामें संज्ञीके १२, असंज्ञीके १, आहार मार्गणामे आहारकके १३, अनाहारकके पाँच ।

इन गुणस्थानोमें मूलमें जो सामान्यतया आलाप बताये हैं वे ही यहाँ मार्गणाओके गुण-स्थानोमें भी क्रमसे घटित कर लेने चाहिये ।

गुणजीवापञ्जती, पाणा सण्णा गइंदिया काया ।

जोगा वेदकसाया, पाणजमा दंसणा लेस्सा ॥७२५॥

भव्या सम्मत्तावि य, सण्णी आहारगा य उवजोगा ।

जोगा परुविदव्वा, ओघादेसेसु समुदायं ॥ ७२६ ॥

गुणजीवाः पर्याप्तयः प्राणाः संज्ञाः गतीन्द्रियाणि कायाः ।

योगा वेदकषायाः ज्ञानयमा दर्शनानि लेख्याः ॥ ७२५ ॥

भव्याः सम्यक्त्वान्यपि च संज्ञिनः आहारकाश्चोपयोगाः ।

योग्याः प्ररूपितव्या ओघादेजयोः समुदायम् ॥ ७२६ ॥

अर्थ—चौदह गुणस्थान, चौदह जीवसमास, छह पर्याप्ति, दस प्राण, चार संज्ञा, चार गति, पाँच इन्द्रिय, छह काय, पन्द्रह योग, तीन वेद, चार कषाय, आठ ज्ञान, सात सयम, चार दर्शन, छह लेख्या, भव्यत्व अभव्यत्व, छह प्रकारके सम्यक्त्व, संज्ञित्व असंज्ञित्व, आहारक अनाहारक, बारह प्रकारका उपयोग इन सबका यथायोग्य गुणस्थान और मार्गणास्थानोमें निरूपण करना चाहिये ।

भावार्थ—इन बीस स्थानोमेंसे कोई एक विवक्षित स्थान श्रेय स्थानोमें कहाँ कहाँ पर पाया जाता है इन बातका आगमके अविरुद्ध वर्णन करना चाहिये । जैसे चौदह गुणस्थानोमेंसे कौन कौनसा गुणस्थान जीवसमानके चौदह भेदोमेंसे किस किस विवक्षित भेदमें पाया जाता है । अथवा जीवसमान या पर्याप्तिका कोई एक विवक्षित भेदरूप स्थान किस किस गुणस्थानमें पाया जाता है उसका वर्णन करना चाहिये । इसी प्रकार दूसरे स्थानोमें भी समझना चाहिये ।

जीवसमानमे कुछ विशेषता है उसको बताते हैं—

ओघे आदेसे वा, सण्णीपञ्जंतगा हवे जत्य ।

तन्य य उणर्शमंता, इगिवित्तिगुणिदा हवे ठाणा ॥ ७२७ ॥

ओघे आदेसे वा, संज्ञियवन्तका भवेयुयं ।

११ वेदोपयोगा एरुद्विप्रिगुणिता भवेत्: स्थानानि ॥ ७२७ ॥

अर्थ—सामान्य (गुणस्थान) या विशेषस्थानमे (मार्गणास्थानमे) संज्ञी पचेन्द्रियपर्यन्त मूलजीवसमासोका जहाँ निरूपण किया है वहाँ उत्तर जीवसमासस्थानके भेद उन्नीसपर्यन्त होते हैं और इनका भी एक दो तीनके साथ गुणा करनेसे क्रमसे उन्नीस अडतीस और सत्तावन जीवसमासके भेद होते हैं ।

भावार्थ—गुणस्थान और मार्गणाओंमें जहाँ सज्ञिपर्यन्त भेद बताये हैं, वहाँ ही जीवसमासके एकसे लेकर उन्नीस पर्यन्त भेद और पर्याप्त अपर्याप्त इन दो भेदोंसे गुणा करनेको अपेक्षा अडतीस भेद तथा पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त लब्धपर्याप्त इन तीन भेदोंसे गुणा करनेकी अपेक्षा सत्तावन भेद भी समझने चाहिये । इसका विशेष स्वरूप जीवसमासाधिकारमे कह चुके हैं ।

“गुणजीवे”—त्यादि गाथाके द्वारा बताये हुए वीस भेदोंकी योजना करते हैं—

वीरसुहृकमलणिग्गयसयलसुयग्गहणपवउणसमत्थं ।

णमिऊणगोयममहं, सिद्धंतालावमणुवोच्छं ॥ ७२८ ॥

वीरमुखकमलनिर्गतसकलश्रुतग्रहणप्रकटनसमर्थम् ।

नत्वा गीतममहं सिद्धान्तालापमनुवक्ष्ये ॥ ७२८ ॥

अर्थ—अतिम तीर्थंकर श्रीवर्धमानस्वामीके मुखकमलसे निर्गत समस्त श्रुतसिद्धान्तके ग्रहण करने और प्रकट करनेमें समर्थ श्रीगीतमस्वामीको नमस्कार करके मैं उस सिद्धान्तालापको कहूँगा जो कि वीर भगवान्के मुखकमलसे उपदिष्ट श्रुतमें वर्णित समस्त पदार्थोंके प्रकट करनेमें समर्थ है ।

भावार्थ—जिस तरह श्रीगीतमस्वामी तीर्थंकर भगवान्के समस्त उपदेशको ग्रहण और प्रकट करनेमें समर्थ है उसी तरह यह आलाप भी उनके (भगवान्के) समस्त श्रुतके ग्रहण और प्रकट करनेमें समर्थ है । क्योंकि इस सिद्धान्तालापमें उन्ही समस्त पदार्थोंका वर्णन है जिनको कि श्रीगीतमस्वामीने भगवान्के समस्त श्रुतको ग्रहण करके प्रगट किया है ।

पहले गुणस्थान जीवसमास आदि वीस प्ररूपणाओको बता चुके हैं उनमें तथा उनके उत्तर भेदोंमें क्रमसे एक एक के ऊपर यह आलाप भी उनके (भगवान्के) अनुसार लगा लेना चाहिए कि विवक्षित किसी भी एक प्ररूपणाके साथ बीसों प्ररूपणाओमेंसे कौन कौनसी प्ररूपणा अथवा उनका कौन कौनसा उत्तर भेद पाया जाता है । इनका विशेष स्वरूप देखनेकी जिनको इच्छा हो उन्हें इसकी संस्कृत टीका अथवा बड़ी भाषा टीकामे विस्तारपूर्वक दिये गये यत्र को देखना चाहिये ।

इन आलापोंको लगाते समय जिन बातोंका अवश्य ध्यान रखना चाहिए उन विशेष बातों को ही आचार्य यहाँ पर दिखाते हैं—

सन्वेसिं सुहुमाणं, काओदा सन्वविग्गहे सुक्का ।

सन्वो मिस्सो देहो, कओदवणो हवे णियमा ॥ १ ॥

सर्वेषा सूक्ष्माणां कापोता सर्वविग्रहे शुक्ला ।

सर्वो मिश्रो देहः कपोतवर्णो भवेन्नियमात् ॥ १ ॥

१. यह गाथा यद्यपि लेख्या मार्गणामे न ४९८ पर भी आ चुकी है । तथापि यहाँपर भी इसको उपयोगी समझर पुनः लिख दिया गया है ।

अर्थ—पृथिवीकायादि समस्त सूक्ष्मजीवो की द्रव्यलेख्या कपोत ही होती है। तथा समस्त विग्रहगतिस्मन्वन्वी कार्मणशरीरकी शुक्ल लेख्या होती है। तथा समग्र मिश्र शरीर नियमसे कपोत-वर्णवाला होता है।

भावार्थ—अपर्याप्त आलापोंमें द्रव्यलेख्या कपोत और शुक्ल ये दो ही होती हैं। इसके सिवाय और भी जो विशेषता है वह यह कि मनुष्यरचना स्मन्वन्वी प्रमत्तादि गुणस्थानोंमें जो तीन वेद बताये हैं वे भाव वेदकी अपेक्षासे हैं। द्रव्य वेदकी अपेक्षासे एक पुरुष वेद ही होता है। तथा उन भाव स्त्री और भाव नपुंसक वेदके उदयमे आहारक योग मन.पर्ययज्ञान परिहारविशुद्धि संयम ये नहीं होते। वेदनीय कर्मकी उदीरणाके अभावके कारण सातवे आदि गुणस्थानोंमें आहार संज्ञाका अभाव है। नारकियोंके अपर्याप्त अवस्थामें सासादन गुणस्थान नहीं होता। तथा किसी भी अपर्याप्त अवस्थामें मिश्र गुणस्थान नहीं होता, इत्यादि। और भी जो जो नियम “पुढवी आदि चउण्हं” आदि बताये हैं उनको तथा अन्यत्र भी कहे हुए नियमोंको ये आलाप लगाते समय ध्यानमें रखना चाहिये।

और भी कुछ नियमोंको गिनाते हैं—

मणपञ्जवपरिहारो, पढमुवसम्मत्त दोण्णि आहारा ।

एदेसु एक्कपगादे, णत्थित्ति असेसयं जाणे ॥ ७२९ ॥

मन.पर्ययपरिहारौ प्रथमोपसम्यक्त्वं द्वावाहारौ ।

एतेषु एकप्रकृते नास्तीति अशेषकं जानीहि ॥ ७२९ ॥

अर्थ—मन पर्यायज्ञान परिहारविशुद्धि संयम प्रथमोपशमसम्यक्त्व और आहारकद्वय इनमेसे किसी भी एकके होनेपर शेष भेद नहीं होते, ऐसा जानना चाहिये।

विदियुक्कसमसम्मत्तं, सेढीदोदिण्णि अविरदादीसु ।

सगसगलेस्सामरिदे, देवअपञ्जत्तगेव हवे ॥ ७३० ॥

द्वितीयोपशमसम्यक्त्वं श्रेणितोऽवतीर्णोऽविरतादिषु ।

स्वकस्वकलेख्यामृते देवापर्याप्तक एव भवेत् ॥ ७३० ॥

अर्थ—उपशमश्रेणिसे उतरकर अविरतादिक गुणस्थानोंको प्राप्त करनेवालोंमेंसे जो अपनी अपनी लेख्याके अनुसार मरण करके देवपर्याप्तको प्राप्त करता है उसहीके अपर्याप्त अवस्थामें द्वितीयोपशम सम्यक्त्व होता है।

भावार्थ—चारगतिमेसे एक देव अपर्याप्तको छोड़कर अन्य किसी भी गतिकी अपर्याप्त अवस्थामे द्वितीयोपशम सम्यक्त्व नहीं होता।

गुणस्थानियोंका स्वरूप बताकर गुणस्थानातीत सिद्धोका स्वरूप बताते हैं—

सिद्धाणं सिद्धगई, केवलणाणं च दंसणं खयियं ।

सम्मत्तमणाहारं, उवजोगाणक्कमपउत्ती ॥ ७३१ ॥

सिद्धाना सिद्धगतिः केवलज्ञानं च दर्शनं क्षायिकम् ।

सम्यक्त्वमनाहारमुपयोगानामक्रमप्रवृत्तिः ॥ ७३१ ॥

अर्थ—सिद्ध जीवोके सिद्धगति केवलज्ञान क्षायिकदर्शन क्षायिकसम्यक्त्व अनाहार और उपयोगकी अक्रम प्रवृत्ति होती है ।

भावार्थ—छद्मस्थ जीवोके क्षायोपशमिक ज्ञान दर्शनकी तरह सिद्धोके क्षायिक ज्ञान दर्शन-रूप उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं होती, किन्तु युगपत् होती है । तथा सिद्धोके आहार नहीं होता—वे अनाहार होते हैं । क्योंकि उनसे कर्मका और नोकर्मका सर्वथा सम्बन्ध ही छूट गया है । “गोक-म्मकम्महारो क्वलाहारो य लेप्पमाहारो, ओजमणोवि य कमसो आहारो छिम्मिहो णेयो” ॥ १ ॥ इस गाथाके अनुसार नोकर्म और कर्म भी आहार ही है, अतः सर्वथा अनाहार सिद्धोके ही होता है ।

गुणजीवठाणरहिया, सण्णापज्जत्तिपाणपरिहीणा ।

सेसणवमग्गण्णा, सिद्धा सुद्धा सदा होंति ॥ ७३२ ॥

गुणजीवस्थानरहिता. सज्ञापर्याप्तप्राणपरिहीणाः ।

शेषनवमार्गणोना. सिद्धाः शुद्धाः सदा भवन्ति ॥ ७३२ ॥

अर्थ—सिद्ध परमेष्ठी, चौदह गुणस्थान चौदह जीवसमास चार सज्ञा छह पर्याप्त दश प्राण इनसे रहित होते हैं । तथा इनके सिद्धगति ज्ञान दर्शन सम्यक्त्व और अनाहारको छोड़कर शेष नव मार्गणा नहीं पाई जाती और ये सिद्ध तथा शुद्ध ही रहते हैं, क्योंकि मुक्तिप्राप्तिके वाद पुनः कर्मका बन्ध नहीं होता ।

अन्तमे बीस भेदोके जाननेके उपायको बताते हुए इसका फल दिखाते हैं—

णिवस्सेवे एयस्थे, णयप्पमाणे णिरुत्तिअणियोगे ।

मग्गइ वीसं मेयं, सो जाणइ अप्पसम्भावं ॥ ७३३ ॥

निक्षेपे एकार्थे नयप्रमाणे निरुक्त्यनुयोगयोः ।

मार्गयति विश भेद स जानाति आत्मसद्भावम् ॥ ७३३ ॥

अर्थ—जो भव्य उक्त गुणस्थानादिक बीस भेदोको निक्षेप एकार्थ नय प्रमाण निरुक्ति अनु-योग आदिके द्वारा जान लेता है वही आत्मसद्भावको समझता है ।

भावार्थ—जिनके द्वारा पदार्थोका समीचीन व्यवहार हो ऐसे उपायविशेषको निक्षेप कहते हैं । इसके चार भेद हैं, नाम स्थापना द्रव्य और भाव । इनके द्वारा जीवादि समस्त पदार्थोका समीचीन व्यवहार होता है । जैसे किसी अर्थ विशेषको अपेक्षा न करके किसीकी जीव यह संज्ञा रख दी, इसको जीवका नामनिक्षेप कहते हैं । किसी काष्ठ चित्र या मूर्ति आदिमें जीवकी “यह वही है” ऐसे संकल्परूपको स्थापनानिक्षेप कहते हैं । स्थापनामें स्थाप्यमान पदार्थको ही तरह उसका आदर अनुग्रह होता है । भावव्यत् या भूतको वर्तमानवत् कहना द्रव्य निक्षेप है । जैसे कोई देव मरकर मनुष्य होनेवाला है उसको देवपर्यायिमें मनुष्य कहना, अथवा मनुष्य होनेपर देव कहना यह द्रव्यनिक्षेपका विषय है । वर्तमान मनुष्यको मनुष्य कहना यह भावनिक्षेपका विषय है । प्राण-भूत असाधारण लक्षणको एकार्थ कहते हैं । जैसे जीवका लक्षण दश प्राणोमिने यथासम्भव प्राणोक्त धारण करना या चेतना (जानना और देखना) है । यही जीवका एकार्थ है । अथवा एा ही अर्थके वाचक भिन्न भिन्न शब्दोको भी एकार्थ कहते हैं । जैसे कि प्राणी भूत जीव और सत्य ये शब्द भिन्न भिन्न अर्थोकी अपेक्षा रखते हुए भी एक जीव अर्थके वाचक हैं । दस्तुके अंशगृहणको

नय कहते हैं। जैसे जीवशब्दके द्वारा आत्माको एक जीवत्वशक्तिका ग्रहण करना। एक शक्तिके द्वारा समस्त वस्तुके ग्रहणको प्रमाण कहते हैं। जैसे जीव शब्दके द्वारा सम्पूर्ण आत्माका ग्रहण करना। जिस घातु और प्रत्यय द्वारा जिस अर्थमे जो शब्द निष्पन्न हुआ है उसके उसही प्रकारसे दिखानेको निरुक्ति कहते हैं। जैसे जीवति जीविष्यति अजीवीत् वा स जीवः = जो जीता है या जीवेगा या जिया हो उसको जीव कहते हैं। जीवादिक पदार्थोंके जाननेके उपाय विशेषको अनुयोग कहते हैं। उसके छह भेद हैं निर्देश (नाममात्र या स्वरूप अथवा लक्षण कहना), स्वामित्व, साधन (उत्पत्तिके निमित्त) अधिकरण, स्थिति (कालकी मर्यादा) और निघान अर्थात् भेद। इन उपायोसे जो उक्त वीसप्ररूपणाओको जान लेता है वही आत्माके समीचीन स्वरूपको समझ सकता है।

॥ इति आलापाधिकार ॥

== ==

अन्तमें आशीर्वादस्वरूप गाथाको आचार्य कहते हैं—

अञ्जञ्जसेणगुणगणसमूहसंधारिअजियसेणगुरू ।

भुवणगुरू जस्स गुरू सो राओ गोम्मटो जयतु ॥ ७३४ ॥

आर्यार्यसेनगुणगणसमूहसंधार्यजितसेनगुरुः ।

भुवनगुरुर्यस्य गुरुः स राजा गोम्मटो जयतु ॥ ७३४ ॥

अर्थ—श्रीआर्यसेन आचार्यके अनेक गुणगणको धारण करनेवाले और तीनलोकके गुरु श्रीअजितसेन आचार्य जिसके गुरु हैं वह श्री गोम्मट (चामुण्डराय) राजा जयवन्ता रहो ।

॥ इति गोम्मटसारस्य जीवकाण्डं समाप्तम् ॥

अंकारादिके क्रमसे गाथासूची

गाथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ गा
अ		अतरमवस्वकस्सं	२४२।५५३
अभीमदंमणेण	८३।१३६	अंतोमुहुत्तकालं	३८।५०
अगहिंद	२५३।२	अंतोमुहुत्तमेत्ते	३९।५३
अंगुलअसस	१०४।१७२	अंतोमुहुत्तमेत्तो	३३।४९
अंगुलअमंम	१७०।३२६	अंतोमुहुत्तमेत्तं	१४१।२५३
अंगुलअसंस	१९३।३९०	अंतंमुहुत्तमेत्ता	१४५।२६२
अंगुलअसस	१९४।३९१	अद्धत्तेरस वारस	७३।११५
अंगुलअसंस	१९६।३९९	अपदिट्टिदपत्तेयं	६५।९८
अंगुलअसंस	१९६।४०१	अपदिट्टिदपत्तेया	१२१।२०५
अंगुलअसंस	१९९।४०९	अप्पपरोभय	१५५।२८९
अंगुलअसंस	२९५।६७०	अयदोत्ति छ	२३८।५३२
अंगुलभावलिवा	१९७।४०४	अयदोत्ति हु अवि	३१७।६८९
अंगोवंगुदया	१३१।२२९	अवरद्वन्वादुवरिम	१९२।३८४
अज्जज्जसेणगुण	३१९।७३३	अवरद्धे अवस्व	६९।१०६
अज्जवमसेच्छ	५७।८०	अवरपरित्ता	७०।१०९
अज्जीवेसु य ह्वी	२५७।५६४	अवरमपुण्ण	६६।९९
अट्टत्तीसद्धलवा	२६१।५७५	अवरापज्जाय	२६०।५७३
अट्टविहकम्म	५०।६८	अवस्वरि इगि	६८।१०२
अट्टण्हं कम्माणं	२१३।४५३	अवस्वरिम्मि	१७०।३२३
अट्टारसच्छत्तोसं	१८१।३५८	अवरे वरसंख	७०।१०८
अट्टेव सयसहस्सा	२८०।६२९	अवरोग्गाहण	६९।१०३
अडकोडिपय	१७९।३५१	अवरोग्गाहण	१९८।३८०
अडुस्स	२६१।१	अवरो जुत्ताणंतो	२५१।५६०
अण्णाणत्तिर्यं होदि	१६१।३०१	अवरोहिखेत्त	१९०।३७९
अण्णोण्णुवयारेण	१६३।३०६	अवरोहिखेत्त	१५२।२८२
अणुलोहं वेदंतो	४४।६०	अवरं तु ओहि	१९१।३८१
अणुलोहं वेदंतो	२१९।४७४	अवरं दम्बमुदा	२१२।४५१
अणुसंखासखे	२६७।५९४	अवरसमुदा होत्ति	२३४।५२०
अत्यकखर च	१७८।३४८	अवरसमुदा सो	२३५।५२३
अत्यादो अत्थंतर	१६७।३०५	अवरं होदि अणत्तं	१९३।३८७
अत्थि अणंता जीवा	११७।१९७	अवहीयदित्ति	१९६।३७०
अंतरभावप्प	२२५।४९२	अव्वाधादी अंतो	१३०।२३८

गाथा	पृ. गाथा	गाथा.	पृ. गां.
असहायणाप	४६।६४	आहारकायजो	१४७।२७०
असुष्णमसंखे	२०५।४२७	आहारावग्गणादो	२७२।६०७
असुष्णस	२०५।४२८	आहारमरण	२९५।६६९
असुहाणं वर	२२८।५०१	आहारो पञ्जते	३००।६८३
अर्हमिदा जह देवा	९८।१६४		
अहिमुहणिय	१६३।३०६		
अहियारो पाहुब्बयं	१७६।३४१	इगिट्ठगपंचे	१८१।३५९
		इगिपुरिसे वत्तीसं	१५०।२७८
		इगिवणं इगि	५७।७९
		इगिवित्तिचपण	३०।४३
		इगिवित्तिचल्लव	३१।४४
		इगिवीसमोह	३३।४७
		इच्छिदरासिच्छे	२०३।४२०
		इंदियकाय	५।५
		इंदियकायान्णि	८१।१३२

आ

७७

गाथा.	पृ गा.	गाथा.	पृ गा.
जम्बूदीवं भरहो	११६।१९५		
जम्हा उवरिम	३३।४८	णठुकसाये	२३६।५३३
जं सामणं	२२२।४८२	णठुपमाये पढमा	८४।१३९
जिग्हु कंचणमग	१२०।२०३	णठुसेसपमादो	३२। ४६
जहरवादत्तंजमो	२१७।४६८	णंभ एयपयेस	२६०। १
जहपुण्णापुण्णाइं	७४।११८	ण य कुणइ पक्खवायं	२३२।५१७
जह भारवहो	११९।२०२	ण य जे भन्वाभव्वा	२५०।५५९
जाइ जरामरण	९३।१५२	ण य परिणमदि	२५९।५७०
जाई भविणाभावी	१०९।१८१	ण य पत्तियइ	२३१।५१३
जाणइ कण्जाकर्ज्ज	२३२।५१५	ण य मिच्छत्तं	२९०।६५४
जाणइ तिकाल	१६०।२९९	ण य सच्चमोस	१२७।२१९
जाह्वि जासु व	८६।१४१	णरत्तिरियाणं	२३८।५३०
जीवदुगं उत्तुं	२७७।६२२	णरत्तिरिय	१५९।२९८
जीवा अणतसंखा	२६६।५८८	णरमति जदो	८९।१४७
जीवा चोहसमे	२२०।४७८	णरलद्धिअपज्जेत्ते	३१३।७१६
जीवाजीवं दग्गं	२५७।५६३	णरलोएत्ति य	२१३।४५६
जीवारणं च य रासी	१७०।३२४	णवमी अणसवर	१२९।२२६
जीवादोणंत	१३९।२४९	णव य पदत्या	२७७।६२१
जीवादोणंतगु	२६९।५९९	णवरि य दुस	१४२।२५५
जीविदरे कम्म	२८६।६४३	णवरि विसेसं	१६८।३१९
जेठुवरबहु	२८१।६३२	णवरि समुग्घा	२४६।५५०
जेत्ती वि	२६०। २	णवरि य सुक्का	३०३।६९३
जेसि ण संति	१३७।२४३	णवि ईदिय	१०५।१७४
जेहि अणेया	५२।७०	णाणं पंचविहं	२९६।६७३
जेहिं दु	७। ८	णाणुवजोगजुदानं	२९७।६७६
जेइसियवाण	१५०।२७७	णारयत्तिरिक्ख	१५५।२८८
जेइसियंताणो	२०८।४३७	णिविस्सत्तु विदिय	२७। ३८
जेइसियादो महिया	२४१।५४०	णिक्खेवे एयत्ये	३१९।७३३
जोगपत्तती	२२५।४९०	णिच्चिदरघादु	६२।८९
जोगं पडि जोगि	३११।७११	णिद्दामयले	४०।५५
जोगे चउरक्खा	२२३।४८७	णिद्दावंचण	२३१।५११
जो णेव सच्चमोसो	१२७।२२१	णिद्दे सवण्णपरि	२२५।४९१
जो तसवहा पु	२४। ३१	णिद्धत्तं लुक्खत्तं	२७२।६०९
		णिद्धणिद्धा ण	२७३।६१२
		णिद्धत्स णिद्धेण	२७४।६१५

गीथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ. गा.
		देसावहिवर	२००।४१३
थाव रकायप्पहुदी	३००।६८५	देसोहिअवर	१९५।३९४
थावरकायप्प	३०१।६८६	देसोहिअज्ज	१९५।३९५
थावरकायप्प	३०१।६८७	देसोहिस्स य	१८९।३७४
थावरकायप्प	३०३।६९२	दोगुणणिट्ठाणु	२७४।६१४
थावरकायप्प	३०३।६९४	दोण्हं पंच य	३०९।७०५
थावरकायप्प	३०३।६९८	दोत्तिगपभव	२७५।६१७
थावरसंख	१०६।१७५		
थोवा तसु	१५१।२८१	धणुवीसडदस	१०१।१६८
		धम्मगुणमग्गणा	८५।१४०
		धम्माधम्मादीणं	२५९।५६९
दब्बं खेत्तं कालं	१८९।३७६	धुवअद्धुवरूवे	१९७।४०२
दब्ब खेत्तं कालं	२१२।४५०	धुवकोसुभय	४१।५८
दब्बं छवकमका	२७६।६२०	धुवहारकम्म	१९२।३०५
दस चोदसट्ठ	१७७।३४४	धुवहारस्स य	१९३।३८८
दसविहसच्चे	१७७।२२०	धूलिगल्लककट्टाणे	१५७।२९४
दस सण्णीणं	८२।१३३		
दंसणमोह	२८८।६४८	नीलुक्कस्संसं	२३५।५२५
दसणमोहुद	२८८।६४९		
दंसणमोहुव	२८९।६५०		
दंसणमोहे	२८७। १	पच्चक्खाणुदयादो	२३।३०
दंसणवयसामाइय	२२०।४७७	पच्चक्खाणे	१७७।३४६
दहिगुडमिव वा	१८।२२	पच्चक्खतिरि-	६२। ९१
दिण्णच्छेदे	१२५।२१५	पच्चतिहिचहु	२२०।४७६
दिण्णच्छेदेणवहिद	२०३।४२१	पंचवि इदिय	८१।१३०
दिवसो पक्खो	२६२।५७६	पच्चरस पच्च	२२१।४७९
दीब्बंति जदो	९२।१५१	पंचसमिदो त्तुगुत्तो	२१८।४७२
दुगत्तिगभवाहु	२१३।४५७	पच्चव होति णाणा	१६०।३००
दुगवारपाहुडादो	१७६।३४२	पच्चत्तस्स य	७६।१२१
पुविहपि अप	३११।७१०	पच्चत्तसरीरस्स	७९।१२६
देवान अवहारा	२८२।६३५	पच्चत्तमपुस्साणं	९६।१५९
देवेहि सादिरेया	१५१।२७९	पच्चत्तोपट्टवणं	७६।१२०
देवेहि सादिरेया	१४४।२६१	पच्चत्तो पाणावो	३०६।७०१
देवेहि सादिरेगो	२९४।६६३	पच्चजामक्खर	१६८।३१७
देसविरदे	१२।१३	पच्चिवादी दे-	१८९।३७५

गाथा.		गाथा.	पृ. गा
पडिवादी पुण	२११४४७	पुढवी आऊ तेऊ	११०११८२
पढमक्खो अत-	२९१४०	पुढवी आदि	११९१२००
पढमं पमदपमा-	२७३३७	पुढवी जलं च	२७०१६०२
पढमुवसमसहि-	८८११४५	पुण्णजहण्णं	६६११००
पणजुगले तस	५५१७६	पुरिसिच्छिसंढ	१४८१२७१
पण्णट्टदाल पण-	१८३१३६५	पुरुगुणभोगे	१४९१२७३
पण्णउदिसया	१७८१३४७	पुरुमहहुदार	१३११२३०
पण्णवणिज्जा	१७३१३३४	पुव्व जलयल	१८२१३६२
पणिदरसभोय	८३११३७	पुव्वापुव्वप्फह्दय	४२१५९
पणुवीस जोय-	२०४४२६	पुहुपुहकसाय	१५८१२९६
परोयवुद्धतित्थ-	२८११६३१	पोगलदव्वह्ति	२६७१५९३
पमदादिचर-	२८११४८०	पोगलदव्व्वाणं	२६५१५८५
पम्मस्स व सट्ठाण	२४५१५४८	पोतजरायुज-	६०१८४
पम्मवकस्संसमुदा	२३४१५२१		
परमणसिद्धियमहुं	२११४४८	फासरसगंध	१००११६६
परमाणुआ	२२३१४८५		
परमाणुवग्गणम्मि	२६८१५९६	वंधो समयप-	२८६१६४५
परमाणुद्धि अण-	१३८१२४५	वहुवहुविह च	१६५१३१०
परमावहिवर	२०२१४१९	वहुभागे समभागो	१०८११७९
परमावहिस्स	१९४१३९३	वहुवत्तिजादि	१६५१३११
परमावहिस्स	२००१४१४	वहुविहवहुप्प-	२२३१४८६
परमोहिदव्व	२०१४४१६	वादरआऊ	२२७१४९७
पल्लतिय उव-	१४०१२५२	वादरतेऊवाऊ	१३३१२३३
पल्लसमऊण	१९९१४११	वादरपुण्णातेऊ	१४४१२५९
पल्लसंगघण-	२१५१४६३	वादरवादर	२७०१६०३
पल्लामंगेज्जव	१२२१२०९	वादरसुहमे	५३१ ७२
पल्लामंगेज्ज-	२२१४८१	वादरसुहमा	१०७११७७
पल्लामंगेज्ज	२९२१६५९	वादरसुहमु	१११११८३
पल्लामंगेज्जा-	१४४१२६०	वादरसंजल-	२१६१४६६
पग्गदि ओही	१९५१३९६	वादरसंजलगु	२१६१४६७
पहिवा जे छण-	२३०१५०७	वायोस सत्त	७२१११३
पुग्गमग्गणे	१६६१२१३	वाफत्तरसय	१७८१३५०
पुग्गमग्गिणा	१२५१२१६	वाहिरपाणेहि	८०११२९
पुग्गमग्गिणा	७८ १२५	वित्तिचप पुण्ण	६४१ ९६

फ

व

गाथा	पृ. गा	गाथा	पृ. गा
सगसगअसत्त	१२२।२०७	सन्वसमासो	१७२।३३०
सगसग ेत्त	२०६।४३४	सन्वसुराण ओघे	३१३।७१७
सगसगअवहा	२८५।६४१	सन्वावहिस्स एकक	२००।४१५
सगहिय सयल	२१७।४७०	सन्वे पि पुब्बभगा	२७। ३६
सजलणणोकसा-	२४। ३२	सन्वेसि सुहमाण	२२७।४९८
संजलणणोकसा	३२। ४५	सन्वोहित्ति य क-	२०३।४२३
सट्टाणममग्धा-	२४२।५४३	ससमय	२६२। १
संठाविदूण ंव	३०। ४२	ससारी पचवत्ता	९५।१५५
सण्णाणत्तिगं	३०१।६८८	सागारो उवजोगो	६। ७
सण्णाणरासि	२१५।४६४	सातरणिरतरण	२६७।५९५
सणिस्स वार	१०१।१६९	सामण्णजीव	५५। ७५
सण्णो ओघे मिच्छे	३१४।७१९	सामण्णा णेरइया	९४।१५३
सत्तण्हं उवसमदो	२०। २६	सामण्णा पच्चिदो	९१।१५०
सत्तण्हं पृढवीण	३१२।७१२	सामण्णेण य एव	६१। ८८
सत्तदिणा छम्मासा	८८।१४४	सामण्णेण तिपत्तो	५६। ७८
सत्तमरिवविम्मि	२०४।४२४	सामण्णं पञ्जत्त	३११।७०९
सत्तादी अटुता	२८२।६३३	सामाइयचउ	१८६।३६७
सदसिवसखो	५१। ६९	साहरणवादरेसु	१२३।२११
सपुण्णं तु समगं	२१४।४६०	साहारणोदयेण	११४।१९१
सद्दहणासद्दहण	२९१।६५५	साहारणमाहारो	११५।१९२
सब्भावमणो सच्चो	१२७।२१८	साहियसहस्समेक	६४। ९५
समओ हु वट्टमा	२६३।५७९	सिक्खाकिरियु-	२९३।६६१
सम्मत्तदेसघादि	१९। २५	सिद्ध सुद्ध	१। १
सम्मत्तदेस स-	१५२।२८३	सिद्धाणत्तिम	२६८।५९७
सम्मत्तमिच्छपरि-	१९। २४	सिद्धाण सिद्धगई	३१८।७३१
सम्मत्तरयण	१६। २०	सिलपुढवि	१५३।२८४
सम्मत्तुप्पत्तीये	४९। ६६	सिलसेलवेणु	१५६।२९१
समयत्तयसंखा	१४६।२६५	सीदी सट्ठी तालं	७८।१२४
सम्माइट्टी जीवो	२१। २७	सोलैसि सपत्तो	४७। ६५
सम्मामिच्छुदये	१७। २१	सुवकस्स समुग्धा-	२४४।५४५
सव्वंगअगसंभव	२१०।४४२	सुण्णं दुग्गइगि	१५७।२९५
सव्वं च लोयणलि	२०६।४३२	सुत्तादो तं सम्मं	२२। २८
सव्वमरुवी	२६७।५९२	सुदकेवलं च णाण	१८७।३६९
सव्वसमासे	१५९।२९७	सुहमट्ठिदि	२५३। १

गाथा	पृ गाथा	गाथा	पृ. गा.
सुहमणिगोद	६३। ९४	सोलससय	१७४।३३६
सुहमणिगोद	१०५।१७३	सोलसयं चउ	२७९।६२७
सुहमणिगोद	१६९।३२०	सोवक्कमाणुवक्कम	१४६।२६६
सुहमणिगोद	१६९।३२१	सो सजमं ण गि-	१८। २३
सुहमणिगोद	१६९।३२२	सोहम्मसाण	२८३।६३६
सुहमणिगोद	१९०।३७८	सोहम्मादासारं	२८३।६३७
मुहदुक्खसुवहु	१५२।२८२	सोहम्मीसाणा	२०७।४३५
सुहमेसु संख	१२२।२०८		
सुहमेदरगुण	६८।१०१	हृदि हृदि हृ	२१०।४४३
सुहमणिवाते	६५। ९७	हेट्ठिमवक्कसं	२६९।६०१
सुहमो सुहम	३०२।६९०	हेट्ठा जेसि	७२।११२
सेढी सूई अंगुल	९५।१५७	हेट्ठिमछप्पुडवीणं	८०।१२८
सेढी सूई पल्ला-	२६९।६००	हेट्ठिमछप्पुडवीणं	९५।१५४
सेलगकिण्हे	१५६।२९३	होति अणियट्ठिणो	४१। ५७
सेलट्ठिकट्ठ	१५३।२८५	होति खवा इगि	२८१।६३०
सेसट्ठारसअसा	२३४।५१९	होदि अणांतिम	१९३।३८९

ह

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास द्वारा संचालित
परमश्रु तत्प्रभावक-मण्डल (श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला) के

प्रकाशित ग्रन्थोंकी सूची

(१) गोभट्टसार—जीवकाण्ड—श्रीनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तिकृत मूल गाथाये, श्रीब्रह्मचारो
५० सूत्रचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीकृत नयी हिन्दीटीका युक्त । अवकी वार पंडितजीने धवल, जयधवल, महाधवल
और बडी संस्कृतटीकाके आधारसे विस्तृतटीका लिखी है । चतुर्थीवृत्ति । मूल्य-नौ रुपये ।

(२) स्वामिकार्तिकेयानुप्रेक्षा—स्वामिकार्तिकेयकृत मूल गाथाये, श्रीशुभचन्द्रकृत बडी संस्कृत-
टीका, स्यादृाद महाविद्यालय वाराणसीके प्रधानाध्यापक, पं० कैलाशचन्द्रजी शास्त्रीकृत हिन्दीटीका । अग्रेजी
प्रस्तावनायुक्त । सम्पादक—डा० आ० ने० उपाध्ये, कोल्हापुर । मूल्य-चौदह रुपये ।

(३) परमात्मप्रकाश और योगसार—श्रीयोगीन्दुदेवकृत मूल अपभ्रंश-दोहे, श्रीब्रह्मदेवकृत
संस्कृत-टीका व पं० दौलतरामजीकृत हिन्दी-टीका । विस्तृत अंग्रेजी प्रस्तावना और उसके हिन्दीसार सहित ।
महान अव्यात्म-ग्रन्थ । डा० आ० ने० उपाध्येका अमूल्य सम्पादन । नवीन संस्करण । मूल्य-नौ रुपये ।

(४) ज्ञानार्णव—श्रीशुभचन्द्राचार्यकृत महान योगशास्त्र । सुजातगडनिवासी पं० पन्नालालजी
वाकलीवालकृत हिन्दी अनुवाद सहित । तृतीय सुन्दर आवृत्ति । मूल्य-आठ रुपये ।

(५) प्रवचनसार—श्रीमत्कुन्दकुन्दाचार्यविरचित ग्रन्थरत्नपर श्रीमदभूतचन्द्राचार्यकृत तत्त्वप्रदीपिका
एवं श्रीमज्जयमेनाचार्यकृत तात्पर्यवृत्ति नामक संस्कृत टीकाये तथा पाडे हेमराजजी रचित बालावबोधिनी
भाषाटीका । डा० आ० ने० उपाध्येकृत अध्ययनपूर्ण अंग्रेजी अनुवाद और विशद प्रस्तावना आदि सहित
आकर्षक सम्पादन । तृतीयावृत्ति । मूल्य-पन्द्रह रुपये ।

(६) बृहद्ब्रह्मसंप्रह—आचार्य नेमिचन्द्रसिद्धान्तिदेवविरचित मूल गाथा, श्रीब्रह्मदेवविनिर्मित
संस्कृतवृत्ति और पं० जवाहरलालशास्त्रिप्रणीत हिन्दी-भाषानुवाद सहित । पद्मब्रह्मसप्ततत्त्वस्वरूपवर्णनात्मक
उत्तम ग्रन्थ । तृतीयावृत्ति । मूल्य-पाच रुपये पचास पैसे ।

(७) पुरुषार्थसिद्धचु पाय—श्रीभूतचन्द्रसूरिकृत मूल श्लोक । पं० टोडरमल्लजी तथा पं०
दौलतरामजीकी टीकाके आधारपर स्व० पं० नाथूरामजी प्रेमी द्वारा लिखित नवीन हिन्दीटीका सहित ।
श्रावक-मुनिधर्मका चित्तस्पर्शी अद्भुत वर्णन । पञ्चमावृत्ति । मूल्य-तीन रुपये पच्चीस पैसे ।

(८) अध्यात्म राजचन्द्र—श्रीमद् राजचन्द्रके अद्भुत जीवन तथा साहित्यका शोध एव अनुभव-
पूर्ण विवेचन डॉ० भगवानदास मनसुखभाई महेताने गुर्जरभाषामे किया है । मूल्य-सात रुपये

(९) पञ्चास्तिकाय—श्रीमद्भगवत्कुन्दकुन्दाचार्यविरचित अनुपम ग्रन्थराज । आ० भूतचन्द्र-
सूरिकृत 'समयव्याख्या' एवं आचार्य जयसेनकृत 'तात्पर्यवृत्ति'—नामक संस्कृत टीकाओ से अलकृत और पाडे
हेमराजजी-रचित बालावबोधिनी भाषा-टीकाके आधारपर पं० पन्नालालजी वाकलीवालकृत प्रचलित हिन्दी-
अनुवादसहित । तृतीयावृत्ति । मूल्य-सात रुपये ।

(१०) अष्टप्राभूत—श्रीमत्कुन्दकुन्दाचार्य विरचित मूल गाथाओपर श्रीरावजीभाई देसाई द्वारा
गुजराती गद्य-पद्यात्मक भाषान्तर । मोक्षमार्गकी अनुपम भेंट । मूल्य-दो रुपये मात्र ।

(११) भावनाबोध—मोक्षमाला—श्रीमद्भद्रराजचन्द्रकृत । वैराग्यभावना सहित जैनधर्मका यथार्थ-
स्वरूप दिखाने वाले १०८ सुन्दर पाठ हैं । मूल्य-एक रुपया पचास पैसे ।

(१२) स्पष्टाद्वाद संजरी—श्रीमल्लिषेणसूरिकृत मूल और श्रीजगदीशचन्द्रजी शास्त्री एम० ए०, पी०एच० डी० कृत हिन्दी अनुवाद सहित । न्यायका अपूर्व ग्रन्थ है । बड़ी खोजसे लिखे गये १३ परिशिष्ट है ।
मूल्य—दस रुपये ।

(१३) गोमटसार—कर्मकाण्ड—श्रीनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तिकृत मूल गाथाये, स्व० पं० मनोहरलालजी शास्त्रीकृत संस्कृतछाया और हिन्दीटीका । जैनसिद्धान्त—ग्रन्थ है ।
मूल्य—सात रुपये ।

(१४) समयसार—आचार्य श्रीकुन्दकुन्दस्वामी-विरचित महान् अव्यात्मग्रन्थ, तीन टीकाओं सहित । (प्रेसमें)

(१५) लब्धिसार (क्षयणासारर्गाभत)—श्रीमन्नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्ती—रचित करणानुयोग ग्रन्थ । पं० मनोहरलालजी शास्त्रीकृत संस्कृतछाया और हिन्दीभाषानुवाद सहित । अप्राप्त । (पुन छपेगा)

(१६) द्रव्यानुयोगतर्कणा—श्रीभोजसागरकृत, अप्राप्त है । (पुन. छपेगा)

(१७) न्यायावतार—महान् तार्किक श्री सिद्धसेनदिवाकरकृत मूल श्लोक, व श्रीसिद्धपिंगणिकी संस्कृतटीकाका हिन्दी-भाषानुवाद जैनदर्शनाचार्य पं० विजयमूर्ति एम० ए० ने किया है । न्यायका सुप्रसिद्ध ग्रन्थ है ।
मूल्य—पाच रुपये ।

(१८) प्रश्नमरतिप्रकरण—आचार्य श्रीमदुमास्वातिविरचित मूल श्लोक, श्रीहरिभद्रसूरिकृत संस्कृतटीका और पं० राजकुमारजी साहित्याचार्य द्वारा सम्पादित सरल अर्थ सहित । वैराग्यका बहुत सुन्दर ग्रन्थ है ।
मूल्य—छह रुपये ।

(१९) सभाष्यतत्त्वार्थाधिगमसूत्र (मोक्षशास्त्र)—श्रीमत् उमास्वातिकृत मूल सूत्र और स्वोपज्ञभाष्य तथा पं० खूबचन्दजी सिद्धान्तशास्त्रीकृत विस्तृत भाषाटीका । तत्त्वोका हृदयग्राह्य गम्भीर विश्लेषण ।
मूल्य—छह रुपये ।

(२०) सप्तभंगीतरंगिणी—श्रीविमलदासकृत मूल और स्व० पंडित ठाकुरप्रसादजी शर्मा व्याकरणाचार्यकृत भाषाटीका । नव्यन्यायका महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ । अप्राप्त । (पुन छपेगा)

(२१) इष्टोपदेश—श्रीपूज्यपाद-देवनन्दिआचार्यकृत मूल श्लोक, पंडितप्रवर आशाधरकृत संस्कृत-टीका, पं० धन्यकुमारजी जैनदर्शनाचार्य एम० ए० कृत हिन्दीटीका, स्व० बैरिस्टर चम्पतरायजी कृत अंग्रेजी-टीका तथा विभिन्न विद्वानों द्वारा रचित हिन्दी, मराठी, गुजराती एव अंग्रेजी पद्यानुवादो सहित भाववाही आध्यात्मिक रचना ।
मूल्य—एक रुपया पचास पैसे ।

(२२) इष्टोपदेश—मात्र अंग्रेजी टीका व पद्यानुवाद ।
मू०—पचहत्तर पैसे ।

(२३) परमात्मप्रकाश—मात्र अंग्रेजी प्रस्तावना व मूल गाथाये ।
मू०—दो रुपये ।

(२४) योगसार—मूल गाथाये और हिन्दीसार ।
मू०—पचहत्तर पैसे ।

(२५) कार्तिकेयानुप्रेक्षा—मात्रमूल, पाठान्तर और अंग्रेजी प्रस्तावना ।
मू०—दो रुपये पचास पैसे ।

(२६) प्रवचनसार—अंग्रेजी प्रस्तावना, प्राकृत मूल, अंग्रेजी अनुवाद तथा पाठान्तर सहित ।
मूल्य—पाँच रुपये ।

(२७) उपदेशछाया आत्मसिद्धि—श्रीमद् राजचन्द्रप्रणीत । अप्राप्त ।

(२८) श्रीमद्भारतचन्द्र—श्रीमद्के पत्रो व रचनाओं का अपूर्व संग्रह । तत्त्वज्ञानपूर्ण महान् ग्रन्थ है । म० गाँवोजीकी महत्त्वपूर्ण प्रस्तावना । (नवीन परिवर्द्धित संस्करण पुन छप रहा है)

अधिक मूल्यके ग्रन्थ मगाने वालोंको कमीशन दिया जायेगा । इसके लिए वे हमसे पत्रव्यवहार करे ।

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रमकी ओरसे
प्रकाशित गुजराती ग्रन्थ

(१) श्रीमद् राजचन्द्र (२) अघ्यात्म राजचन्द्र (३) श्रीसमयसार (सक्षिप्त) (४) समाधि सोपान (रत्नकरण्ड श्रावकाचारके विशिष्ट स्थलोका अनुवाद) (५) भावनावोध, मोक्षमाला (६) परमात्मप्रकाश (७) तत्त्वज्ञान तरंगिणी (८) धर्माभूत (९) स्वाध्याय सुधा (१०) सहजसुखसाधन (११) तत्त्वज्ञान (१२) श्रीसद्गुरुप्रसाद (१३) श्रीमद् राजचन्द्र जीवनकला (१४) सुबोध संग्रह (१५) नित्यनियमादि पाठ (१६) पूजा सचय (१७) आठदृष्टिनी सज्जाय (१८) बालोचनादिपद संग्रह (१९) पत्रशतक (२०) चैत्यवन्दन चौबीशी (२१) नित्यक्रम (२२) श्रीमद् राजचन्द्र जन्म-शताब्दीमहोत्सव-स्मरणाजलि (२३) श्रीमद् लघुराज स्वामी (प्रभुश्री) उपदेशामृत (२४) श्रीमद् राजचन्द्र-जन्म-शताब्दीमहोत्सव-स्मरणाजलि (२३) श्रीमद् लघुराज स्वामी (प्रभुश्री) उपदेशामृत (२४) आत्मसिद्धि (२५) श्रीमद् राजचन्द्र वचनामृत-सारसंग्रह (२६) Shrimad Rajchandia, a Great Seer (२७) नित्यनियमादि पाठ (हिन्दी) (२८) सुवर्णमहोत्सव-आश्रम परिचय (२९) Mokshamala और (३०) समाधिसाधना आदि ।

आश्रमके गुजराती-प्रकाशनोका पृथक सूचीपत्र मंगाइये । सभी ग्रन्थोपर डाकखर्च अलग रहेगा ।

प्राप्तिस्थान :

(१) श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, स्टेशन-अगास

पो० बोरिया : वाया-आणंद (गुजरात)

(२) परमश्रुतप्रभावक-मण्डल

(श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला)

चौकसी चेम्बर, खाराकुंवा, जौहरी वाजार, बम्बई-२